

خُصَّائِنُ السُّورِ وَاللَّيْلِ الْمَدِينَةِ

ضوابطها ومقاصدها

تأليف

عادل محمد صالح أبو الحسن

عَفَا اللَّهُ عَنْهُ وَلِوَالِدَيْهِ

استاذ محاضر في جامعة الملك عبد العزيز

كلية الآداب

قسم الدراسات الإسلامية

دار القبلية للثقافة الإسلامية مؤسسة علوم القرآن

بيروت

جسدة



إهداء 2005

الدكتور/ عادل محمد أبو العلا
المملكة العربية السعودية



خَصَائِصُ السُّورِ وَالْأَيَّاتِ الْمَدْنِيَّةِ

ضوابطها ومقاصدها

تأليف

د. عادل محمد صالح أبو الحسن

غفر الله له ولوالديه

جامعة الملك عبد العزيز

كلية الآداب

قسم الدراسات الإسلامية

مؤسسة علوم القرآن
بيروت

دار القبلة للثقافة الإسلامية
جدة



بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

سُبْحَانَكَ لَا عِلْمَ لَنَا إِلَّا بِمَا عَلَّمْتَنَا
إِنَّكَ أَنْتَ الْعَلِيمُ الْحَكِيمُ ..

" البقرة ٣١ "

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

إلهاء

أهدي غزو جهدي هذا لك ..

جدي الطويل سيدي الشيخ محمد حسين أبو العلاء أطال الله

وسيدي الولد العزيز الشيخ محمد صالح أبو العلاء حفظه الله

والذين كان القوم بينهما السدود أكبر الله في مواصلي

الطلب العام والذين وجهوا في الوجهة الصحيحة

للسير في طريق الطهارة - وفاء وتقدير

فجزاهما الله حتى خير الجزاء

وأناهما أرحم من المطوية

تقریظ الامین الحکام لرابطة العالم الاسلامي معالي الدكتور عبد الله بن عمر نصيف

بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله الذي علم بالقلم وقضى بالنجاح لذوى العزائم والهمم ، وأفضل الصلاة وأتم التسليم على هادي الأمم سيدنا محمد وعلى آله وأصحابه الخصوصيين بجزيل النعم . وبعد :

فلقد كان من توفيق الله أن هدى ابننا البار ابن جامعة أم القرى النجيب الشيخ عادل محمد صالح أبو العلا إلى مطالعة قراء العربية بمؤلف جديد نافع مفيد إن شاء الله يضاف إلى ما في خزائن الكتب الإسلامية من نفائس غالية ثمينة ويحل معها منزلة الأعز الأكرم .

وإذا كان شرف الكتابة وقدرها بشرف وقدر موضوعها وهو قول ثابت وسديد فإن ما خطه السيد/ عادل أبو العلا يمينه له وزنه وقدره لأنه يتصل بعلم القرآن الكريم بل هو منها في الصميم . كيف لا وعنوان الكتاب — والكتاب يقرأ من عنوانه — (خصائص السور والآيات المدنية ومقاصدها) في كتاب الله المبين . وغير خاف أن تبيان خصائص المدني من آي الذكر الحكيم يقف القارئ الكريم إذا أصغى سمعه وألقى قلبه على كثير مما ينبغي أن يفقهه طالب العلم من مصدر التشريع الإسلامي وفي طليعة تلك الخصائص تبين الناسخ والمنسوخ أولاً وتعيين ميقات طلب العبادات في مستهل نزول الوحي السماوي بها من لدن حكيم خبير . ومما يضاف إلى ذلك من سمات ومميزات السور والآيات المدنية من حيث لون الأسلوب في هدوئه وطول النفس معه وإرخاء العنان فيه والمجادلة بالتي هي أحسن . وتوخى المنطبق وإقامة الأدلة والبراهين وما إلى ذلك مما أفردت له أسفار ومجلدات قديماً وحديثاً جعلها الكاتب بين يديه ونصب عينيه فأفاد منه وأضاف إليها ما ترك الأول للآخر .

كل أولئك في تنسيق وترتيب يفيط عليه مع مقدمة فيها . وفي الخاتمة فهارس
تيسر للمطلع عليها مهمة الإفادة منها وتجعلها ثمرات سهلة التناول دانية
القطوف .

والله يزيد في الخلق ما يشاء ، ويؤتي الحكمة من يشاء إنه واسع الفضل
والعطاء . وصلى الله على سيدنا محمد وعلى آله وصحبه النجباء .

د . عبد الله عمر نصيف
الأمين العام لرابطة العالم الإسلامي

حرر في يوم الاثنين الموافق للخامس من شعبان عام
ألف وأربعمائة وستة من الهجرة النبوية المباركة .

تقرير العلامة قاضي إقضاة فضيلة الشيخ محمد رشيد الكشناوي

بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله الذي أنزل القرآن بأيسر الوجوه ، وأفصح اللغات ، وفصل آياته وأتقنه وأحكمه ، وتعبّدنا بتحريره وإتقان قراءته وتدبره ، وجعل ذلك من أعظم القربات ، وأسبغ علينا نعمه وأفاض لدينا منته ، وجعلنا من خدام شرعه الذي علّمنا فروضه وسنته ، وخصّنا بإرسال أكرم الخلق عليه الذي طهّر قلبه وأظهر لسانه وجعل خير الناس أمته . وخير القرون قرنه الذي بوجوده شرفه أبو القاسم سيدنا ونبينا محمد بن عبد الله عبده ورسوله صلى الله تعالى عليه وآله وصحبه وسلّم البررة الكرام والتابعين لهم بإحسان الى يوم الدين .

أما بعد : فإن أولى ما أفنى فيه المكلف عمره وعلّق خاطره . وأعمل فيه فكره تحصيل العلوم النافعة الشرعية واستعمالها في الأعمال المرضية ، وأهم ذلك علم كتاب الله تعالى الذي تولى سبحانه حفظه بفضلته وأعجز الخلائق أن يأتوا بمثله ، وجعل ذلك برهاناً لتصديق رسالة من أنزل عليه . ثم إن العلوم المتعلقة به كثيرة وفوائد كل علم غزيرة . وإن من أجلّها وأفضلها علم (علوم القرآن) الذي تعددت مباحثه وتشعبت فروعه ، وكلها لازمة للمشتغلين بكتاب الله عز وجل تفسيراً واستنباطاً للأحكام. وكتاب (خصائص السور والآيات المدنية) الذي صنفه الشيخ الجليل والخبر النبيل الأستاذ الكامل والولد الفاضل المرجو له كل الخير والبركة ، حيي السنة وناصر الحديث ظهره الدين عادل محمد صالح أبو العلا حفظه الله تعالى وأمد عمره في طاعة الله تعالى (آمين) .

(رسالة مقدمة الى قسم الدراسات العليا الشرعية لنيل درجة الماجستير في الكتاب والسنة (١٤٠٤ هـ — ١٩٨٤ م) بجامعة أم القرى .

من أجل المصنفات في هذا الباب وأدقها وأسناها ، جامعاً للصحيح من الأقاويل ، عارياً عن الشبه والتصحييف والتبديل ، على الأحاديث النبوية ومطرزاً بالأحكام الشرعية ، مرصعاً بأحسن الاشارات مخرجاً بأوضح العبارات مفرغاً في قالب الجمال بأفصح مقال ، استوعب فيه كل الاستيعاب وعرض الآراء بأمانة وموضوعية ولطف مأخذ ، مبنى على ترجيح فيما رجح بأدلة قوية . فرحم الله تعالى مصنفه وأجزل ثوابه وجعل الجنة منقلبه ومآبه . ولما كان هذا الكتاب كما وصفت أحببت أن أقول لطلاب العلم : « خذوه بقوة » فله در المصنف في إختياره لهذا الموضوع وفقنا الله وإياه لما فيه رضاه ، لقد قرب إلينا البعيد وسهله ، اللهم اغفر لمصنفه ولقارقه ولوالديه ولجميع المسلمين والمسلمات الأحياء منهم والأموات وتابع بيننا وبينهم بالخيرات .

رب اغفر وارحم وأنت خير الراحمين وصلى الله على سيدنا ومولانا محمد وعلى آله وصحبه أجمعين .

كتبه

قاضى القضاة في جمهورية نيجيريا سابقا ، المستشار الدينى لسفارة نيجيريا

عامة وخاصة مكتب شئون الحججاج حاليا

محمد المنتقى الكومامي الكشناوي

عفا الله عنه وسامحه ولجميع المسلمين

والحمد لله رب العالمين وصلى الله تعالى على

سيدنا محمد وعلى آله

وصحبه أجمعين

آمين

١٤٠٦/٧/٢٧ هـ

١٩٨٦/٤/٦ م

تقریظ سعادة الاستاذ الدكتور محمد احمد يوسف القاسم

بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله رب العالمين والصلاة والسلام على أشرف الأنبياء والمرسلين
سيدنا محمد وعلى آله وأصحابه وأزواجه وعلمنا معهم ومن تبعهم بإحسان إلى يوم
الدين .

أما بعد : فإنه من فضل الله على الإنسان أن يتوجه إلى كلام رب العالمين
بالبحث والدراسة ، وأشرف أمتة عليه الصلاة والسلام هم حملة القرآن كما جاء في
الحديث الذي رواه الطبراني في الكبير عن ابن عباس رضى الله عنه عن رسول الله
ﷺ « أشرف أمتي حملة القرآن » .

وفي كتاب الله تعالى ، قوله سبحانه ﴿ كتاب أنزلناه إليك مبارك ليدبروا
آياته وليتذكر أولو الألباب ﴾ .

ولقد خصَّ الله جل شأنه هذه الأمة المحمدية بهذا الكتاب المبارك وخصَّ
به من شاء منهم ممن أهلهم له واصطفاهم للنصيحة لكتابه ونشر علومه والدعاء
إليه ، وانتقى لهذا العلم العلول من الأمة ، يلغونه إلى من بعدهم جيلاً بعد جيل
حتى وصل إلينا كمهد الصحابة به .

وأمرنا بتبليغه إلى من بعدنا ، وهكذا الأمر إلى أن تقوم الساعة ، ثم إن شرف
العلم من شرف موضوعه ، وإن أشرف العلوم على الإطلاق تفسير القرآن الكريم
ومدارسته .

قال الله تعالى ﴿ يؤتي الحكمة من يشاء ومن يؤت الحكمة فقد أوتي
خيراً كثيراً ﴾ .

عن ابن عباس رضى الله عنهما رفعه « يؤتي الحكمة : قال القرآن » .
قال ابن عباس يعنى تفسيره ، فإنه قد قرأه البر الفاجر » .

وإن من اختارهم الله تعالى لحمل هذه الأمانة وتقليد هذا الشرف الأخ
الفاضل والطالب النابه الأستاذ الشيخ عادل محمد صالح أبو العلا الأستاذ بجامعة
الملك عبد العزيز بجدة ، فلقد عاصرتة طوال عدة سنين فلمست فيه روح المسلم
الحق الذى يفار على دينه أن يمس ، يساعده على ذلك خلقه الحسن ومثابرته
على الاطلاع والنهل من ينابيع التراث الإسلامى مع تتبع كل جديد .

وكان نتاج ذلك تلك الباكورة الطيبة المباركة « خصائص السور والآيات
المدنية ومقاصدها » . ولقد عاصرت كتابها وقرأتها معه حين كتابتها ورأيتة قد
جمع فيها أقوال السلف الصالح ، وعالجها معالجة الخبير بهذا العلم الجليل ،
ونراه فى النهاية قد وقف على ما يمكن أن يكون هناك من خلاف بين أقوال
العلماء ، مستخلصا من ذلك الدروس المستفادة من خصائص القرآن المدنى
ومقاصده .

اللهم اجزه عن القرآن خير الجزاء ، هو ومن أسهم معه فى إخراج هذا
البحث الى عالم المطابع المطبوعة .

ندعوه سبحانه أن يهيء له ولكل باحث ، السبل لإخراج الكثير والكثير
لنشر الدعوة الإسلامية — وآخر دعوانا أن الحمد لله رب العالمين وصلى الله وسلم
وبارك على سيدنا محمد وعلى آله وأصحابه وأتباعه إلى يوم الدين .

كتبه

أ. د محمد أحمد يوسف القاسم

الأستاذ بقسم التفسير بكلية أصول الدين

جامعة الأزهر بالقاهرة

١٤٠٦/٧/١٥ هـ

المقدمة

الحمد لله نحمده ونستعينه . ونستغفره ونستهديه . ونؤمن به ونتوكل عليه
ونسأله الخير كله . ونعوذ بالله من شرور أنفسنا . ومن سيئات أعمالنا .. من يهده
الله فلا مضل له . ومن يضلل فلا هادي له .

وأشهد أن لا إله إلا الله وحده لا شريك له . أنزل على عبده الكتاب لا
رب فيه هدى للمتقين .

وأشهد أن سيدنا ومولانا محمداً عبده ورسوله بلغ الرسالة وأدى الأمانة
ونصح الأمة ودعا إلى سبيل ربه حتى أتاه اليقين ، المقيّد بالمعجزات الباهرة وأبلغها
وأخْلدها القرآن الكريم .

صلى الله عليه وعلى آله وصحبه ومن سلك طريقه واحْتدى بهديه إلى يوم
الدين ..

أما بعد :

فمنذ كنت أطلب العلم في كلية الشريعة فرع الكتاب والسنة بجامعة أم
القرى (في المرحلة الجامعية) أجد في نفسي الميل الشديد لمادة (علم
القرآن) لما لها من تعلق بمعرفة كتاب الله عز وجل .

ذلك الكتاب الذي أُعيت بلاغته البلغاء ، وأعجزت حكمته الحكماء
وأخرمت فصاحته الخطباء .

فإن أولى وأجدر ما أعملت فيه القرائح ، وعلقت به الأفكار اللوابع التعمق
بالبحث والدراسة حول ما احتوى عليه هذا الكتاب العزيز من أسرار التنزيل
والكشف عن حقائق التأويل الذي بهرت بلاغته العقول ، وظهرت فصاحته على
كل مقول . عمت محاسنه مطالعه ومقاطعه . وحوّت كل البيان جوامعه وبيداته .
قال الحرّالي^(١) : في بيان فضل المشتغل بعلوم القرآن :

(١) الحرّالي : نسبة إلى حرّاله ، وهو أبو الحسن علي بن أحمد بن الحسن النجاشي ، صاحب التفسير
المظيم . اعتمد عليه الباقى في تفسيره وله أيضاً شرح الموطأ والشفاء . تولى سنة ٦٣٧ هـ . انظر
شذرات الذهب لابن عماد الحنبلي (٥ : ١٨٩) ط/القدس ١٣٥١ هـ ، النجم الزاهرة لابن تغري
بردي ، مطبعة دار الكتب المصرية (٦ : ٣٧٧) .

« وأكمل العلماء من وهبه الله تعالى فهما في كلامه ، ووعيا عن كتابه وتبصرة في الفرقان ، وإحاطة بما شاء من علوم القرآن . فقيه تمام شهود ما كتب الله مخلوقاته من ذكره الحكيم ، بما ينزل بكرم عنايته من خطأ اللاعين إذ فيه كل العلوم » (١) أ.هـ .

ونظراً لذلك فقد وقع اختياري بحمد الله تعالى على أن أكتب رسالتي لمرحلة الماجستير في (خصائص السور والآيات المدنية ومقاصدها) .
بالإضافة إلى ما سبق أن أسلفته عن أهمية مادة علوم القرآن وشغفى بها، هناك العديد من الحوافز التي جعلتني أختار هذا الموضوع وأهمها :

(١) أننى وجدت جل من كتبوا في المكي والمدني — على كثرتهم — قل أن خرجوا به عن إطار التعريف والضبط وذكر بعض خصائصه ومقاصده على وجه الاختصار ، فليس هناك كتاب مؤلف — فيما أعرف (٢) — جمع أقوال أهل العلم في ماهية المكي والمدني، وحقق إختلاف الروايات والأقوال في سوره وآياته بحسب نزولها وذكر خصائصها ومقاصدها باستثناء الرسالة المقدمة من زميلي الدكتور (أحمد عباس البلوي) والتي حصل بها على الدكتوراه عام ١٤٠٠ هـ / ١٩٨٠م والتي كانت في الشق الأول من الموضوع، وهو (خصائص السور والآيات المكية ومقاصدها) .

(٢) وكانت تلك الرسالة المايقة أيضا حافزاً لي على اكمال الطريق الذي شق غبابه زميلي الدكتور (أحمد البلوي) فيكون الموضوع قد خدم من جانبيه .

ولقد أفدت من منهجه وما كتبه فجزاه الله عني خير الجزاء .

(١) الجوان للامام بدر الدين محمد بن عبد الله الزركشي (١ : ٥) .

(٢) ممن كتبوا في هذا العلم (مكي بن أبي طالب والمزني) ولقد بحث طويلاً بين المخطوطات في مركز البحث العلمي بجامعة أم القرى وفي المكتبة الظاهرية وغيرها من المكتبات فلم أفر على شيء مما كتبوا .

(٣) ولقد أشار المرحوم فضيلة الشيخ (عبد العظيم الزرقاني) في كتابه (مناهل العرفان) في بداية حديثه عن المكى والمدنى ، فقال : (ليس من غرضنا في هذا البحث أن نستقصي بالتفصيل والتدليل آيات القرآن الكريم وسوره . وأن نحقق ما كان منها مكيا وما كان مدنيا فلتك محاولات كبرية جديدة أن تفرد بالتأليف)^(١) .

(٤) ان علم المدنى والمكى من القرآن يعد من أشرف علوم القرآن . لأن تحديد زمان ومكان نزول الآية مهم جداً في تمييز الناسخ من المنسوخ . وهو السبيل لمعرفة تاريخ التشريع وتدرجه الحكيم بوجه عام .

ولقد أفصح عن أهميته أبو القاسم الحسن بن محمد بن حبيب النيسابورى في كتابه (التبيين على فضل علوم القرآن) :

(من أشرف علوم القرآن علم نزوله وجهاته وترتيب ما نزل بمكة ابتداءً ووسطاً وانتهاءً ، وترتيب ما نزل بالمدينة كذلك . ثم ما نزل بمكة وحكمه مدنى وما نزل بالمدينة وحكمه مكى . وما نزل بمكة في أهل المدينة وما نزل بالمدينة في أهل مكة . ثم ما يشبه نزول المكى في المدنى وما يشبه نزول المدنى في المكى ... الخ)^(٢) .

كل تلك الأسباب التى أشرت إليها جعلتني أختار هذا الموضوع لبحث أأقدم به إلى جامعة أم القرى لنيل درجة الماجستير في الكتاب والسنة .

وعلى الرغم من قلة زادى وقصر باعى فقد استعنت بالله تعالى في كتابة هذا البحث ، وأسأله التوفيق والعون والسداد ، كما أسأله سبحانه وتعالى أن يكون خالصاً لوجهه الكريم ويجعل فيه النفع للمسلمين .

وبإذنه الله تعالى سيكون منهج البحث على النحو التالى :

(١) مناهل العرفان في علوم القرآن (١ : ١٨٥) ط/عيسى البابى الحلبي .

(٢) اليونان في علوم القرآن للزركشى (١ : ١٩٢) ط/عيسى البابى الحلبي .

منهج البحث في هذه الرسالة

أولاً :

سأذكر أشهر التعريف في المذكي والمكي عند العلماء ، وأرجح أشهر الآراء عند الجمهور ، وهو إختيار الزمان ، لأن هذا التعريف يتميز بالضبط والخصر ، وسأجعله منهجاً لي في جميع الآيات والسور التي بحثتها بإذن الله .

ثانياً :

سأعدد الخصائص الأسلوبية والموضوعية للمذكي ، ونهضة في الإيضاح سأذكر كذلك خصائص المكي إجمالاً للفائدة إن شاء الله .

ثالثاً :

سأبحث عن أشهر الروايات والأقوال في تحديد المذكي والمكي من القرآن ، وسأقوم بدراسة مفصلة عن كل سورة من السور المختلف فيها ، وسأرجح نزول السورة بما ورد من الأحاديث والآثار الصحيحة والمشهورة . أما إذا لم تكن هناك أية أحاديث أو آثار يفهم منها مدنية السورة أو مكيتها فالجأ إلى دراسة أسلوبها وموضوعها والموضوعات التي تعالجها بحول الله .

رابعاً :

هناك الكثير من الآيات المدنية في السور المكية . وآيات مكية قليلة في سور مدنية ، سأقوم بدراسة مفصلة في كل سورة على حدة .

خامساً :

سأفصل القول في كل مقصد من مقاصد السور والآيات المدنية وسأجعل له فصلاً مستقلاً مثل التشريع في العبادات والمعاملات ، وكذلك حاجة أهل الكتاب ، بعون الله .

سادساً :

أما أهم المراجع التي استفدت منها بعد القرآن الكريم :

(١) فيالنسبة لكتب علوم القرآن استفدت كثيراً من الیهان للزركشي والانتقان للسيوطي وغيرهما .

(٢) وكذلك استفدت من معظم كتب السنة المطهرة وبخاصة الصحيحين .
(٣) وكذلك رجعت الى كثير من التفاسير مثل تفسير ابن كثير وتفسير القرطبي
والطبري والرازي والالوسي وظلال القرآن للسيد قطب .. الى غير ذلك مما
هو موضح في فهرس المراجع .

خطة البحث :

اشتمل البحث على مقدمة وباين وخاتمة على النحو التالى :

المقدمة :

يئت فيها السبب الداعى لاختيار هذا الموضوع وأهميته ، كما يئت
فيها المنهج الذى التزمته عند كتابة الرسالة .

الباب الأول : وفيه أربعة فصول :

الفصل الأول :

أولاً : المراد من المدنى والفرق بينه وبين المكى .

ثانياً : الضوابط التى يُعرف بها المدنى والفرق بين تلك الضوابط
وضوابط المكى .

ثالثاً : خصائص السور والآيات المدنية :

(أ) من الناحية الأسلوبية .

(ب) من الناحية الموضوعية .

الفصل الثانى : بيان السور المتفق على مدنيتهما واختلف فيها .

الفصل الثالث : بيان الآيات المدنية فى السور المكية ، والآيات المكية فى السور
المدنية .

الفصل الرابع : دحض الشبهات التى أثبت حول المدنى والمكسى من القرآن
الكريم .

الباب الثانى : وفيه أربعة فصول :

مقدمة : فى بيان حالة المجتمع المدنى وقت هجرة النبى ﷺ .

الفصل الأول : التشريعات التفصيلية والأحكام العملية في العبادات والمعاملات ،
مع بيان الحكمة التشريعية .

الفصل الثاني : حاجة أهل الكتاب، وبيان الصفات التي وصفهم بها القرآن
الكريم .

الفصل الثالث : بيان ضلال المنافقين وما اتصفوا به من الصفات القبيحة ، وما
أعد لهم من العذاب والنكال ، وموقف الرسول ﷺ تجاههم .
وأشهر مواقفهم العدائية للمسلمين .

الفصل الرابع : بيان قواعد الجهاد وحكمة تشريعه، والأحكام المتعلقة بالحروب
والغزوات والصلح والمعاملات .

الخاتمة : ونحوى النتائج التي توصلت إليها من خلال هذا البحث .

* * *

الباب الأول وفيه أربعة فصول

الفصل الأول: أولاً: المراد من المدنى والفرق بينه وبين المكى
ثانياً: الضوابط التى يعرف بها المدنى والفرق
بين تلك الضوابط وضوابط المكى .

ثالثاً: خصائص السور والآيات المدنية :
أولاً: من الناحية اللغوية .
ثانياً: من الناحية الموضوعية .

الفصل الثانى: بيان السور المنقوشة على مدنتيها والمختلف فيها .
الفصل الثالث: بيان الآيات المدنية والسور المكية
والآيات المكية فى السور المدنية .

الفصل الرابع: دحض الشبه التى اثيرت حول المدنى
والمكى من القرآن الكريم .

الفصل الأول

التمهيد

المراد من المدنى والفرق بينه وبين المكى :

إنَّ ما اختص الله به كتابه العزيز من الخصوصيات أنه لم ينزل دفعة واحدة ، بل أنزل متجماً أى مفرقاً بحسب الوقائع التى تقتضى نزول ما ينزل منه . إما جواباً عن سؤال وجه إليه ﷺ . أو حكماً فى قضية عرضت عليه أو رداً على زعم من مزاعم المشركين فى مسائل الاعتقاد والبعث والجزاء أو غيرها أو نقضاً لمطعن من مطاعن اليهود والنصارى فى الرسالة المحمدية أو بياناً عاماً للناس فى الدعوة إلى الله وأصول الشريعة وأحوال المعاد إلى غير ذلك مما قام الرسول ﷺ بتبليغه إلى أمته مدة حياته صلوات الله وسلامه عليه .

وهذا الأمر قد أفصح به القرآن الكريم فى معرض الرد على الكفار الذين انتقدوا عدم نزوله دفعة واحدة^(١) .

قال تعالى : ﴿ وَقَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا لَوْلَا نُزِّلَ عَلَيْهِ الْقُرْآنُ جُمْلَةً وَاحِدَةً كَذَلِكَ لِنُثَبِّتَ بِهِ فُؤَادَكَ ﴾^(٢) .

أى أنزلناه كذلك لتثبت فؤادك بالوحي المتتابع الذى تجدد به صلتك بالسماء ، ويستمر إمدادها لك بالعون ، فيطمئن المؤمنون إلى عناية الله بك ورعايته لك ، ويرتدع الكفار عن تكذيبك ومحاجتك .

ويؤيد ذلك ما أخرجه الحاكم بسنده عن ابن عباس رضى الله عنهما قال : (فصل القرآن من الذكر فوضع فى بيت العزة فى السماء الدنيا فجعل جبريل عليه السلام ينزله على النبى ﷺ ويزله ترتيباً) هذا حديث صحيح الإسناد ولم يخرجاه ، وقد صححه الذهبى فى التلخيص^(٣) .

(١) باختصار من كتاب المؤثر الرابع لجمع البحوث الإسلامية رجب ١٣٨٨ هـ (ص ٣٥) ، من مقال للأستاذ عبد الله كوين . ط / المدنى ، القاهرة

(٢) سورة الفرقان : ٣٢ .

(٣) المستدرک على الصحيحين للإمام الحافظ أبى عبد الله الحاكم النيسابورى وبذلك التلخيص للذهبى (ص ٢٢٣) ج ٢ . الناشر دار الكتاب العربى ، بيروت .

هذا وإن كان الحديث موقوفاً لكنه في درجة المرفوع ، لأنه أمر لا يعرف إلا عن طريق الوحي ، ومعلوم أن قول الصحابي الذي لم يأخذ عن الاسرائيليات فيما لا مجال للرأى فيه له حكم الرفع .

وقد ذكر السيوطي عن القرطبي أنه حكى الاجماع على أن القرآن نزل جملة واحدة من اللوح المحفوظ إلى بيت العزة في السماء الدنيا^(١) .

وكان نزول القرآن الكريم على نبيه صلوات الله وسلامه عليه في مدى ثلاث وعشرين سنة تقريبا ، فبعضه نزل في مكة وبعضه الآخر نزل بالمدينة بعد الهجرة ، فكان ينزل عليه القرآن أينما أقام في السفر والحضر فكان منه المكي ومنه المدني .

ولقد اختلفت وجهة أنظار العلماء في تعريف المدني والمكي :

(أ) فمنهم من عرفهما باعتبار حال المخاطبين بهما .

(ب) ومنهم من عرفهما باعتبار مكان نزولهما .

(ج) ومنهم من عرفهما باعتبار زمان نزولهما .

واليك تفصيل تلك التعاريف الثلاثة في المدني والمكي .

أولا :

التعريف الأول : من نظر إليهما باعتبار حال المخاطبين بهما :

(إن المدني ما وقع خطابا لأهل المدينة ، والمكي ما وقع خطابا لأهل مكة)^(٢) .

ولقد اتخذ أصحاب هذا القول المخاطبين حدا للضبط .

أخرج أبو عبيد^(٣) في فضائل القرآن عن ميمون بن مهران^(٤) : (ما كان في

(١) انظر الأختان (١ : ٤١) .

(٢) انظر الأختان في علم القرآن للحافظ جلال الدين السيوطي (١ : ٩) دار الفكر ، بيروت .

(٣) القاسم بن سلام (١٥٧ — ٢٢٤ هـ) من كبار العلماء بالحديث والأدب واتفقه تولى القضاء بطرطوس ١٨ سنة وحج وثوى بمكة . من كتبه (الغرب المصنف) خ / مجلدان في غرب الحديث . لأنه في نحو من أربعين سنة وهو أول من صنف في هذا الفن ، (فضائل القرآن) خ انظر الاعلام (١٧٦ : ٥) دار العلم للملايين .

(٤) ميمون بن مهران البقي (٢٧ — ١١٧ هـ) أبو أيوب فقيه من القضاة كان مولى لأمراء في الكوفة =

القرآن يَأْيُهَا النَّاسُ أَوْ يَا بَنِي آدَمَ فَإِنَّهُ مَكِّي . وما كان يَأْيُهَا الَّذِينَ آمَنُوا فَانْه مدني (١) .

وذلك لأن الكفر كان هو السائد على جميع أرجاء المعمورة ، فخطبوا بـ(يَأْيُهَا النَّاسُ) فالخطاب لأهل مكة ، وإن كان غيرهم داخلا فيهم .
ولما هاجر المسلمون إلى المدينة ودخلوا في دين الله أفواجا خطبوا بـ (يَأْيُهَا الَّذِينَ آمَنُوا) .

قال الرازي في تفسيره : (حكى عن علقمة والحسن أنه قال : (كل شيء في القرآن يَأْيُهَا النَّاسُ فَانْه مَكِّي ، وما كان يَأْيُهَا الَّذِينَ آمَنُوا فَبِالْمَدِينَةِ) (٢) .
ولقد تعقب هذا الرأي بأنه غير ضابط ولا حاصر .

فان هناك في القرآن آيات كثيرة ليست مصدرية بأحدهما نحو قوله تعالى : ﴿ وَأَقِيمُوا الصَّلَاةَ وَآتُوا الزَّكَاةَ وَارْكَعُوا مَعَ الرَّاكِعِينَ ﴾ (٣) ، وقوله تعالى : ﴿ اقْرَأْ بِاسْمِ رَبِّكَ الَّذِي خَلَقَ خَلَقَ الْإِنْسَانَ مِنْ عَلَقٍ ﴾ (٤) .

وتعقب أيضا بأنه غير مطرد فسورة النساء مدنية ، وصدرت بقوله تعالى : ﴿ يَأْيُهَا النَّاسُ اتَّقُوا رَبَّكُمُ ﴾ (٥) . وجاء فيها أيضا قوله تعالى : ﴿ يَأْيُهَا النَّاسُ قَدْ جَاءَكُمْ الرَّسُولُ بِالْحَقِّ مِنْ رَبِّكُمْ ﴾ (٦) . وقوله تعالى في سورة البقرة المدنية : ﴿ يَأْيُهَا النَّاسُ اعْبُدُوا رَبَّكُمُ ﴾ (٧) .

واعترضه فنشأ فيها ثم استوطن الرقة وكان ثمة في الحديث كثير العبادة أ.هـ انظر الاعلام

(٨ : ٢٤٢) ، غير الدين الزركلي ط/دار العلم للملايين .

(١) الاتقان للسيوطي (ص ١٧) ج ١ .

(٢) التفسير الكبير للإمام فخر الدين الرازي (٢ : ٨٢ - ٨٣) ط/الثانية ، دار الكتب العلمية ببلهران .

(٣) البقرة : ٤٣ .

(٤) الملق : ١ - ٢ .

(٥) النساء : ١ .

(٦) النساء : ١٧٠ .

(٧) البقرة : ٢١ .

وبذلك نستخلص ان هذا التعريف غير شامل لجميع الشروط إذ أن مبنى التقاسيم والتعاريف يقوم على الضبط والانعصار والاطراد^(١) .

ثانيا : التعريف الثاني :

من نظر إليهما باعتبار مكان نزولهما :

(إن المدنى ما نزل في المدينة والمكى ما نزل بمكة ولو بعد الهجرة)^(٢) .

ويشمل المدينة ضواحيها كالمنزل عليه في بدر وأحد ، ويشمل مكة ضواحيها كالمنزل عليه في منى وعرفات والحديبية .

وهذا التقسيم اعتبر المكان وحدة للضبط .

ولقد تعقب بأنه غير حاصر ولا مطرد . فهناك آيات لم تنزل في المدينة ولا مكة بل نزلت في الأسفار مثل قوله تعالى : ﴿ لَوْ كَانَ عَرَضًا قَرِيبًا وَسَفَرًا قَاصِدًا لَاتَّبَعُوكَ الآية ﴾^(٣) . فقد نزلت عليه ﷺ وهو مسافر لغزوة تبوك^(٤) .

قال الواحدى : ثم أنزل في المتخلفين عن غزوة تبوك من المنافقين قوله تعالى :

﴿ لَوْ كَانَ عَرَضًا قَرِيبًا وَسَفَرًا قَاصِدًا لَاتَّبَعُوكَ ﴾^(٥)

فبالقطع ليست من القسم المكى ولكن هل نعلها من القسم المدنى مع أنها

لم تنزل بالمدينة ؟

وقوله تعالى ﴿ إِنَّ الَّذِي فَرَضَ عَلَيْكَ الْقُرْآنَ لَرَأْدُكَ إِلَى مَعَاد .. الآية ﴾^(٦)

أخرج ابن أبى حاتم عن الضحاك رضى الله عنه قال : لما خرج النبی ﷺ من

مكة فبلغ الجحفة اشتاق إلى مكة فأنزل الله ﴿ إِنَّ الَّذِي فَرَضَ عَلَيْكَ الْقُرْآنَ

لَرَأْدُكَ إِلَى مَعَاد ﴾ إلى مكة ..

(١) انظر المدخل لدراسة القرآن الكريم للدكتور أبو شعبة ، ط / الثانية بمطابع القاهرة الحديثة ١٩٧٣ م .

(٢) انظر الاقتان (١ : ٩) .

(٣) التوبة : ٤٢ .

(٤) انظر اسباب النزول للعلامة محمد بن أسعد العراقى مخطوطة من مصورات مركز البحث العلمى بجامعة أم القرى . رقم المخطوطة في مكتبة دهبان ٥١٩٩ .

(٥) انظر اسباب النزول للواحدى تحقيق السيد صقر (ص ٢٤٦) .

(٦) القصص : ٨٥ .

وأخرج ابن مردويه عن علي بن الحسين بن واقد رضى الله عنه قال : (كل القرآن مكى أو مدنى . غير قوله تعالى : ﴿إِنَّ الَّذِى فَرَضَ عَلَيْكَ الْقُرْآنَ لَرَادُّكَ إِلَىٰ مَعَادٍ﴾ فإنها أنزلت على رسول الله ﷺ بالجحفة حين خرج مهاجرا إلى الله فلا هى مكية ولا مدنية . وكل آية نزلت على رسول الله ﷺ قبل الهجرة فهى مكية نزلت بمكة أو بغيرها من البلدان ، وكل آية نزلت بعد الهجرة فإنها مدنية نزلت بالمدينة أو بغيرها من البلدان)^(١) .

وبهذا يتضح أن هذا التعريف غير حاصر لأنه يثبت الواسطة (ولا ريب أن عدم الضبط فى التقسيم يترك واسطة لا تدخل فيما يذكر من الأقسام وذلك عيب يخل بالمقصود الأول من التقسيم وهو الضبط والحصر)^(٢) .

ثالثاً : التعريف الثالث :

من نظر إليهما باعتبار زمان نزولهما .

وهذا أصح وأشهر الاعتبارات وأضبطها وعليه جمهور العلماء وهو : (أن المدنى ما نزل بعد هجرته ﷺ إلى المدينة وإن كان نزوله بمكة أو ضواحيا ويدخل فيه ما نزل عليه ﷺ فى سفره ، والمكى ما نزل قبل هجرته ﷺ إلى المدينة)^(٣) . وقد اتخذ هذا التقسيم الزمان وحدة للضبط ولن نجد زمانا أليق للتمييز بين المكى والمدنى إلا الهجرة .

وهو تقسيم حاصر وضابط ومطرد بخلاف سابقه ، وذلك لأنه تتعلم على القول به الواسطة ، ولا تخرج عنه آية من الآيات .

فالآيات إما أن يكون نزولها قبل الهجرة فنطلق عليها مكية أو بعد الهجرة فنطلق عليها مدنية دون النظر إلى مكان النزول بالذات .

(١) تفسير الدر المنثور للسيوطى (٥ : ١٣٨ — ١٤٠) للإمام الحافظ الكبير جلال الدين السيوطى

(٨٤٩ هـ — ٩١١ هـ) ط/دور المطبعة للطباعة والنشر بيروت وبهامش القرآن الكريم مع تفسير ابن عباس .

(٢) انظر مناعل العرفان فى علوم القرآن للشيخ محمد عبد العظيم الزرقانى (١ : ١٨٦) ط/الثالثة ، دةر احياء الكتب العربية عيسى الباقى الحلى وشركاه .

(٣) انظر الاتفاق (١ : ٩) .

وعليه قوله تعالى : ﴿ الْيَوْمَ اكْمَلْتُ لَكُمْ دِينَكُمْ وَأَتِمَمْتُ عَلَيْكُمْ نِعْمَتِي وَرَضِيْتُ لَكُمُ الْإِسْلَامَ دِينًا ﴾ ^(١) مدنية مع أنها نزلت في عرفة في حجة الوداع .

أخرج مسلم في صحيحه عن عبد بن حميد أخبرنا جعفر بن عون أخبرنا أبو عيسى عن قيس بن مسلم عن طارق بن شهاب قال :

« جاء رجل من اليهود إلى عمر فقال يا أمير المؤمنين . آية في كتابكم تقرؤونها لو علينا نزلت معشر اليهود لا نخذلنا ذلك اليوم عيداً ، قال وأى آية ؟ قال : ﴿ الْيَوْمَ اكْمَلْتُ لَكُمْ دِينَكُمْ وَأَتِمَمْتُ عَلَيْكُمْ نِعْمَتِي وَرَضِيْتُ لَكُمُ الْإِسْلَامَ دِينًا ﴾ . فقال عمر إني لأعلم اليوم الذي نزلت فيه والمكان الذي نزلت فيه : نزلت على رسول الله ﷺ بعرفات في يوم الجمعة ^(٢) .

وكذلك قوله تعالى : ﴿ إِنَّ اللَّهَ يَأْمُرُكُمْ أَنْ تَتُؤُوا الْأَمَانَاتِ إِلَىٰ أَهْلِهَا ﴾ ^(٣) . مدنية مع أنها نزلت بمكة في جوف الكعبة عام الفتح .

قال القرطبي : (قال ابن جرير وغيره ، ذلك الخطاب للنبي ﷺ خاصة في أمر مفتاح الكعبة حين أخذه من عثمان بن طلحة بن أبي طلحة الحنسي العبدي من بني عبد الدار ، ومن ابن عمه شيبة بن عثمان بن أبي طلحة وكانا كافرين وقت فتح الكعبة فطلبه العباس بن عبد المطلب لتنضيف له السدانة إلى السقاية ، فدخل رسول الله ﷺ الكعبة وكسر ما فيها من الأوثان وأخرج مقام إبراهيم ، ونزل جبريل بهذه الآية ، فقال عمر بن الخطاب : وخرج رسول الله ﷺ وهو يقرأ هذه الآية وما كنت سمعتها من قبل منه فدعا عثمان وشيبة فقال : خذاهما خالدة تالدة لا ينزعها منكم إلا ظالم ^(٤)) ١ هـ .

(١) المائدة : ٣

(٢) صحيح مسلم بشرح النووي كتاب التفسير (١٨ : ١٥٤) ط/الثانية دار الفكر بيروت ١٣٩٢ هـ .

(٣) النساء : ٥٨ .

(٤) تفسير القرطبي (الجامع لاحكام القرآن) لأبي عبد الله محمد بن أحمد الانصاري القرطبي (٥ : ٢٥٦) مطبعة دار الكتب المصرية — الطبعة الثانية ١٣٥٦ هـ .

وبناء على ذلك فإن كل ما نزل من القرآن الكريم قبيل الهجرة يطلق عليه مكى سواء أنزل في مكة أم في الطائف أم في أى جهة أخرى .
وكل ما نزل عليه بعد الهجرة يطلق عليه مدنى سواء أنزل بالمدينة أم في الغزوات أم الأسفار أم في طريقه إلى الهجرة .

وعليه فإن قوله تعالى في سورة الفتح : ﴿ إِنْ أَعْنَتْنَا لَكَ فَتَحْنَا مِيْنًا ... ﴾ ^(١) . آية مدنية . فقد نزلت على رسول الله ﷺ في منصرفه من الحديبية . كما ورد ذلك في مسند الإمام أحمد بن حنبل عن قتادة عن أنس قال : لما انصرف رسول الله ﷺ من الحديبية نزلت هذه الآية : ﴿ إِنْ أَعْنَتْنَا لَكَ فَتَحْنَا مِيْنًا لِيُغْفِرَ لَكَ اللَّهُ مَا تَقَلَّمَ مِنْ ذَنْبِكَ وَمَا تَأَخَّرَ وَيُعْظِمَ غَلَّتِكَ وَيَهْدِيكَ صِرَاطًا مُسْتَقِيمًا ﴾ . قال المسلمون يا رسول الله هنيئا لك ما أعطاك الله فما لنا ؟ فنزلت : ﴿ لِيُدْخِلَ الْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنَاتِ جَنَّاتٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا وَيُكَفِّرُ عَنْهُمْ سَيِّئَاتِهِمْ وَكَانَ ذَلِكَ عِنْدَ اللَّهِ قُرْآنًا عَظِيمًا ﴾ ^(٢) .

وقد أخرجه البخارى عن أنس بن مالك رضى الله عنه — إنا فتحنا لك فتحا مبينا — قال الحديبية . قال أصحابه : هنيئا مريئا فما لنا ؟ فأنزل الله : ﴿ لِيُدْخِلَ الْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنَاتِ جَنَّاتٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ ﴾ ^(٣) .

ومن خلال هذا العرض نخلص إلى أن التعريف الثالث للمدنى والفرق بينه وبين المكى هو الذى عليه الاعتقاد والعمل ولا يرد عليه ما ورد على التعريف الأول والثانى .

الموازنة بين الآراء الثلاثة :

من خلال النظر في التعاريف الثلاثة للمدنى من القرآن والفرق بينه وبين المكى (.

-
- (١) الفتح : ١
(٢) مسند الإمام أحمد (٣ : ١٢٢) .
(٣) صحيح البخارى وعلى هامشه فتح البارى (٨ : ٤٥٦) كتاب المغازى . للحافظ شهاب الدين ابى الفضل العسقلانى المعروف بابن حجر (٧٧٣ — ٨٥٢ هـ) ط/البان الحلبى وأولاده بمصر ١٣٧٨ هـ / ١٩٥٩ م .

نجد أن التعريف الأول اتخذ المخاطبين هم الحد الفاصل لمعرفة الملقى من الملقى في القرآن وهو الذى يشير بأن الملقى ما وقع خطابا لأهل المدينة والمكى ما وقع خطابا لأهل مكة .

وهو تعريف غير حاصر . فهناك العديد من الآيات التى لا تكاد تعد ليس فيها « يأئبا الذى آمنوا » ولا « يأئبا الناس » .. نضيف إلى ذلك أنه غير مطرد إذ أن سورة البقرة وهى مدنية نجد فيها قوله تعالى : ﴿ يَأئبا الناسُ اعْبُدُوا رَبَّكُمْ ﴾^(١) . وسورة النساء مدنية ومفتتحها ﴿ يَأئبا الناس انقوا ربكم ﴾^(٢) . وبهذا يتضح أنه غير حاصر ولا مطرد وذلك عيب يخل بالتعريف إذ يشترط فى التعاريف قيامها على الضبط والاختصار والاطراد .

أما التعريف الثانى : فقد اتخذ المكان حدا ضابطا . وهو الذى نص إلى أن الملقى ما نزل بالمدينة والمكى ما نزل بمكة ومن المعروف أن هناك آيات نزلت خارج المدينة وأخرى نزلت خارج مكة وبهذا يكون التعريف أثبت ' الواسطة ، كما أشار إلى ذلك السيوطى ، فما نزل بالأسفار لا يسمى مدنيا ولا مكيًا ، فهو إذن غير حاصر ولا ضابط وعلم الحصر عيب يخل بالتعريف .

أما التعريف الثالث : الذى اتخذ الزمان حداً ضابطا وهو الذى أميل إلى ترجيحه والمشهور بين العلماء وهو :

(ان الملقى ما نزل بعد الهجرة ، وإن كان نزوله بمكة ، والمكى ما نزل قبل الهجرة) .

وكا وضحت سابقا نجد أن هذا التعريف حاصر وضابط ومطرد وتنعدم فيه الوسطة ولا يرد عليه ما ينقضه .

لذا كان هو أصح وأرجح الأقوال ، وهو الذى اتخذناه منهجا ، بإذن الله تعالى - فى الحكم على الآيات التى أتعرض لها أثناء دراستى وتحليل لهذا الموضوع .

(٢) النساء : ١

(١) البقرة : ٢١

الضوابط التي يعرف بها المدني والفرق بين تلك الضوابط وضوابط المكي .

للعلماء في ضبط المدني والمكي طريقتان :

الطريق الأول : السماع .

الطريق الثاني : القياس^(١) .

واليك بيان ذلك بالتفصيل .

الطريق الأول : السماع :

وهو النقل الصحيح عن الصحابي أو التابعي بقرينة تفهم من كلام الراوي تحدد زمن نزول الآية .

ولم يحفظ عن النبي ﷺ في ذلك قول ، ولا ورد عنه أنه قال إن هذه الآية أو السورة نزلت بمكة أو بالمدينة .

وقد نقل الزركشي^(٢) — رحمه الله — في البهان كلاما نفيسا عن القاضي أبي بكر الباقلاني^(٣) في الانتصار بعد أن طرح سؤالا وهو أنه هل نص النبي ﷺ على بيان ذلك (أي : الآيات المكية والمدنية) ؟ .

قال : « إنما هذا يرجع لحفظ الصحابة وتابعيهم ، كما أنه لا بد في العادة من معرفة معظمي العالم والخطيب ، وأهل الحرص على حفظ كلامه ومعرفة كتبه ومصنفاته من أن يعرفوا ما صنفه أولا وآخرها ، وحال القرآن في ذلك أمثل والحرص عليه أشد ، غير أنه لم يكن من النبي ﷺ في ذلك قول ولا ورد عنه أنه قال :

(١) الاقتان (١ : ١٧) .

(٢) هو الإمام بدر الدين محمد بن عبد الله بن باهر الزركشي ، ولد بمصر سنة ٧٤٥ هـ شافعي المذهب وله الكثير من المؤلفات يروى على الثلاثين مؤلفا منها البهان في علوم القرآن ، اعلام الساجد بالاحكام للساجد ، البحر المحيط في أصول الفقه ، توفي سنة ٧٩٤ هـ .

(٣) القاضي الباقلاني : هو أبو بكر محمد بن الطيب بن محمد بن جعفر بن القاسم المعروف بالباقلاني ، ولد بالبصرة وتوفي في بغداد عام ٤٠٣ هـ ومن أشهر مؤلفاته اعجاز القرآن . انظر : كتاب اعجاز القرآن للباقلاني تحقيق سيد صفر (ص ٥٣ — ٥٤) طبعة دار المعارف ، أنظر : رقيات الأعيان وأنباء ابناء الزمان لأبي العباس محمد بن أحمد بن محمد بن خلكان (٦٠٨ — ٦٨١ هـ) حققه د. احسان عيسى (٤ : ٦٠٨) طبع دار صادر .

اعلموا أن قدر ما نزل بمكة كنا وبالمدينة كنا ، وفصله لهم ، ولو كان ذلك منه لظهر وانتشر .

ولما لم يفعله لأنه لم يؤمر به ، ولم يجعل الله علم ذلك من فرائض الأمة ، وإن وجب في بعضه على أهل العلم معرفة تاريخ الناسخ والمنسوخ ليعرف الحكم الذي تضمنها ، فقد يعرف ذلك بغير نص الرسول ﷺ بعينه ، وقوله هذا هو الأول المكي وهذا هو الآخر المدني .

وكذلك الصحابة والتابعون من بعدهم لما لم يعتبروا أن من فرائض الدين تفصيل جميع المكى والمدنى مما لا يسوغ الجهل به ، لم تتوفر الدواعى على إخبارهم به ، ومواصلة ذكره على أئمتهم ، وأخذهم بمعرفته وإذا كان كذلك ساغ أن يختلف في بعض القرآن هل هو مكى أو مدنى وأن يعملوا في القول بذلك ضرباً من الرأى والاجتهاد ، وحيث قد علم يلزم النقل عنهم ذكر المكى والمدنى ، ولم يجب على من دخل في الإسلام بعد الهجرة أن يعرف كل آية نزلت قبل إسلامه : مكية أو مدنية ، فيجوز أن يقف في ذلك أو يقلب على ظنه أحد الأثرين ، وإذا كان كذلك بطل ما توهموه من وجوب نقل هذا أو شهرته في الناس ولزوم العمل به لهم ووجوب ارتقاء الخلاف فيه^(١) . اهـ .

ونستطيع أن نوجز كلام القاضى في ثلاث نقاط وهى :

(١) ان العلم بالمكى والمدنى لم يكن مما علمه الرسول ﷺ لصحابته ورجل هذا العلم لحفظ الصحابة والتابعين .

(٢) ان هذا العلم علم اجتهادى يجوز لعلماء الأمة أن يحكموا فيه بحسب اجتهادهم .

(٣) ان هذا العلم فرض كفاية فمعرفة ليست واجبة على كل مسلم ، لكن لا بد من معرفته لبعض العلماء حتى يكونوا على معرفة وافية بتاريخ التشريع الاسلامى ، ومعرفة الناسخ والمنسوخ ، والتلوج في الأحكام والتكاليف .

ولكن عظمة ومكانة هذا العلم لم تتهز بهذا القول فالقاضى أبو بكر أوجها

(١) الوحدان لبر الدين الزركشى (١ : ١٩١ - ١٩٢) تحقيق محمد أبو الفضل ابراهيم .

على علماء الأمة ، ولقد أفصح العلامة أبو القاسم الحسن بن محمد بن حبيب النيسابوري^(١) بوضوح عن أهمية هذا العلم في كتابه (التنبيه على فضل علوم القرآن) يقول : « من أشرف علوم القرآن علم نزوله ، وجهاته ، وترتيب ما نزل بمكة ابتداءً ووسطاً وانتهاءً . وترتيب ما نزل بالمدينة كذلك ، ثم ما نزل بمكة وحكمه مدني ، وما نزل بالمدينة وحكمه مكّي . وما نزل بمكة في أهل المدينة وما نزل بالمدينة في أهل مكة ثم ما يشبه نزول المكّي في المدني وما يشبه نزول المدني في المكّي ثم ما نزل بالجحفة وما نزل ببیت المقدس وما نزل بالطائف وما نزل بالحديبية ، ثم ما نزل ليلاً وما نزل نهاراً وما نزل مشيعاً وما نزل مفرداً ، ثم الآيات المدنية في السور المكية والآيات المكية في السور المدنية ، ثم ما حل من مكة إلى المدينة وما حل من المدينة إلى مكة وما حل من المدينة إلى أرض الحبشة ، ثم ما نزل مجعلاً وما نزل مفصلاً ، وما نزل مرموزاً ثم ما اختلفوا فيه فقال بعضهم مدني . هذه خمسة وعشرون وجهاً من لم يعرفها ويميز بينها لم يحل له أن يتكلم في كتاب الله^(٢) » .

وكلام النيسابوري هنا لا يتناقض مع كلام القاضي أبي بكر . فهو يلزم المجتهد المفسر لكتاب الله أن يكون على إحاطة كاملة بعلم المكّي والمدني . ولقد اشتهر من الصحابة والتابعين الكثير ممن عتوا بدراسة القرآن الكريم وساعدتهم على ذلك وجودهم في فترة نزول الوحي والتنزيل يشهدون مكانه وزمانه وأسباب نزوله ومن هؤلاء الصحابة على بن أبي طالب ، وعبد الله بن مسعود ، وأبي بن كعب ، وعبد الله بن عباس . ولقد كان لنشأة على بن أبي طالب رضي الله عنه في بيت النبوة وزواجه بالسيدة فاطمة الأثر الكبير في بلوغه درجة عالية من العلم .

وأخرج ابن سعد بسنده عن على قال : « والله ما نزلت آية إلا وقد علمت فيما نزلت وأين نزلت وعلى من نزلت . إن ربي وهب لي قلباً عقولاً ولساناً طلقاً^(٣) .

(١) العلامة محمد بن حبيب النيسابوري . اديب واعظ ، مفسر ، صاحب عقلاء المجانين — طححف في الترايات والتفسير والأدب وتاقل الناس تصانيفه . ومن كتبه التنزيل وترتيبه — خ . في الطاهرية توفى سنة ٤٠٦ هـ (الاصلام ٢١٣:٢) .

(٢) الإيمان (١ : ١٩٢) .

(٣) طبقات ابن سعد (٢ : ٣٣٨) .

وعنه ايضا عن يحيى بن سعيد بن المسيب قال : كان عمر يعصو بالله من معضلة ليس فيها أبو حسن^(١) .

وروى البخارى فى صحيحه بسنده عن ابن مسعود قال :
(والله الذى لا إله غيره ما أنزلت آية من كتاب الله إلا وأنا أعلم أين أنزلت ولا أنزلت آية من كتاب الله إلا وأنا أعلم فيمن أنزلت ، ولو أعلم أحدا أعلم منى بكتاب الله تبلغه الإبل لركبت إليه)^(٢) .

واليك نصا صحيحاً من ابن عباس يدل على قبول معرفته بالملكى والمدنى والتاسخ والتسوخ .

روى مسلم بسنده عن سعيد بن جبير قال : قلت لابن عباس ألن قتل مؤمنا متعمدا من توبة ؟ قال : لا .

فطلت عليه هذه الآية التى فى الفرقان : ﴿ وَالَّذِينَ لَا يَدْعُونَ مَعَ اللَّهِ إِلَهًا آخَرَ وَلَا يَقْتُلُونَ النَّفْسَ الَّتِي حَرَّمَ اللَّهُ إِلَّا بِالْحَقِّ .. ﴾ إلى آخر الآية قال : هذه آية مكية نسختها آية مدنية (ومن يقتل مؤمنا متعمدا فجزاؤه جهنم خالدا) وفى رواية ابن هشام :

فطلت عليه هذه الآية التى فى الفرقان (إلا من تاب ..)^(٣) .

واليك بعض الأمثلة على مدنية الآيات أو السور أو مكيتها بقراءة تفهم من كلام الروى مثال ذلك :

روى البخارى^(٤) بسنده عن ابن مسعود رضى الله عنه قال : كنت مع النبى ﷺ فى حرت بالمدينة^(٥) ، وهو يتوكأ على عسيب^(٦) فمر بنفر من اليهود

(١) طبقات ابن سعد (٢ : ٢٣٩) .

(٢) صحيح البخارى وبهامه فتح البارى كتاب فضائل القرآن (١٠ : ٤٩) ط/ البانى والحلبى سنة ١٣٧٨ هـ .

(٣) صحيح مسلم بشرح النووي كتاب الضعيف (١٨ : ١٦٠) طر الشكر بيروت .

(٤) صحيح البخارى وحلى هامشه فتح البارى (١٧ : ٢٢) كتاب الاخصام بالكتاب والسنة .

(٥) فى رواية مسلم من طريق مسروق عن ابن مسعود بالقطف (كان فى نخل) . وزاد فى رواية العلىم (بالمدينة) . ا.هـ فتح البارى (١٠ : ١٩) .

(٦) العسيب — يورق عظيم — وهى الجريدة التى لا عوص فيها .

فقال بعضهم : سلوه عن الروح . وقال بعضهم : لا تسألوه لا يسمعكم ما تكرهون . فقاموا إليه فقالوا : يا أبا القاسم . حدثنا عن الروح ، فقام ساعة ينظر | فعرفت أنه يوحى إليه فتأخرت عنه حتى صعد الوحي . ثم قال : « وَيَسْأَلُونَكَ عَنِ الرُّوحِ قُلِ الرُّوحُ مِنْ أَمْرِ رَبِّي »^(١) .

فالآية مدنية كما هو واضح من الحديث . وذلك يفهم من كلام الراوى عند قوله (فى حرث بالمدينة) وقوله (فمر بنفر من اليهود) واليهود كانوا يقيمون فى المدينة .

ولا شك أن معرفة سبب النزول من أهم القرائن المساعدة لاعطاء حكمنا على الآية بأنها مدنية أو مكية .

فالأيات التى نزلت بصدد المنافقين ننزلها منزلة المدنى . لأن النفاق لم يظهر إلا فى المدينة بعد الهجرة .

مثل قوله تعالى : ﴿وَلَا تَصِلْ عَلَى أَحَدٍ مِنْهُمْ مَاتَ أَبَدًا وَلَا تَقُمْ عَلَى قَبْرِهِ إِنَّهُمْ كَفَرُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ وَمَآثُوا وَهُمْ فَاسِقُونَ﴾^(٢) .

أخرج البخارى بسنده عن ابن شهاب قال أخبرنى عبيد الله بن عبد الله عن ابن عباس عن عمر بن الخطاب رضى الله عنه أنه قال : لما مات عبد الله بن أبيه ابن سلول دعى له رسول الله ﷺ ليصلى عليه ، فلما قام رسول الله ﷺ وثبت إليه . فقلت يا رسول الله أتصلى على ابن أبى وقد قال يوم كذا وكذا وكنا أعدد عليه قوله . فتبسم رسول الله ﷺ . وقال : أخر عنى يا عمر فلما أكلت عليه . قال إني خيبت فاخترت . ولو أعلم أبى إن زدت على السبعين يفسر له لزدت عليها . قال : فصل رسول الله ﷺ ثم انصرف فلم يمكث إلا يسيراً حتى نزل الآيتان من براءة — ولا تصل على أحد منهم مات أبداً إلى قوله وهم فاسقون — قال : فمضت بعد من جرأتى على رسول الله ﷺ . والله ورسوله أعلم^(٣) .

كذلك الآيات التى نزلت بشأن الأحكام الشرعية فإن معظمها نزلت

(١) الشراء : ٨٥ (٢) التوبة : ٨٤ .

(٣) صحيح البخارى بهامشه فتح البارى (٩ : ٤٠٦ — ٤٠٧) .

بالمدينة وأيضاً الآيات التى نزلت فى شأن الجهاد والغزوات وأحكام الصلح والمعاهدات فهى مدنية^(١) .

والآيات التى نزلت لتثبيت العقيدة فى قلوب الناس وبشأن المشركين وبيان زيف عقائدهم وجمعدهم بالرسالة والكتاب فهى فى الغالب مكية مثل قوله تعالى : ﴿ ذَرْنِي وَمَنْ خَلَقْتُ وَحِيدًا وَجَعَلْتُ لَهُ مَالًا مَمْلُودًا وَمَنْ يَنْتَسِبْ لَهُ يُهْرَقْ وَمَنْ يَنْتَسِبْ لَهُ يُهْرَقْ ثُمَّ يَصْرَفُ أَنْ أَزِيدَ . كَلَّا إِلَهَ كَأَنَّ لَيْسَ عِبِيدًا . سَاءَ رِهْقُهُ صَعُودًا .. ﴾^(٢)

فقد نزلت فى الوليد بن المغيرة أحد صناديد قريش وزعمائها الطغاة الجابرة أخرج الحاكم فى المستدرک عن ابن عباس رضى الله عنهما « أن الوليد بن المغيرة جاء الى النبي صلى الله عليه وآله وسلم فقرأ عليه القرآن فكأنه رقى له فبلغ ذلك أبا جهل فأتاه فقال يا عم إن قومك يرون أن يجمعوا لك مالا قال : لم . قال : ليعطوكه فانك أتيت محمدا لتعرض لما قبله قال قد علمت قريش أنى من أكثرها مالا قال قتل فيه قولا يبلغ قومك إنك منكر له أو أنك كاره له قال وماذا أقول ، فوالله ما فيكم رجل أعلم بالأشعار منى ولا أعلم برجزه ولا بقصيده منى ولا بأشعار الجن والله ما يشبه الذى يقول شيئا من هذا والله إن لقوله الذى يقول حلاوة وإن عليه لطلاوة^(٣) ، وانه لخمير أعلاه مغلق أسفله وإنه ليعلو وما يعمل وإنه ليعظم ما تحته . قال لا يرضى عنك قومك حتى تقول فيه قال فدعنى حتى أفكر ، قال هذا سحر يؤثر بأثره عن غيره فنزلت ﴿ ذَرْنِي وَمَنْ خَلَقْتُ وَحِيدًا ﴾ قال الحاكم هذا حديث صحيح الإسناد على شرط البخارى ولم يخرجاه^(٤) . فالآيات مكية بلا نزاع لأن الوليد بن المغيرة كان فى مكة والحادثة وقعت قبل الهجرة .

(١) راجع موضوع (ضوابط المدل) فى الموضوع الذى نبي هذا البحث (ص ٣٦) من بحثنا هذا .

(٢) سورة الدثر : ١١ - ١٧ .

(٣) أى رونقا وحسنا .

(٤) المستدرک للحاكم (٢ : ٥٧) الناشر دار الكتاب العربى ، بيروت .

ومخلاصة القول :

- (١) أن الصحابة والتابعين رضوان الله عليهم كان لهم السفضل الأول في وصول علم المدني والمكي إلنا وذلك من خلال ما روي لنا من الأحاديث .
- (٢) إن علم أسباب النزول ذو علاقة وثيقة بعلم المكي والمدني ولا يكادان يفترقان .

الطريق الثاني : القياس :

وهو الضابط الذي يعرف بواسطته أن الآية أو السورة مدنية أو مكية وهو ليس مطردا بل مبني على الغالب والكثرة . ومرجه إلى الألفاظ والتراكيب . ولكل من المدني والمكي ضوابط . وتعرف بالتبع والاستقراء .

ضوابط السور والآيات المدنية .

أولا : كل سورة فيها فريضة أو حد فهي مدنية ^(١) .

فإذا ما تتبعنا الآيات أو السور التي فصلت الفرائض وكيف يقسم الميراث على الورثة نجدها أنها مدنية . فمثلا سورة النساء عنيت منذ بدايتها من قوله تعالى : ﴿ لِلرِّجَالِ نَصِيبٌ مِّمَّا تَرَكَ الْوَالِدَانِ وَالْأَقْرَبُونَ وَلِلنِّسَاءِ نَصِيبٌ مِّمَّا تَرَكَ الْوَالِدَانِ وَالْأَقْرَبُونَ مِمَّا قَلَّ مِنْهُ أَوْ كَثُرَ . نَصِيباً مَّفْرُوضاً ﴾ إلى قوله تعالى ﴿ وَصِيَّةٌ مِنَ اللَّهِ وَاللَّهُ عَلِيمٌ حَلِيمٌ ﴾ ^(٢) . كذلك سورة البقرة والأنفال والتوبة والأحزاب تعرضت في بعض آياتها للفرائض وكيفية توزيعها وجميع تلك السور مدنية وكذلك الآيات والسور الكريمة التي فصلت الحدود تعد من الجانب المدني فقد شرع الله لعباده كثيراً من الحدود وألزمهم إقامتها كحد القتل والزنى والسرقه وفي تطبيق تلك الحدود وغيرها من حدود الله أمان للناس على أرواحهم وأعراضهم وأموالهم وليكون هذا العقاب الصارم عبرة للناس حتى يرتدع أهل البغي والفساد .

(١) الاتفاق (١ : ١٨) .

(٢) سورة النساء : ٧ — ١٢ .

وهذا التشريع من لدن العزيز في سلطانه الحكيم في أمره ونهيه الذى لا تخفى عليه مصالح عباده . قال تعالى : ﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا كُتِبَ عَلَيْكُمُ الْقِصَاصُ فِي الْقَتْلِ الْحُرُّ بِالْحُرِّ وَالْعَبْدُ بِالْعَبْدِ وَالْأُنْثَى بِالْأُنْثَى فَمَنْ عُفِيَ لَهُ مِنْ أَخِيهِ شَيْءٌ فَاتَّبِعْ بِالْمَعْرُوفِ وَأَدَاءُ إِلَيْهِ بِإِحْسَانٍ ذَلِكَ تَخْفِيفٌ مِنْ رَبِّكُمْ وَرَحْمَةٌ فَمَنْ اعْتَدَى بِغَدٍ ذَلِكَ فَلَهُ عَذَابٌ أَلِيمٌ . وَلَكُمْ فِي الْقِصَاصِ حَيَاةٌ يَا أُولِي الْأَلْبَابِ لَعَلَّكُمْ يَتَّقُونَ ﴾ ^(١) . وسوف أتوسع في هذا الموضوع بالتفصيل إن شاء الله في خصائص السور المدنية .

ثانياً :

قال السيوطي في الإقتان نقلاً عن مكى بن أبى طالب : (كل سورة فيها ذكر المنافقين مدنية وزاد غيو سوى العنكبوت) ^(٢) فإنها مكية إلا إحدى عشرة آية من مقدمتها مدنية وهى التى ورد فيها ذكر المنافقين ومن خلال تتبعى للسور والآيات التى ورد فيها ذكر المنافقين وجدتها فى البقرة والنساء والمائدة والتوبة والأحزاب والحديد والحشر والمنافقون وجميع هذه السور مدنية وسوف أتعرض للآيات فى موضوع خصائص السور والآيات المدنية بالتفصيل إن شاء الله تعالى ^(٣) .

ثالثاً :

كذلك كل سورة فيها ذكر الجهاد أو بيان لأحكامه فهى مدنية حتى سورة (الحج) عند من يرى أنها مكية فأية الجهاد فيها مدنية .

فلقد وردت آيات الجهاد فى سورة آل عمران والنساء والأنفال والأحزاب والحديد والحشر . وضمت أحكامه وحضت عليه وفصلت أحكام الصلح والمعاهدات وسوف أتعرض للآيات بالتفصيل فى الحديث عن الجهاد فى موضوع خصائص السور المدنية ^(٤) .

(١) البقرة : ١٧٨ - ١٧٩ .

(٢) الإقتان (١ : ١٨) .

(٣) راجع (ص ٤٣٠) من بحثنا هنا .

(٤) راجع (ص ٤٥٧) من بحثنا هنا .

ضوابط السور والآيات المكية :

أولاً :

كل سورة ورد فيها لفظ « كلا »^(١) فهي مكية . وهذه الكلمة قد ذكرت فيما بين سورة (مريم) وسورة (الممزة) في خمس عشرة سورة وكلها مكية وورد ذكرها ثلاثاً وثلاثين مرة ، حسب تنبعي لهذه اللفظة في تلك السور قال السيوطي في الاقتان : قال الدينى رحمه الله :

(وما نزلت « كلا » يعرب فاعلمن ولم تأت في القرآن في نصفه الأعلى) وحكمة ذلك أن نصفه الأخير نزل أكلو بمكة وأكلوها جبارة فذكرت فيه على وجه التهديد والتعنيف لهم والإنكار عليهم بخلاف النصف الأول وما نزل منه في اليهود لم يحتاج إلى إيرادها فيه لذلك وضعفهم^(٢) .

ومثال لسورة مكية ورد فيها (كلا) :

قال تعالى : ﴿ أَلَمْ يَكُنْ لَهُ الْكُتُبُ . حَتَّى زُرُّهُ الْمَقَابِرَ . كَلَّا سَوْفَ يَعْلَمُونَ .. ثُمَّ كَلَّا سَوْفَ يَعْلَمُونَ . كَلَّا لَوْ يَعْلَمُونَ عِلْمَ الْيَقِينِ . لَفَتَرُونَ الْجِجَمِ . ثُمَّ لَفَرَزْنَاهَا فِجَينِ . ثُمَّ لَنَنْزِلَنَّ يَوْمَئِذٍ الْغَمِيمِ ﴾^(٣) .
فهذه السور المكية وردت فيها (كلا) ثلاث مرات على سبيل الزجر والردع .

ثانياً :

كل سورة ورد فيها آية السجدة فهي مكية وهي في القرآن في خمسة عشر موضعاً تبدأ من سورة (الأعراف) وتنتهى بسورة (العلق) على خلاف في حصرها^(٤)

وفي سورة (الرعد) و (الحج) خلاف بين العلماء .

(١) أنظر الاقتان (١ : ١٨) .

(٢) الاقتان (١ : ١٨) .

(٣) سورة التكوير : وهي ٨ آيات .

(٤) قال القرطبي : أولها حاقة الأعراف وآخرها حاقة العلق . أنظر تفسير القرطبي (٧ : ٣٥٧) .

ومثال (لسجدة) في سورة مكية قوله تعالى : ﴿ وَمَنْ هَلَدَيْتَا وَاجْتَبَيْتَا
إِذَا تَلَّيْ عَلَيْهِمْ آيَاتِ الرَّحْمَنِ خَرُّوا سُجَّدًا وَسُكُوتًا ﴾^(١)

ثالثاً :

ومن تلك الضوابط وجود حروف التهجى التى فى أوائل السور .
فكل سورة افتتحت بأحرف التهجى فهى مكية سوى الزهراوين (البقرة
وآل عمران)^(٢) .

ولقد وردت فى تسع وعشرين سورة فإخراج البقرة وآل عمران يكون عند
السور المكية التى ورد فيها حرف التهجى سبعة وعشرين سورة .

رابعاً :

وأخيراً كل سورة وردت فيها قصة آدم وإبليس فهى مكية باستثناء سورة
البقرة . ولقد وردت قصة آدم وإبليس فى خمس آيات من كتاب الله العزيز
اختصت سورة الأعراف بأربعة منها والخامسة فى سورة (يس) فى قوله تعالى :
﴿ أَلَمْ أَعْهِدْ إِلَى الْكَفَّ يَأْتِى آدَمَ أَلَّا تَقْبَلُوا الشَّيْطَانَ إِنَّهُ لَكُمْ عَدُوٌّ مُبِينٌ ﴾^(٣)
وخلاصة البحث أن هذه الضوابط لم يرد فيها بتاتا ذكر للأحكام الشرعية
أو الجنود أو أحكام القتال ومجادلة أهل الكتاب فان ذلك قد عنيت به السور
والآيات المدنية .

خصائص السور والآيات المدنية :

لقد اختصت السور والآيات المدنية والمكية بخصائص بعضها يرجع إلى
الأسلوب والأخرى ترجع إلى الموضوع .

(١) مريم : ٥٨ .

(٢) أنظر الاقان (٢ : ١٨) .

(٣) سورة يس : ٦٠ .

أولاً : خصائص السور والآيات المدنية من ناحية الأسلوب والفرق بينها وبين
المكي:

(أ) طول أكثر سوره وآياته :

والحكمة في ذلك أنه لما انتقل النبي ﷺ إلى المدينة كان التنظيم
الكامل للمعاملات . لأنه وجدت دولة إسلامية فاضلة تنظم العلاقات بين الناس ،
وتقوم على تنفيذها والقضاء بها . وبدأت الآيات الكريمة تتوالى وابتدأت بأعلى أنواع
التعاون بين الناس وهو الاخاء الذي آخى فيه النبي ﷺ بين المهاجرين والأنصار
وشرعت النظم الاجتماعية والمعاملات الانسانية من أحكام البيع والزراعات وتحريم
للرہویات وغيرها وفريضة الصدقات وتنظيمها وإعطاء الفقير حقه والتنظيم الاجتماعي
الكامل . وشرعت الزواجر الاجتماعية من حدود وقصاص وسنت الأحكام الفاصلة
بين الحقوقي وضخ باب الجهاد ووضعت نظم الحرب وقامت العلاقات الدولية على
أسس متينة بحكمة يراعى فيها حق العدو كما يلاحظ حق الولي على سواء لأن
المبادئ المدنية في الإسلام قامت على إعطاء كل ذي حق حقه من غير بخش ولا
شطط ولا مجازرة للحد ولا اعتداء^(١) . هـ .

وهذه التشريعات السابقة بحاجة إلى البسط والإطالة . مثال ذلك : (آية
الدين) .. ومن قوله تعالى : ﴿ يا أيها الذين آمنوا إذا تدابرتهم فدينهم إلى أجل
مسمى ﴾ إلى قوله ﴿ والله بكل شيء عليم ﴾^(٢) .

على حين نجد الآيات والسور التي نزلت في مكة قبل الهجرة اقتصرت
بالإيجاز وبالقصر — في الجملة عن الآيات المدنية . فمثلاً : (جزء عم) وهو
الجزء الثلاثون من القرآن الكريم أغلبه مكي ونلاحظ قصر آياته وتعدد فواصله بل إن
مقدار النصف الأخير من القرآن الكريم معظمه مكي ويتسم بقصر آياته وسوره .
والحكمة في ذلك ه أن القوم في مكة أهل عناد وشراسة وطغيان واعتداد بقوتهم
والرسول ﷺ والمؤمنون لا يستطيعون رد هذا الطغيان وإيقافهم عند حدهم .. فكان
الله هو الذي يتولى الدفاع عنهم بالكلمة الحاسمة ينزل بها القرآن

(١) عن (القرآن المجزة الكبي) للشيخ محمد أبو زهرة (ص ٢٤ — ٢٦) ط / دار الفكر العربي .

(٢) سورة البقرة : ٢٨٦ .

عز نفوس هؤلاء ويزجرهم ويوعدهم بالأسلوب القوي الذي يناسب حالهم وآيات كثيراً ما تكون قصيرة موجزة لكنها قارعة قاصمة شديدة في كلماتها ووقعها .

وهكذا كان القرآن وهو النور العلي من الفصاحة والبلاغة ومراعاة مقتضى الحال فإذا وجدت آياتاً أو سوراً قصيرة وأسلوباً يزجر ويقسو ويشدد يرد هجومها عن رسول الله ﷺ ويهد المعاندين فاعلم أن هذه الآيات مكية ^(١) .

مثال ذلك قوله تعالى : ﴿ كَلَّا بَلْ تُحِبُّونَ الْعَاجِلَةَ وَتَذَرُونَ الْآخِرَةَ ... ﴾ إلى آخر السورة ^(٢) .

﴿ كَلَّا مَوْفٍ تَعْلَمُونَ . ثُمَّ كَلَّا مَوْفٍ تَعْلَمُونَ . كَلَّا لَوْ تَعْلَمُونَ عِلْمَ الْيَقِينِ لَتَرَوُنَّ الْجَحِيمَ ﴾ السورة ^(٣) .

(ب) قلة الألفاظ التي يحتاج فهمها إلى المعاجم .

وذلك لأن الآيات المدنية عنيبت بتفصيل وبيان الأحكام الشرعية وحدودها ودعت إلى الجهاد لأعلاء لواء الإسلام . وحضت على الاستشهاد في سبيل الله وجادلت أهل الكتاب ونددت بالمنافقين وكشفت ما يضمرونه في نفوسهم للإسلام والمسلمين وشأن ذلك أن تكون الآيات واضحة في أسلوبها يفهمها كل من يقرأها فلا تكون هناك له حجة عند عدم تطبيقها والعمل بمقتضاها . والأمثلة على ذلك الآيات الواردة في المحرمات من النساء قال تعالى : ﴿ حُرِّمَتْ عَلَيْكُمْ أُمَّهَاتُكُمْ وَبَنَاتُكُمْ وَأَخَوَاتُكُمْ وَعُمَّاتُكُمْ وَخَالَاتُكُمْ وَبَنَاتُ الْأَخِ وَبَنَاتُ الْأُخْتِ وَأُمَّهَاتُكُمُ اللَّائِي فِي حُجُورِكُم مِّنْ بَنَاتِكُمُ اللَّائِي دَخَلْنَ بِهِنَّ لَمْ يَكُونُوا دَخَلْنَ بِهِنَّ فَلَا جُنَاحَ عَلَيْكُمْ وَعَلَامِلِ ابْنَاتِكُمُ الَّذِينَ مِنْ أَصْلَابِكُمْ وَأَن تَجْمَعُوا بَيْنَ الْأُخْتَيْنِ إِلَّا مَا قَدْ سَلَفَ إِنَّ اللَّهَ كَانَ غَفُورًا رَّحِيمًا وَالْمَخْمُتَاتُ مِنَ النِّسَاءِ إِلَّا مَا مَلَكَتْ أَيْمَانُكُمْ يَحَبُّ

(١) باختصار من كتاب علوم القرآن د. عبد المصم عمر ، ط/ الأولى (ص ٦١) ، ط/ دار الكتاب المصري

— دار الكتاب اللبناني .

(٢) التوبة : ٢٠ — ٤٠ .

(٣) التكاثر : ٣ — ٨ .

الله عَلَيْكُمْ وَأَجَلْ لَكُمْ مَا وراءَ فلككم ﴿١﴾ . . . الآية .

على حين نجد الآيات المكية نزلت حيث كان القوم في جاهلية عمياء يتخذون الاصنام والأوثان آلهة يعبدونها من دون الله وينكرون الرسالة المحمدية ويكذبون يسوع الدين ويقولون (إن هي إلا حياتنا الدنيا نموت ونحيا وما يهلكنا إلا الدهر)^(١) . وهم أهل لسن وفصاحة وبيان وقد برزوا في جميع فنون اللغة شعرها ونوعها ، وحكمها وأمنائها وطاوعهم البيان في أساليب ساحرة حقيقة ومجازا ، إيجازا وإطنابا ، حديثا ومقالا فوجد في مكى القرآن ألفاظا شديدة اللهجة دعهم إلى توحيد الله سبحانه وألزمتهم بالبراهين القطعية كما ورد في قوله تعالى : ﴿ تَوَكَّلْ عَلَى اللَّهِ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ تَعَالَى ﴾^(٢) .

قال الاسام فخر الدين الرازي في تفسيره « القول بوجود الإلهين يفضى إلى المحال . لأننا لو فرضنا وجود إلهين فلا بد وأن يكون كل واحد منهما قادراً على كل المقنورات ولو كان كذلك لكان كل واحد منهما قادراً على تحريك زيد وتسكينه . فلو فرضنا أن أحدهما أراد تحريكه والآخر تسكينه فاما أن يقع المراد وهو محال لاستحالة الجمع بين الضدين . أو لا يقع واحد منهما وهو محال لأن المانع من وجود مراد كل واحد منهما مراد الآخر فلا يتمتع مراد هذا إلا عند وجود مراد ذلك وبالعكس . فلو امتنع معا لوجدنا معا وذلك محال أو يقع مراد أحدهما دون الثاني^(٣) وذلك محال أيضا إذا لابد لهذا الكون من إله واحد يدبر أموره وشعونه كيف شاء إذ أن تعدد الآلهة مدعاة لتضارب الكون ، تعالى الله عما يقولون علواً كبيراً .

وقد برهن سبحانه على وجوده بمخلوقاته وآياته العظيمة بأسلوب بليغ أعجز به فصحاء العرب وبلغاءهم وجعلهم على مر العصور والدهور يقفون على اعتبار لغة القرآن مكتوبى الأئمة ، منحنين أمام أسلوبه لإجلاله وخشية اعترافا بسموه وإدراكاً لبعض أسرارهِ .

(١) النساء : ٢٣ — ٢٤ .

(٢) المجاثية : ٢٤ .

(٣) الأنبياء : ٢٢ .

(٤) تفسير الرازي (٢٢ : ١٥٠ — ١٥١) ، ط/دار الكتب العلمية طهران .

ويحتاج القاريء للآيات الرجوع إلى التفاسير وأهل العلم لبيان المراد من الألفاظ الواردة فيها . قال تعالى : ﴿ أَفَرَأَيْتُمُ الْمَاءَ الَّتِي تَشْرَبُونَ ؕ أَأَنْتُمْ أَنْزَلْتُمُوهُ مِنَ الْمَازِنِ أَمْ نَحْنُ الْمُنزِلُونَ ﴾^(١) . والمراد بالمزن السحاب قاله ابن عباس ومجاهد وغير واحد^(٢) .

والمزن : السحاب عامة . وقيل السحاب ذو الماء واحده مزنة .

وقيل المزنة السحابة البيضاء . والجمع مزن^(٣) . ا.هـ .

وقوله تعالى ﴿ أَفَبِعَدَا الْحَدِيثِ أَنْتُمْ مُدْهِنُونَ ﴾^(٤) . قال العوفي عن ابن عباس أى مكذبون غير مصدقين^(٥) .

المداينة والادهان : المصانعة واللين . وقيل المداينة إظهار خلاف ما يضمنر . والادهان الفش . ودهن الرجل إذا نافق ودهن غلامه إذا ضربه وقال في قوله ﴿ أَفَبِعَدَا الْحَدِيثِ أَنْتُمْ مُدْهِنُونَ ﴾ أى مكذبون^(٦) . ا.هـ .
وقوله تعالى ﴿ عَصَلٌ يَتَعَدُّ ذَلِكَ زَنِيمٌ ﴾ قال ابن كثير أما العسل فهو اللفظ الغليظ الصحيح المجموع المتووع . وقال الامام أحمد حدثنا وكيع وعبد الرحمن عن سفيان عن سعيد بن خالد عن حازمة بن وهب قال قال رسول الله ﷺ و ألا أنهيكم بأهل الجنة . كل ضعيف لو أقسم على الله لأثره . ألا أنهيكم بأهل النار كل عسل جواظ^(٧) مستكبر^(٨) . وقال الامام أحمد حدثنا وكيع حدثنا عبد الحميد عن شهر بن حوشب عن عبد الرحمن بن غنم قال سئل رسول الله ﷺ عن العسل الزنيم .

(١) الواقعة : ٦٩ .

(٢) ابن كثير (٤ : ٣٦٩ ط / عيسى الباقى الحلى .

(٣) لسان العرب (٣ : ٤٨ ط / دار صادر . بصرف .

(٤) الواقعة : ٨١ .

(٥) ابن كثير (٤ : ٢٨٩) .

(٦) لسان العرب (١٣ : ٣٦٢) بصرف .

(٧) الجواظ : الكبر اللحم الجاف الغليظ الضخم المختل في مشيته . لسان العرب (٧ : ٤٣٩) .

(٨) مسند الامام أحمد (٤ : ٣٦) .

فقال : (هو الشديد الخلق المصحح الأكل الشروب الواجد للطعام والشراب الظلم للناس رحيب الجوف)^(١) .
وهذا الاسناد قال رسول الله ﷺ : « لا يدخل الجنة الجواظ الجعظري^(٢) »
العتل الزنيم .. » .

وقال ابن أبي حاتم حدثنا عمار بن خالد الواسطي حدثنا أسباط عن هشام عن عكرمة عن ابن عباس في قول (الزنيم) قال الدعى الفاحش اللقيم^(٣) .
والعتل : هو الشديد من الرجال والدواب .. وفي التنزيل (عتل بعد ذلك زنيم) قيل الشديد في الحصومة وقيل هو ما تقدم^(٤) .

والزنيم : وفي التنزيل العزيز (عتل بعد ذلك زنيم) وقال الفراء :
الزنيم الدعى الملتصق بالقوم وليس منهم ، وقيل الذى يعرف بالشر واللوم كما تعرف الشاة بزئمتها^(٥) .

وقوله تعالى في سورة الغاشية يصف ما أعد له من النعيم لعباده المؤمنين . إلى أن قال : ﴿ وَتَمَارِقُ مَصْفُوفَةٌ وَزَوَاجٍ مُتَبَوِّئَةٌ ﴾^(٦) .
قال ابن عباس (التمارق) الوسائد وكذا قال عكرمة وقاعدة والضحاك والسدى والثورى وغيرهم .

وقال ابن عباس (الزواي) البسط وكلنا قال الضحاك وغير واحد .
ومعنى مبثوثة أى هاهنا وهاهنا لمن أراد الجلوس عليها^(٧) .
والتمارق : جمع تمرة . قال الفراء في قوله وتمارق مصفوفة هى الوسائد

(١) مسند الأمام أحمد (٤ : ٢٧) .

(٢) الجعظري : القصير الرجلين المظلم الجسم مع قوة وشدة الأكل . وقال ثعلب : الجعظري : الخكير

الجانبي عن الموعظة . لسان العرب (٤ : ١٤٢) .

(٣) باختصار من تفسير ابن كثير (٤ : ٤٠٤) .

(٤) لسان العرب (١١ : ٤٢٣) بصرف .

(٥) لسان العرب (١٣ : ١١٢) بصرف .

(٦) الغاشية : ١٥ — ١٦ .

(٧) باختصار من تفسير ابن كثير (٤ : ٥٠٣) .

واحدتها نمرة . وجمعها غمارق^(١) .

وزراك : الزراك البسط . وقيل كل ما بسط واتكىء عليه ..

وعن الأعرابي الزجاج في قوله تعالى : ﴿ وزراك ميثوثة ﴾ الزراك البسط^(٢) . (ميثوثة) قال الله عز وجل : وزراك ميثوثة قال القراء : ميثوثة كثيرة^(٣) .

وقد يرد هنا سؤال هو أنه لماذا كان القرآن في مكة يغلب عليه الألفاظ الجحلة والأسلوب القوي المتين بخلافه في المدني حيث يغلب عليه الأسلوب السهل ؟

والجواب عليه : أن القرآن راعى البلاغة في كلا المهدين حيث إن حال المخاطبين يقتضى ما جاء عليه القرآن الكريم . فإن البلاغة كما يقولون هى مراعاة المتكلم لحال المخاطبين . وأيضاً فإن الموضوعات التى تكلم عليها القرآن المدني تقتضى هذا الأسلوب وتلك الألفاظ ، وكذلك الأمر في المكي .

وقد يتساءل البعض ويقول : إننا إذا رجعنا إلى الآيات المدنية نجد أيضاً فيها ألفاظاً يحتاج القارئ الرجوع فيها إلى التفسير والمعاجم ..

فالجواب عليه أن ذلك من جانب الكم . فالآيات المكية التى بها ألفاظ يحتاج لها الباحث الرجوع إلى التفسير والمعاجم أكثر من الآيات المدنية وذلك للحكمة التى سبق أن يتبها في أول الموضوع .

(ج -) إن كل آية يبدأ الخطاب فيها بقوله تعالى ﴿ يا أيها الذين آمنوا ﴾ فهى مدنية .

فقد أصبح المؤمنون — في مجتمعهم الجديد — جماعة لها من القوة والمكانة ما يدعو إلى تشریفهم بنداء الله لهم بصفة الايمان^(٤) . وليس كل آية بدأ الخطاب

(١) لسان العرب (١٠ : ٣١١) .

(٢) لسان العرب (١ : ٤٤٧) بصرف .

(٣) لسان العرب (٢ : ١١٤) بصرف .

(٤) المدخل لدعوة القرآن والسنة والملة الانسانية . د. شعبان محمد اسماعيل (٢٧٩) .

فيها بقوله : ﴿ يَا أَيُّهَا النَّاسُ ﴾ مكية . إلا أن نقول ذلك في الغالب . وهناك أمثلة لسور وآيات مدنية جاء فيها الخطاب (يَا أَيُّهَا النَّاسُ) .

مثل سورة النساء مدنية وافتتحها قوله تعالى : ﴿ يَا أَيُّهَا النَّاسُ اتَّقُوا رَبَّكُمُ الَّذِي خَلَقَكُمْ مِنْ نَفْسٍ وَاحِدَةٍ وَخَلَقَ مِنْهَا زَوْجَهَا وَبَثَّ مِنْهُمَا رِجَالًا كَثِيرًا وَنِسَاءً وَاتَّقُوا اللَّهَ الَّذِي تَسَاءَلُونَ بِهِ وَالْأَرْحَامَ إِنَّ اللَّهَ كَانَ عَلَيْكُمْ رَقِيبًا ﴾ (١) . وكذلك سورة الحج على مذهب من يرى أنها مدنية افتتحت بقوله تعالى : ﴿ يَا أَيُّهَا النَّاسُ اتَّقُوا رَبَّكُمُ إِنَّ زَلْزَلَةَ السَّاعَةِ شَيْءٌ عَظِيمٌ ﴾ (٢) . فهذه خصائص السور والآيات المدنية مع الفرق بينها وبين المكية وهي ترجع إلى الأسلوب .

ثانيا : الخصائص الموضوعية للسور والآيات المدنية :

سبق أن تحدثنا عن خصائص السور والآيات المدنية من ناحية الأسلوب مع الفرق بينها وبين خصائص السور والآيات المكية .

وتتفرع الآن على النوع الثاني وهو : خصائص السور والآيات المدنية من الناحية الموضوعية والفرق بينها وبين الخصائص المكية الموضوعية .

ولكل فقرة أو خاصية من هذه الخصائص أفردت لها بابا مستقلا في هذا البحث كما هو واضح في الخطة . لذلك سوف أذكر هذه الخصائص إجمالاً دون توسع وتفصيل ، تحاشيا للتكرار الذي لا فائدة منه . وإليك هذه الخصائص الموضوعية للسور والآيات المدنية .

(١) التحدث عن التشريعات التفصيلية والأحكام العملية في العبادات والمعاملات كأحكام بعض أنواع الصلوات التي لم تشرع في مكة والصيام والزكاة والقصاص والنكاح والطلاق والبيع والمداينات والربا والحدود كحد القتل والزنى والسرقه والكفارات ككفارة القتل الخطأ والظهار وتنظيم الأسرة وهو ما يعرف حديثا (بالاحوال الشخصية) وما يتصل بالميراث والوصايا .

(١) سورة النساء : ١

(٢) سورة الحج : ١

يقول الشيخ محمد أبو زهرة رحمته الله انتقل النبي ﷺ إلى المدينة كان التنظيم الكامل للمعاملات لأنه وجدت دولة إسلامية فاضلة تنظم العلاقات بين الناس ، وتقيم على تنفيذها والقضاء بها . فنظم التعامل وابتدأ بأعلى أنواع التعاون بين الناس وهو الأخاء الذي آخى فيه النبي ﷺ بين المهاجرين والأنصار . وشرعت النظم الاجتماعية والمعاملات الانسانية من أحكام البيوع والمزارعات وتحريم للرقيات وغيرها وفريضة الصدقات وتنظيمها . والتنظيم الاجتماعي الكامل وشرعت الزواجر الاجتماعية من حدود وقصاص^(١) .

وذلك كما ترى في سورة البقرة والنساء والمائدة والنور .

(٢) عاجة أهل الكتاب وبيان ضلالهم في عقائدهم كفرهم بالتثليث أو الحلول أو الإبنية أو الصلب ودعوتهم إلى الايمان بالدين الاسلامي الذي بشرت به رسلهم . وبيان جنائياتهم في قتل أنبيائهم وتحريفهم لكتبهم واسيما البشارة بالنبي صلوات الله وسلامه عليه وتغيير بعض الأحكام التي لا تتفق مع أهوائهم مثل إنبالهم حد الرجم للزاني بالجلد أو تسخير الوجه طمعا في المال أو لتقربهم إلى الأشراف .

وذلك كما تشاهد في آيات سورة المائدة وآل عمران والبقرة والنساء والتوبة^(٣) .

(٣) بيان ضلال المنافقين وإظهار ما تكنه نفوسهم من الحقد والعدوة وإظهار ما بهم من سوء الطباع والجبن والهلخ وأنهم لا يبتغون إلا عرض الدنيا ولا يهمهم أمر الاسلام وإعلاء كামته .

ولقد اختصت الآيات المدنية بهذا الجانب في حين لا نجد في الآيات الملكية لأن أهلها كانوا أعداء ظاهرين ولم يظهر إلا في المدينة من قوم مذنبين مرضى القلوب وهؤلاء أشد خطراً من الأعداء السافرين ومواقفهم البغيضة أفصح عنها القرآن في سورة البقرة والتوبة والمنافقون وقامر

(١) باختصار من كتب (القرآن المجزة الكبرى) للشيخ محمد أبو زهرة (٢٤ - ٢٥) .

(٢) باختصار وتصرف من (المختل للولسة القرآن الكريم) د. أبو شهبة (٢٣١ - ٢٣٢) .

بمحاولات كثيرة لإثارة الفتن وتفريق كلمة المسلمين ، يتظاهرون بزي الإسلام
مظهريين الحب له والوقوف صفاً إلى جانبه وهم في ظاهرهم ليسوا بجالا
للسلك والريب . فكان الوحي ينزل على رسول الله ﷺ مظهراً لحقيقة
نفوسهم وما تحجبه قلوبهم فكان صلوات الله وسلامه عليه على معرفة كاملة
٣٣٠ .

(٤) بيان قواعد التشريع الخاصة بالجهد وحكمة تشريعه وذكر الأحكام المتعلقة
بالحروب والغزوات والمعاهدات وما أعد الله من الثواب العيم للمجاهدين في
سبيله . وكذلك الغنائم والفيء وتقسيمه وقد وضحت ذلك سورة البقرة
والأنفال وبراءة والقتال والفتح والحشر قفصلت الآيات نظم الحرب وأقامت
العلاقات الدولية على أسس متينة وأصبح للدولة الاسلام قوة حريصة بجاهها
أعداؤها وتوسعت الفتوحات الاسلامية ودخل الناس في دين الله أفواجا^(١) .

ولا كالا للفائدة لا بد أن نشر باختصار إلى الخصائص الموضوعية للسور
والآيات الملكية .

(١) الدعوة إلى الأصول الأساسية لهذا الدين الخنيف ووضع الحجر الأساس له
وهو تثبيت العقيدة وما يتصل بها من الايمان بالله واليوم الآخر ومافيه من البعث
والحشر والجزاء والايمان بالرسول والكتب والملائكة وذلك لأن العالم أجمع
وبالأخص حيث انبثق هذا النور كانوا في ظلمات الشرك الوثنية وكانوا لا يؤمنون
بالبعث والجزاء ﴿ يَقُولُونَ أَأَنَّا لَمُرْذُوقُونَ فِي الْحَاكِرَةِ أَيْلًا كُنَّا عِظَامًا نَحْرَةً
قَالُوا بَلَّكَ إِذَا كَرَّةٌ عَاصِرَةٌ ﴾^(٢) .

فمجمع هذا شأنه من اللائق بحاله دعوته أولاً إلى الايمان بالأصول الأساسية
الموضحة، فإذا ما آمنوا بها خوطبوا بالفروع والتشريعات التفصيلية .

(٢) مجادلة المشركين باقامة الحجة عليهم في شأن ما يعتقدونه في آلهتهم التي
صنعها أيديهم وبيان أنها لا تستحق العبادة وأنها لا تقرهم إلى الله زلفى فهي

(١) المدخل لدعوة القرآن الكريم ، د. أبوشبة (٢٣٢) .

(٢) التاويل : ٩ ، ١٠ ، ١١ .

(٤) ذكر قصص الأنبياء مع أقوامهم ليكون في قصصهم عبرة وموعظة لأولي الألباب . وليسان أن دعوة الرسل جميعا واحدة وأنهم جاءوا بالتوحيد الخالص والايان بالله وملائكته وكتبه واليوم الآخر وقد تكرر كثير من القصص القرآني لهذه الأغراض وغيرها .

ولقد كان لها دورها الهام في حياة الدعوة :

(١) فهي تسلية للرسول ﷺ والمؤمنين من شدة ما يلاهم من العذاب والاهانة فتزودهم بالصبر والثبات والتوكل على الله اقتداء بالرسول واتباعهم المؤمنين بهم . قال تعالى ﴿ فَاصْبِرْ كَمَا صَبَرَ أُولُوا الْعِزْمِ مِنَ الرُّسُلِ ﴾ (١) .. ﴿ وَكَلَّا نَقْصُ عَنْكَ مِنَ الْبَأْسِ الرُّسُلِ مَا نَقِصَ بِهِ فَرَادَكَ وَجَاءَكَ فِي هَذِهِ الْحَقُّ وَمَرْعِطَةٌ وَذِكْرَى لِلْمُؤْمِنِينَ ﴾ (٢) .

(٢) وفي نفس الوقت تحمل التهديد والوعيد بالهلاك والحزى للمشركين قال تعالى عن قوم نوح : ﴿ فَكَذَّبُوهُ فَجْتَنَاهُ وَمَنْ مَعَهُ فِي الْفُلْكِ وَجَعَلْنَاهُمْ فِجَارًا مَّخْلُوفًا وَغَرَقْنَاهُم بِالْيَمِّ كَذَّبُوا بِآيَاتِنَا فَانْظُرْ كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ الْمُتَكَبِّرِينَ ﴾ (٣) .

ولقد كان القصص في القسم المكي من أعظم الأدلة على أن القرآن من عند الله إذ لو تأخر نزوله إلى المدينة لقالوا : تعلمه من أهل الكتاب . قال تعالى : ﴿ تِلْكَ مِنْ أَنْبَاءِ الْغَيْبِ نُوحِيهَا إِلَيْكَ مَا كُنْتَ تَعْلَمُهَا أَنْتَ وَلَا قَوْمُكَ مِنْ قَبْلِ هَذَا فَاصْبِرْ إِنَّ الْعَاقِبَةَ لِلْمُتَّقِينَ ﴾ (٤) .

وبهذه الخاصية تنتهي خصائص السور والآيات المدنية والفرق بينها وبين خصائص السور والآيات المكية (٥) .. وبالله التوفيق .

(١) الاحقاف : ٣٥ .

(٢) هود : ١٢٠ .

(٣) يونس : ٧٣ .

(٤) هود : ٤٩ .

(٥) باختصار وتصرف من (للدخل لدراسة القرآن الكريم) للذكور أبو شهبة (ص ٢٢٨ — ٢٢٣) .

الفصل الثاني
بيان أسرار المتفق على مدينتها
والمختلف فيها

الفصل الثاني

في بيان السور المتفق على مدنيها واختلف فيها

لابد لنا قبل الخوض في بيان السور المتفق على مدنيها أن نوضح المعنى المراد من كلمة (سورة) في اللغة والاصطلاح .

السورة في اللغة تطلق على ما ذكره صاحب (لسان العرب) بقوله : السورة : المنزلة ... قال الجوهري : والسور جمع سورة ... وهى كل منزلة من البناء ، ومنه سورة القرآن لأنها منزلة بعد منزلة مقطوعة عن الأخرى . والجمع سور بفتح الـواو . قال ابن سيده : سميت السورة من القرآن سورة لأنها درجة إلى غيرها . ومن همزها جعلها بمعنى بقية من القرآن وقطعة .

وقيل : السورة من القرآن يجوز أن تكون من سورة المال ، وترك همزه لما كثر في الكلام . وأما أبو عبيدة فإنه زعم أنه مشتق من سورة البناء وأن السورة عرق من أعراق الحائط . والسور عند العرب حائط المدينة وهو أشرف الحيطان وكل منزلة رفيعة فهى سورة مأخوذة من سورة البناء وأنشد النابغة :

ألم تر أن الله أعطاك سورة ترى كل ملك دونها يتذبذب ؟
معناه أعطاك روضة وشرفا ومنزلة .

قال أبو الهيثم : وأما سورة القرآن فإن الله جل ثناؤه جعلها سورا مثل غرفة وغرف . ورتبة ورتب ، فدل على أنه لم يجعلها من سور البناء لأنها لو كانت من سور البناء لقال : فأتوا بعشر سور والقراء مجتمعون على سور ، وكذلك اجتمعوا على قراءة سور في قوله ﴿ فاضرب بينهم بسور ﴾ ولم يقل أحد بسور فدل ذلك على تميز سورة من القرآن عن سورة من سور البناء . والسورة من سور القرآن عندنا قطعة من القرآن سبق واحدتها جمعها كما أن الغرفة سابقة للغرف .

وأُنزل الله عز وجل القرآن على نبيه شيئا بعد شيء وجعله مفصلا وبين كل سورة بخاتمتها وبابتها وميزها من التي تليها .

قال الأزهرى : وكأن أبا الهيثم جعل السورة من سور القرآن من أسأرت
سؤرا أى أفضلت فضلا إلا أنها لما كتبت في الكلام وفي القرآن نزل فيها
الهمز^(١) أ. هـ .

وباختصار : (السورة في اللغة مختلف في أصلها) يهمز أو لا يهمز (فمن
همزها جعلها من (أسأرت) أى أفضلت من السور وهو مابقى من المال كأنها
قطعة من القرآن وحذفت الهمزة تخفيفا . ومن لم يهمزها قال إن السورة هي المنزلة
والرتبة أو مأخوذة من سور المدينة لاحاطتها بآياتها إحاطة السور بالمدينة) .

وفي الاصطلاح قال الزركشى نقلا عن الجعبرى :

(حد السورة قرآن يشتمل على أى ذوات فاتحة وخاتمة وأقلها ثلاث
آيات)^(٢) .

ويمكن تعريفها أيضاً : بأنها طائفة مستقلة من آيات القرآن ذات مطلع
ومقطع^(٣) .

وبعد أن اتضح لنا المراد بالسورة لغة واصطلاحاً نشرع في بيان ما نحن
بصدد وهو بيان السورة المدنية المتفق على مدنيها والمختلف فيها . وكما هو معلوم أن
النبي ﷺ لم يكن له في ذلك قول ومرجعنا في ذلك لحفظ الصحابة والتابعين .
ولقد اختلف العلماء في تعيين السور المدنية والمكية وذلك لاختلاف الروايات
الساردة عن الصحابة والتابعين رضوان الله عليهم أجمعين . وسوف أسرد هذه
الروايات وأناقشها ثم أبين المعتمد منها فيما يلي :

الرواية الأولى :

أخرج ابن سعد في الطبقات قال : (أخبرنا محمد بن عمر ، حدثني

(١) لسان العرب (٤ : ٢٨٦) . للامام العلامة أبى الفضل جمال الدين محمد بن مكرم بن منظور

الأزهري ، ط / دار صادر بيروت .

(٢) البيان للزركشى (١ : ٣٦٤) .

(٣) مناهل العرفان للزركشى (١ : ٣٤٣) .

قدامة بن موسى عن أبي سلمة الحضرمي قال : سمعت ابن عباس يقول كنت ألزم الأكابر من أصحاب رسول الله ﷺ ، من المهاجرين والأنصار فاسألهم عن مغازي رسول الله ﷺ ، وما نزل من القرآن في ذلك وكنت لا أتى أحدا منهم إلا سر باتيانى لقصرى من رسول الله ﷺ فجعلت أسأل أبا بن كعب يوما ، وكان من الراسخين في العلم عما نزل من القرآن بالمدينة فقال : نزل بها سبع وعشرون سورة . وسأثرها بمكة (١) .

الرواية الثانية :

(رواية قتادة)

ذكر القرطبي نقلا عن أبي بكر بن الأنباري قال : حدثنا إسماعيل بن اسحاق القاضي حدثنا حجاج بن منهال حدثنا ممام عن قتادة قال : نزل بالمدينة من القرآن (البقرة ، وآل عمران ، والنساء ، والمائدة ، والأنفال ، وبراءة ، والرعد ، والنحل ، والحج ، والنور ، والأحزاب ، ومحمد ، والفتح ، والحجرات ، والرحمن ، والحديد ، والمجادلة ، والحشر ، والممتحنة ، والصف ، والجمعة ، والمنافقون ، والتغابن ، والطلاق ، وبأبها النبي لم تحرم إلى رأس العشر (٢) ، وإذا زلزلت ، وإذا جاء نصر الله . هؤلاء السور نزلن بالمدينة ، وسائر القرآن نزل بمكة (٣) .

قلت : وهذه سبع وعشرون سورة مدنية وردت في هذه الرواية .

الرواية الثالثة :

رواية عكرمة والحسين بن أبي الحسن :

وقال البيهقي في دلائل النبوة أخبرنا أبو عبد الله الحافظ أخبرنا أبو محمد ابن زياد العدل حدثنا محمد بن إسحاق حدثنا يعقوب بن إبراهيم الدورقي حدثنا أحمد بن نصر بن مالك الخزازي حدثنا علي بن الحسين بن واقد عن أبيه

(١) الطبقات لابن سعد (٢ : ٣٧١) . أبي عبد الله محمد بن سعد البصري الزهري ، ط / دار صادر بيروت .

(٢) يعني العشر آيات الأولى من السورة .

(٣) القرطبي (١ : ٦١) .

حدثني يزيد النحوي عن عكرمة^(١) والحسين بن أبي الحسن قالاً أنزل الله من القرآن بمكة « اقرأ باسم ربك ، ونك ، والمزمل ، والمندثر ، وتبت يدا أبي لهب ، وإذا الشمس كورت ، وسبح اسم ربك الأعلى ، والليل إذا يغشى ، والفجر والضحى ، وألم نشرح ، والعصر ، والعاديات ، والكواثر ، وأهلم التكاثر ، ورأيت ، وقل يا أيها الكافرون ، وأصحاب الفيل ، والفلق ، وقل أعوذ برب الناس ، وقل هو الله أحد ، والنجم ، وعيس ، وإنا أنزلناه ، والشمس وضحاها ، والسماء ذات البروج ، والنتين والزيتون ، ولايلاف قريش ، والقارعة ، ولا أقسم بيوم القيامة ، والهمزة ، والمرسلات وق ، ولا أقسم بهذا البلد ، والسماء والطارق ، واقرئت الساعة ، وص ، والجن ، ويس ، والفرقان ، والملائكة ، وطه ، والواقعة ، وطسم ، وطس وطسم ، وبني إسرائيل والتاسعة (سورة يونس) وهود ، وهوسف ، وأصحاب الحجر ، والأنعام ، والصفات ، ولقمان ، وسبأ ، والزمر ، وحج المؤمن ، وحج الدخان ، وحج السجدة ، وحج عسق وحج الزخرف ، والحجامة والأحقاف ، والذاريات ، والفاشية ، وأصحاب الكهف ، والنحل ، ونوح وإبراهيم ، والأنبياء ، والمؤمنون ، وآلم السجدة ، والطور ، وتبارك ، والحاقة ، وسأل ، وعم يتساءلون ، والتازعات ، وإذا السماء انشقت ، وإذا السماء انفطرت ، والروم ، والعنكبوت .

وما نزل بالمدينة : « ويل للمطففين ، والبقرة ، وآل عمران ، والأنفال والأحزاب ، والمائدة ، والممتحنة ، والنساء ، وإذا زلزلت ، والحديد ، ومحمد ، والرعد ، والرحمن ، وهل أتى على الإنسان ، والطلاق ، ولم يكسن ، والحشر ، وإذا جاء نصر الله ، والنور ، والحج ، والمتافقون ، والمجادلة ، والحجرات ، وما أيها النبى لم تحرم ، والصف ، والجمعة ، والتفاهين والفتح وبراءة .

قال السيوطى : وقد سقط من هذه الرواية الفاتحة والأعراف وكهيقص فيما نزل بمكة^(٢).

(١) عكرمة البربرى أبو عبد الله مولى ابن عباس . قال البخارى ليس من اصحابنا إلا وهو يتجج بمكرمة . قال يزيد النحوى عن عكرمة قال لى ابن عباس انطلق فأتت بالناس وأنا لك عين . تهذيب التهذيب (٧ : ٢٦٥ ط / دبر مصادر .
(٢) الاتفاق (١ : ١٠) .

الرواية الرابعة :

وقال ابن الضريس^(١) في فضائل القرآن حدثنا محمد بن عبد الله بن أبي جعفر الرازي أنبأنا عمرو بن هارون حدثنا عثمان بن عطاء الخراساني عن أبيه عن ابن عباس قال كانت إذا نزلت فاتحة سورة بمكة كتبت بمكة ويزيد الله فيها ما شاء وكان أول ما نزل من القرآن اقرأ باسم ربك ، ثم ن ، ثم أيها المزمل ، وساق السور المكية كما ذكرنا من قبل مع اختلاف في بعض السور .

ثم قال : فهذا ما أنزل الله بمكة ثم أنزل بالمدينة سورة البقرة ثم الأنفال ثم آل عمران ثم الأحزاب ثم المحتجة ثم النساء ، ثم إذا زلزلت ، ثم الحديد ، ثم القتال ، ثم الرعد ، ثم الرحمن ، ثم الإنسان ، ثم الطلاق ، ثم لم يكن ، ثم الحشر ، ثم إذا جاء نصر الله ، ثم النور ، ثم الحج ، ثم المنافقون ، ثم المجادلة ، ثم الحجرات ، ثم التحريم ، ثم الجمعة ، ثم التغابن ، ثم الصف ، ثم الفتح ، ثم المائدة ، ثم براءة^(٣) .

الرواية الخامسة :

وقال أبو عبيد في فضائل القرآن حدثنا عبد الله بن صالح عن معاوية بن صالح عن علي بن أبي طلحة^(٣) . قال نزلت بالمدينة سورة البقرة وآل عمران والنساء والمائدة والأطفال والتوبة والحج والنور والأحزاب والذين كفروا والفتح والحديد والمجادلة والحشر والممتحنة والحواريين يزيد الصف والتغابن وبأيها النبي إذا طلقتم النساء ، وبأيها النبي لم تحرم ، والفجر والليل ، وإنما أنزلناه في ليلة القدر ، ولم يكن ، وإذا زلزلت ، وإذا جاء نصر الله . وسائر ذلك بمكة^(٤) .

وبالإضافة إلى الروايات السابقة نجد أقوالاً أخرى لكبار علماء علوم القرآن إليك بيانها.

سادماً :

ما قاله أبو الحسن بن الحصار في كتابه (الناسخ والمنسوخ) المذني باتفاق

- (١) هو محمد بن أيوب بن يحيى الضريسى ، تلميذة الحفاظ للإمام أبى عبد الله هـس الدين الذهبى المتوفى سنة ٧٤٨ هـ (٢ : ٥٩٢) ط/دار احياء التراث العربى .
- (٢) الاقتان (ص ١١) ج ١ .
- (٣) عل بن أبى طلحة واسمه سالم بن الحراق الحافضى يكرى أباه الحسن قال التستاق ليس به بأس ، مات سنة ١٤٣ هـ . باختصار من تنقيب التنبيب (٧ : ٣٣٩) .
- (٤) الاقتان (١ : ١١) .

عشرون سورة ويختلف فيه اثنتا عشرة سورة وما عدا ذلك مكي باتفاق ثم نظم في ذلك ابياتا فقال في مطلعها :

يا سائل عن كتاب الله مجتهدا وعن ترتب ما يتلى من السور
وذكر القصيدة بطولها وتحتوى على اثنين وعشرين بيتا .
والعشرون سورة المتفق على مدنيها التي ذكرها في منظومته هي :

(١) البقرة	(٢) آل عمران	(٣) النساء
(٤) المائدة	(٥) الأنفال	(٦) التوبة
(٧) النور	(٨) الأحزاب	(٩) محمد ﷺ
(١٠) الفتح	(١١) الحجرات	(١٢) الحديد
(١٣) المجادلة	(١٤) الحشر	(١٥) الممتحنة
(١٦) المنافقون	(١٧) الجمعة	(١٨) الطلاق
(١٩) التحريم	(٢٠) النصر	

والسور المختلف فيها اثنتا عشرة سورة :

(١) الفاتحة	(٢) الرعد	(٣) الرحمن
(٤) الصف	(٥) التغابن	(٦) التطهيف
(٧) القدر	(٨) لم يكن	(٩) الزلزلة
(١٠) قل هو الله احد	(١١) الفلق	(١٢) الناس

وما عدا ذلك فهو مكي^(١) .

سابعاً :

ما ذكره أبو القاسم هبة الله بن سلامة^(٢) (٤١٠ هـ) في كتابه (الناسخ

(١) الاتفاق (١ : ١١) .

(٢) هبة الله بن سلامة بن نصر بن علي أبو القاسم ، مفسر ، ضرير من أهل بغداد من كتبه الناسخ والنسخ في القرآن ، والناسخ والنسخ في الحديث . باختصار من الأعلام للزركلي (٨ : ٧٢) .

والمسنوخ في مقدمة حديثه عن كل سورة وما فيها من النسخ . الحكم على السورة هل هي مدنية أو مكية وما فيها من الخلاف . وقد احصيت السور المدنية المتفق عليها وهي كما يلي :

(١) البقرة	(٢) آل عمران	(٣) النساء
(٤) المائدة	(٥) الأنفال	(٦) التوبة
(٧) النور	(٨) الأحزاب	(٩) الفتح
(١٠) الحجرات	(١١) المجادلة	(١٢) الحشر
(١٣) الممتحنة	(١٤) الصف	(١٥) الجمعة
(١٦) المنافقون	(١٧) التغابن	(١٨) الطلاق
(١٩) التحريم	(٢٠) القدر	(٢١) الانفكاك ^(١) .

أما السور المختلف فيها فهي سبعة عشرة سورة :

(١) الفاتحة	(٢) الرعد	(٣) النحل
(٤) الحج	(٥) العنكبوت	(٦) محمد ﷺ
(٧) الرحمن	(٨) الحديد	(٩) الانسان
(١٠) عيسى	(١١) المطففين	(١٢) الليل
(١٣) الزلزلة	(١٤) النصر	(١٥) الاخلاص
(١٦) الفلق	(١٧) الناس	

وما عدا ذلك من السور نزول بمكة^(٢) .

لأما :

ما ذكره الزركشي في البرهان من أن السور المدنية حسب النزول هي على الترتيب التالي :

(١) الانفكاك : البينة .

(٢) الناسخ والمسنوخ لأي القاسم به الله بن سلامة ، ط/الثانية الباب الحلي ١٣٨٧ هـ .

فأول ما نزل فيها (سورة البقرة ، ثم الأنفال ، ثم آل عمران ، ثم الأحزاب ، ثم الممتحنة ، ثم النساء ، ثم إذا زلزلت ، ثم الحديد ، ثم محمد ثم الرعد ، ثم الرحمن ، ثم هل أتى ، ثم الطلاق ، ثم لم يكن ، ثم الحشر ، ثم إذا جاء نصر الله ، ثم النور ، ثم الحج ، ثم المنافقون ، ثم المجادلة ، ثم الحجرات ، ثم يأيا النبي لم تحرم ، ثم الصف ، ثم الجمعة ، ثم التغابن ، ثم الفتح ، ثم التوبة ، ثم المائدة^(١) . أ.هـ .

ومن خلال دراستي لهذه الروايات والأقوال استنتج ما يلي :

(١) ان الرواية الأولى ذكر ابن عباس أنه سأل أبي بن كعب عن عدد السور المدنية فأجابته بأنها سبع وعشرون سورة فهي جملة ذكرت العدد فقط ولم توضح السور المدنية بالتفصيل .

(٢) الرواية الثانية ذكر قتادة السور المدنية فأحصيتها فوجدتها سبعا وعشرين سورة . وقد ذكرت الرواية بعض السور المختلف فيها وهي الرعد والنحل والحج والرحمن . وسوف أوضح الخلاف وأنتهى إلى بيان ما بدا لي فيه ف نهاية هذا الفصل إن شاء الله تعالى .

(٣) الرواية الثالثة (رواية عكرمة والحسين بن أبي الحسن) . وقد ذكرت هذه الرواية السور المكية أولا وعددها ثنتان وثمانون سورة . وقد أشار السيوطي إلى أنه سقطت من هذه الرواية ثلاث سور مكية وهي الفاتحة والأعراف وتَهَيَّعَصَ (مريم) فيكون تعداد المكي خمسا وثمانين سورة . وقد أشارت أيضا إلى السور المدنية وأحصيتها فوجدتها تسعا وعشرين سورة فيكون مجموع السور مائة وأربع عشرة سورة وهي مجموع سور القرآن .
ويلاحظ في هذه الرواية ورود بعض السور المختلف فيها وهي المطففين ، والرعد ، والرحمن ، والانسان ، والبيئة ، والحج .

(١) الجوان للزركشي (١ : ١٤٤) .

ملاحظة : وقد ذكر أنها تسع وعشرون سورة والصلوب أنها ثمان وعشرون سورة .

(٤) الرواية الرابعة (عن ابن عباس) .

ذكرت أولا السور المكية ونحاشيا للتطويل اختصرت الرواية واقتصرت على ما نحن بصدده دراسته وهو السور المدنية وقد ذكرت الرواية ثمان وعشرين سورة . ويلاحظ ورود بعض السور المختلف فيها وهي الرعد والرحمن والانسان والبيئة والحج .

(٥) الرواية الخامسة (رواية على بن أبى طلحة) .

ذكرت أولا السور المدنية وعددها خمس وعشرون سورة وجاء فيها بعض السور المختلف فيها وهي الفجر ، والليل ، والقدر ، ولم يكن (البيئة) .

(٦) القول السادس (قول أبى الحسن الحصار) .

وقد قسم المدنى إلى قسمين قسم مدنى باتفاق وهو كما ورد في قوله عشرون سورة وقسم مختلف فيه وهو اثنتا عشرة سورة . وهذا القول يعتبر في مقدمة الأقوال السابقة لشموله ودقته .

قال الشيخ الزرقانى (نقل السيوطى في الاتقان أقوالا كثيرة في تعيين السور المكية والمدنية ، ومن أوقفها ما ذكره أبو الحسن الحصار في كتابه الناسخ والمنسوخ^(١) .

(٧) القول السابع (قول أبى القاسم هبة الله بن سلامة) .

وهذا القول جمعه من كتابه (الناسخ والمنسوخ) فقي مقدمة حديثه عن كل سورة يذكر أن السورة مدنية أو مكية وهو أيضا يمتاز بشموله ودقته وقد ذكر إحدى وعشرين سورة متفقا على مدنيها . وذكر سبع عشرة سورة مختلفا فيها وسوف أوضح الخلاف الوارد فيها إن شاء الله .

(٨) القول الثامن : وقد ذكر الزركشى السور المدنية حسب النزول وعددها ثمان وعشرون سورة وورد في قوله بعض السور المختلف فيها وهي الرعد والرحمن والانسان والبيئة والحج .

(١) منازل العرفان للشيخ الزرقانى (١ : ١٩١) .

ومن خلال النظر في الروايات السابقة والأقوال الواردة تبين لي أن هناك سوراً
تختلف فيها وهي كالتالي :

(١) الفاتحة	(٢) الرعد	(٣) النحل
(٤) الحج	(٥) العنكبوت	(٦) محمد ﷺ
(٧) الرحمن	(٨) الصف	(٩) التباين
(١٠) الإنسان	(١١) عيس	(١٢) المطففين
(١٣) الفجر	(١٤) الليل	(١٥) القمر
(١٦) البينة	(١٧) الزلزلة	(١٨) النصر
(١٩) الانخلاص	(٢٠) الفلق	(٢١) الناس

والسورة المتفق على مدنيها هي :

(١) البقرة	(٢) آل عمران	(٣) النساء
(٤) المائدة	(٥) الأنفال	(٦) التوبة
(٧) النور	(٨) الأحزاب	(٩) الفتحة
(١٠) الحجرات	(١١) الحديد	(١٢) المجادلة
(١٣) الحشر	(١٤) المتحنة	(١٥) الصف
(١٦) الجمعة	(١٧) المنافقون	(١٨) الطلاق
(١٩) التحريم .		

وما عدا ذلك مكى ..

* * *

(١) سورة الفاتحة

اختلف العلماء في سورة الفاتحة أهي مكية أم مدنية ؟ .

فقال ابن عباس وقتادة وأبو العالية الرياحي — واسمه رفيع وغيرهم :
هي مكية . وقال أبو هريرة ومجاهد وعطاء بن يسار الزهري وغيرهم : هي
مدنية . ويقال : نزل نصفها بمكة . ونصفها بالمدينة . حكاه أبو الليث نصر بن
محمد بن إبراهيم السمرقندي في تفسيره .

والأول أصح لقوله تعالى : ﴿ وَلَقَدْ آتَيْنَاكَ مَبْعَأً مِّنَ الْمُنَاقِبِ وَالْقُرْآنَ الْعَظِيمَ ﴾^(١) .

والحجر مكية بأجماع . ولا خلاف أن فرض الصلاة كان بمكة . وما حفظ
أنه كان في الاسلام قط صلاة بغير « الحمد لله رب العالمين » . يدل على هذا
قوله عليه الصلاة والسلام : « لا صلاة لمن لم يقرأ بفاتحة الكتاب »^(٢) . وهذا
خير عن الحكم لا عن الابتلاء ، والله أعلم^(٣) اهـ .

والذي يؤيد تفسير قوله تعالى : ﴿ مَبْعَأً مِّنَ الْمُنَاقِبِ ﴾ أنها الفاتحة الحديث
الصحيح الذي رواه الترمذي .

عن أبي هريرة رضى الله عنه قال : قال رسول الله ﷺ : « الحمد لله رب
العالمين أم القرآن وأم الكتاب والسبع المثاني »^(٤) .

(حكم الترمذي) قال أبو عيسى هذا حديث حسن صحيح .

قال السيوطي : « سورة الفاتحة الأكثرون على أنها مكية بل ورد أنها

(١) سورة الحجر : ٨٧

(٢) أخرجه البخاري وهذا الحديث يدل على حكم الصلاة بدون الفاتحة ولم يحضر للكلام على زمان
نزولها ، ويقتضى الدليل الأول بدون اعتراض عليه .

(٣) الجامع لاحكام القرآن للقرطبي (١ : ١١٥) .

(٤) الجامع الصحيح (سنن الترمذي) لأبي عيسى محمد بن عيسى بن سورة (٥ : ٢٩٧) .

أول ما نزل^(١) واستدل لذلك بقوله ﴿وَلَقَدْ آتَيْنَاكَ سُبْحَانَ الْمَكَّانِي﴾ وقد فسرها
 بالفاطحة كما في الصحيح . وسورة الحجر مكية باتفاق ولقد امتن الله على
 رسوله فيها فدل على تقديم نزول الفاتحة عليها إذ يعد أن يمن عليه بما لم ينزل
 بعد ، وبأنه لا خلاف أن فرض الصلاة كان بمكة ولم يحفظ أنه كان في الاسلام
 صلاة بغير الفاتحة .. ا.هـ^(٢) .

قال ابن حجر : (يستنبط من تفسير السبع المثاني بالفاطحة أن الفاتحة
 مكية وهو قول الجمهور خلافاً لمجاهد . ووجه الدلالة أنه سبحانه امتن على رسوله
 بها . وسورة الحجر مكية إتفاقاً فيدل على تقديم نزول الفاتحة عليها) .

قال الحسين بن الفضل : (هذه هفوة من مجاهد لأن العلماء على خلاف
 قوله وأغرب بعض المتأخرين فنسب القول بذلك لأبي هريرة ، والزهري ، وعطاء بن
 يسار)^(٣) .

وقد سوت الروايات والأقوال السابقة والتي تشير إلى السور المدنية ولم
 يرد لها ذكر بينها ولم يقل أحد من الرواة بأنها مدنية فإنني أرجح أن هذه السورة
 الكريمة مكية .

قال ابن الحصار في كتابه الناسخ والمنسوخ^(٤) :
 تعرض النقل في أم الكتاب ب وقد تؤول في الحجر تنبيهاً لمعتبر
 أم القرآن في أم القرى نزلت ما كان للخمس قبل الحمد من أثر

(١) الصحيح أن أول ما نزل عليه ﷺ من القرآن هو صدر سورة اقرأ كما رواه البخاري في صحيحه بسنده
 عن أم المؤمنين عائشة رضي الله عنها . انظر صحيح البخاري بهامشه فتح الباري (١ : ٢٥) ط/
 الباقى وحلى . ويذكر السيوطي في النوع الثاني (١ : ٢٥) مستنداً بحديث ضعيفه إلى إذا علوت
 وحدي سمعت نداءه ، وفيه (قلما علا نداءه يا محمد قل : ﴿ بسم الله الرحمن الرحيم الحمد لله رب
 العالمين ... ﴾ السورة ، ويقول السيوطي في التطبيق عليه : « قال البيهقي هذا إن كان محفوظاً فيحمل
 أن يكون خبراً عن نزولها بعد ما نزلت عليه اقرأ والمثتر » .

(٢) الاقتاد للسيوطي (١ : ١٢) .

(٣) فتح الباري (٩ : ٢٢٥) .

(٤) الاقتاد للسيوطي (١ : ١١) .

والخلاصة : أن سورة الفاتحة مكية نظراً لأن الصلاة فرضت حينما عرج
بالنبي ﷺ ليلة الاسراء وحيث أن الصلاة لا تصح إلا بفاتحة الكتاب اذن
فالسورة مكية .

* * *

(٢) سورة الرعد

اختلف العلماء فى سورة الرعد فاذا ما استعرضنا الروايات السابقة نجد أن الرواية الثانية عن قتادة ، والرواية الثالثة عن عكرمة والحسين بن أبى الحسن ، والرابعة عن ابن عباس ، والقول الثامن عن الزركشى اتفاق على أنها مدنية ، والرواية الخامسة عن على بن أبى طلحة لم يذكرها ضمن المدنى .

والقول السادس لأبى الحسن الحصار ، والسابع لأبى القاسم هبة الله بن سلامة اعتبرها من المختلف فيه .

وإذا دققنا النظر فى آيات هذه السورة الكريمة نستخلص ما يلى :

(١) افتتاح السورة بحروف المعجم (المر) وهذه سمعة من سمات السور المكية .

(٢) موضوعها الأساسى هو العقيدة الحقّة مع تفصيل دلائل الوجدانية وضرب الأمثال للناس تنبيهاً لهذه العقيدة . انظر الآيات ، ٢ ، ٣ ، ٤ ، ١٢ ، ١٦ ، ٣٥ ، ١٧ .

(٣) الرّوحى والرسالة كقوله تعالى ﴿ وَالَّذِى أُنْزِلَ إِلَيْكَ مِنْ رَبِّكَ الْحَقُّ ﴾ انظر الآيات ١ ، ٧ ، ٣٠ ، ٤٣ .

(٤) البحث وصفة النعم والعذاب . انظر الآيات ٥ ، ٢٢ ، ٢٣ ، ٢٤ ، ٢٥ فهذه هى (المواضيع) التى تعالجها السورة وهى (مواضيع) السور المكية نضيف إلى ذلك كله خلوها من التشريعات والأحكام التى تميزت بها السور المدنية .
قال ابن الحصار :

فالرعد مختلف فيها متى نزلت .. وأكثر الناس قالوا الرعد كالقمر^(١) . أى مكية .

(١) الاقتان للسيوطى (١ : ١٢) .

وقال قتادة وجماعة إنها نزلت بالمدينة وهي والله أعلم إلى تنزيل المدينة أشبه لأن فيها قصة أريد بن ربيعة ، وعامر بن الطفيل . وكان شأنهما بالمدينة وقتلومهما على النبي ﷺ وما لحق أريد من الصاعقة وكيف ابتلى الله عامر بن الطفيل بعده في علة فمات وهو يقول : غلة كغلة البعيرة^(١) . أ.هـ .

قال القرطبي : « سورة الرعد مكية في قول الحسن وعكرمة وعطاء وجابر ومدينة في قول الكلبى ومقاتل » .

وقال ابن عباس وقاتل : « مدينة إلا آيتين منها نزلتا بمكة وهما قوله عز وجل ﴿ ذَلُّوا أَنْ قُرْآنًا سِيرَتْ بِهِ الْجِبَالُ ﴾^(٢) .. الآية . إلى قوله ﴿ لَكَيْفَ كَانَ عِقَابِ ﴾^(٣) .

قال القرطبي عند تفسير قوله تعالى : ﴿ قُلْ كَفَى بِاللَّهِ شَهِيدًا تَبَيَّنَ وَيَتَذَكَّرُ مِنْ عِنْدِهِ عِلْمُ الْكِتَابِ ﴾ .

قال أبو بشر : قلت لسعيد بن جبير « ومن عنده علم الكتاب » قال هو عبد الله بن سلام .

قال القرطبي : وكيف يكون عبد الله بن سلام وهذه السور مكية وابن سلام ما أسلم إلا بالمدينة ؟ .

وقال القشيري : وقال ابن جبير السورة مكية وابن سلام أسلم بالمدينة بعد هذه السورة ، فلا يجوز أن تحمل هذه الآية على ابن سلام ، فمن عنده علم الكتاب جبيل . وهو قول ابن عباس ، وقال الحسن ومجاهد والضحاك هو الله تعالى وكانوا يقرأون « ومن عنده علم الكتاب » وينكرون على من يقول : هو عبد الله بن سلام وسلمان ، لأنهم يرون أن السورة مكية وهؤلاء أسلموا بالمدينة^(٤) .

(١) التامخ والنسوخ لأبي القاسم هبة الله بن سلامة (ص ٥٥) .

(٢) تفسير القرطبي (٥ : ٢٧٨) .

(٣) الرعد آية (٣٦ — ٣٧) .

(٤) تفسير القرطبي (٥ : ٣٣٦) .

قلت : ومن (عنده علم الكتاب) يصح أن يفسر على أهل الكتاب الذين يعرفون الحق وهم يكتُمونه وقد كان ذلك من قبل إسلام عبد الله بن سلام وغيره من أهل الكتاب .

وللجمع بين الرأيين : أرجح أن السورة مكية المطلع والموضوع والسياق وبها آيات مدنية قال تعالى : ﴿ اللَّهُ يَغْلِبُ مَا نَحْمِلُ كُلُّ أُنْثَىٰ وَمَا تَغِيصُ الْأَرْحَامُ وَمَا تَرْذَاذُ وَكُلُّ شَيْءٍ عِنْدَهُ بِمِقْدَارٍ . عَلِيمُ الْغُيُوبِ وَالشَّهَادَةِ الْكَبِيرِ الْمُتَعَالِ ﴾^(١) إلى قوله تعالى : ﴿ وَيُرْسِلُ الصَّوَاعِقَ فَيُصِيبُ بِهَا مَنْ يَشَاءُ وَهُمْ يُجَادِلُونَ فِي اللَّهِ وَهُوَ شَدِيدُ الْحِقَابِ ﴾^(٢) .

قال ابن كثير : « وذكروا في سبب نزولها قصة عامر بن الطفيل وأريد بن ربيعة لما قدما على رسول الله ﷺ فسألاه أن يجعل لهما نصف الأمر فأبى عليهما رسول الله ﷺ فقال له عامر بن الطفيل لعنه الله أما والله لأملأنها عليك خيلا جردا ورجالا مردا فقال له رسول الله ﷺ « بأبي الله عليك ذلك وأبناء قبيلة » يعني الأنصار ثم أنهما هما بالفتك برسول الله ﷺ فجعل أحدهما يخاطبه والآخر يستل سيفه ليقتله من وراءه فحماه الله تعالى منهما وعصمه . فخرجا من عنده فانطلقا في أحياء العرب يجمعان الناس لحربه ﷺ فأرسل الله على أريد سحابة فيها صاعقة فأحرقتة . وأما عامر بن الطفيل فأرسل الله عليه الطاعون فخرجت فيه غدة عظيمة فجعل يقول يا آل عامر غدة كغدة البكر^(٣) . وموت في بيت سلوية . حتى ماتا لعنهما الله وأنزل الله في مثل ذلك ﴿ وَيُرْسِلُ الصَّوَاعِقَ فَيُصِيبُ بِهَا مَنْ يَشَاءُ وَهُمْ يُجَادِلُونَ فِي اللَّهِ ﴾ أى يشكون في عظمته وأنه لا إله إلا هو (وهو شديد العقاب) قال ابن جرير : شديد مما حلته في عقوبة من طغى عليه وعتا وتمادى في كفره^(٤) .

(١) الرد : ٨ .

(٢) الرد : ١٣ .

(٣) الفتى من الأبل . أ.هـ لسان العرب (٤ : ٧٩) .

(٤) تفسير ابن كثير بانعصار (٢ : ٥٥) مدار الفكر .

(٣) سورة النحل

أما سورة النحل . فاختلف فيها أيضاً . فالرواية الثانية عن قتادة هي الوحيدة التي نصت على أنها مدنية .

وقال القرطبي : هي مكة كلها في قول الحسن وعكرمة وجابر . وتسمى سورة التعم بسبب ما عند الله فيها من نعمه على عباده .

وقيل هي مكة غير قوله تعالى ﴿ وَإِنْ عَاقَبْتُمْ فَعَاقِبُوا بِمِثْلِ مَا عُوقِبْتُمْ بِهِ ﴾^(١) الآية .

نزلت بالمدينة في شأن التمثيل بحمزة وقتل أحد . وغير قوله ﴿ وَاصْبِرْ وَمَا صَبْرُكَ إِلَّا بِاللَّهِ ﴾^(٢) . وغير قوله : ﴿ تُمْ إِنَّ رَبَّكَ لِلَّذِينَ هَاجَرُوا ﴾^(٣) الآية .

وأما قوله ﴿ وَالَّذِينَ هَاجَرُوا فِي اللَّهِ مِنْ بَعْدِ مَا ظَلَمُوا ﴾^(٤) فكى في شأن هجرة الحبشة .

وقال ابن عباس : هي مكة إلا ثلاث آيات منها نزلت بالمدينة بعد قتل حمزة وهي قوله ﴿ وَلَا تَتَّبِعُوا بِعَهْدِ اللَّهِ تَعْمَأَ قَلِيلًا .. ﴾ إلى قوله ﴿ بِأَحْسَنِ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ ﴾ أ.هـ.^(٥)

وقال السيد قطب : (هي كسائر السور المكية تعالج موضوعات العقيدة الكبرى : الألوهية والوحي ، والبعث)^(٦) .

(١) النحل : ١٢٦ .

(٢) النحل : ١٢٧ .

(٣) النحل : ١١٠ .

(٤) النحل : ٤١ .

(٥) النحل : ٩٤ — ٩٦ .

(٦) تفسير القرطبي (١٠ — ٦٥) .

(٧) في ظلال القرآن (٥ : ٢٢٤) .

وقال العلامة بدر الدين الحلبي المعروف بالتادفي في أرجوزته المتضمنة معرفة
المكي والمدني :

والخلف في الرعد ياموافق والحجر والنحل مع الاسراء
الكل بمكة بلا مرء^(١)

فنص على أنها مكة بلا نزاع .

(واعلم أن وصف السورة بأنها مكة أو مدنية يكون تبعاً لما يغلب فيها أو
تبعاً لفاختها) ^(٢) .

فالموضوعات التي تعالجها السورة موضوعات مكية ثم إن فاختها مكية
أيضاً لأنها تعالج موضوع البعث ثم خلق السموات والأرض وما فيها من عوالم
أرضية وسماوية .

* * *

(١) مخطوطة من مركز البحث العلمي وإحياء التراث الإسلامي في كلية الشريعة بجامعة أم القرى مصورة
من المكتبة الظاهرية رقم المخطوطة ٧٦٥٩ (ص) .
(٢) مناهل العرفان للزرقاني (١ : ١٩٢) .

(٤) سورة الحج

فهى أيضاً من السور المختلف فيها . فالرواية الثانية (عن قتادة) والثالثة (عن عكرمة والحسين بن الحسن) ، والرابعة (عن ابن عباس) والخامسة عن (على بن أبى طلحة) والقول الثامن للزركشى جميعهم ذكروا أنها مدينة . أما أبو القاسم هبة الله بن سلامة فلذكر أن هذه السورة تشتمل على المكى والمدنى معاً . فقال (أما المكى فمن رأس خمس وعشرين آية إلى آخرها . وأما المدنى فمن رأس خمس وعشرين إلى رأس ثلاثين) .. الخ^(١) ما قال .

قال القرطبى : هى مكية سوى ثلاث آيات قوله تعالى : ﴿ هَذَانِ خَصِمَانِ ﴾ إلى تمام ثلاث آيات . قاله ابن عباس ومجاهد . وعن ابن عباس أيضاً أنهم أربع آيات إلى قوله « عذاب الحريق » وقال الضحاك وابن عباس أيضاً : هى مدينة . وقال قتادة : إلا أربع آيات ﴿ وَمَا أَرْسَلْنَا مِنْ قَبْلِكَ مِنْ رَسُولٍ وَلَا نَبِيٍّ إِلَى - عَذَابِ يَوْمٍ عَقِيمٍ ﴾ فهن مكيات . وعد النقاش ما نزل بالمدينة عشر آيات وقال الجمهور : السورة مختلطة . منها مكى ومنها مدنى . وهذا هو الأصح^(٢) .

وقال السيد قطب : (هذه السورة مشتركة بين مكية ومدنية كما يبلو من دلالة آياتها وعلى الأخص آيات الاذن بالقتال . قال تعالى : ﴿ أَذِنَ لِلَّذِينَ يُقَاتِلُونَ بِأَنَّهُمْ ظَلَمُوا وَإِنَّ اللَّهَ عَلَىٰ تَصَرُّهِمْ لَلْقَدِيرُ ﴾ إلى قوله تعالى : ﴿ وَلِلَّهِ غَالِبَةٌ الْأُمُورِ ﴾^(٣) .

(١) الناسخ والمنسوخ (ص ٦٥) . لأبى القاسم هبة الله بن سلامة .

(٢) تفسير القرطبى (١ : ١٢) .

(٣) الحج : ٣٩ - ٤١ .

وآيات العقاب بالمثل قال تعالى : ﴿ ذَلِكُمْ وَمَنْ عَاقَبَ بِمِثْلِ مَا عُوقِبَ بِهِ ^(١) ﴾ الآية . فالمسلمون لم يؤذن لهم في القتال والقصاص إلا بعد الهجرة . وبعد قيام الدولة الاسلامية .

والذى يغلب على السورة هو موضوعات السور المكية . وجو السور المكية فموضوعات التوحيد والتخويف من الساعة ، وإثبات البعث وإنكار الشرك ومشاهد القيامة ^(٢) ..

وأضيف إلى هذا أن هذه السورة الكريمة عنيت بأمر العقيدة الثلاثة وهى الوحداية والبعث والرسالة . وعلى ذلك فهى مكية إلا الآيات الثلاث .

وإذا نظرنا إلى قوله تعالى : ﴿ هَذَانِ حَصْنَانِ الْخَصْمَانِ الْخَصْمُوا فِي رَبِّهِمْ ﴾ .. الآية نقول : اخرج البخارى بسنده عن أبى ذر رضى الله عنه أنه كان يقسم قسما أن هذه الآية ﴿ هَذَانِ حَصْنَانِ الْخَصْمُوا فِي رَبِّهِمْ ﴾ نزلت في حمزة وصاحبيه ، وعتبة وصاحبيه يوم برزوا في يوم بدر ^(٣) .

ومعلوم أن غزوة بدر كانت بعد الهجرة فهى إذن آية مدنية .

وقوله تعالى : ﴿ أُذِنَ لِلَّذِينَ يُقَاتِلُونَ ﴾ الآية ٣٩ .

أخرج أحمد والترمذى وحسنه والحاكم وصححه عن ابن عباس قال خرج النبي ﷺ من مكة فقال أبو بكر : أخرجوا نبهم ليهلكن . فأنزل الله ﴿ أُذِنَ لِلَّذِينَ يُقَاتِلُونَ بِأَلْهَمِهِمْ كُلُّهُمْ وَإِنْ أَلَّهِ عَلَى نَصْرِهِمْ لَقَدِيرٌ ^(٤) ﴾ .

فالآية نزلت بعد خروجه من مكة فهى مدنية .

وقوله تعالى : ﴿ ذَلِكُمْ وَمَنْ عَاقَبَ بِمِثْلِ مَا عُوقِبَ بِهِ ﴾ الآية .

(١) الحج : ٦٠ .

(٢) في ظلال القرآن (٥ : ٥٧٥) .

(٣) صحيح البخارى وعلى هامشه فتح البارى (١ : ٥٩) ط/البان وحلى .

(٤) لباب التناول في اسباب النزول للعلامة الامام جلال الدين السيوطى رحمه الله (ص ١٥٠) .

أخرج ابن أبي حاتم عن مقاتل أنها نزلت في سرية بعثها النبي ﷺ فلقوا المشركين لليلتين بقيتا من المحرم ، فقال المشركون بعضهم لبعض : قاتلوا أصحاب محمد فإنهم يجرمون القتال في الشهر الحرام . فناشدهم الصحابة وذكرهم بالله أن لا يتعرضوا لقتالهم فانهم لا يستحلون القتال في الشهر الحرام فأبى المشركون ذلك وقاتلهم وبغوا عليهم فقاتلهم المسلمون وأصبروا عليهم . فنزلت هذه الآية^(١) .

فالسورة مكية بها آيات مدنية ونحن نحكم على الغالب والمعظم وانتصحت بقوله تعالى ﴿يَأْتِيهَا النَّاسُ أَكْثَرُ النَّاسِ أَنْ زُلْزِلَتِ السَّاعَةُ شَيْءٌ عَظِيمٌ﴾^(٢) . والخطاب بآياتها الناس من سمات السور المكية غالبا ، والحكم على السورة يكون تبعاً لما يغلب فيها أو تبعاً لفتحها ، والله أعلم .. .

* * *

(١) المرجع السابق (ص ١٥٩) ، وانظر تفسير ابن كثير (٣ : ٢٢٢) .

(٢) الحج : ١ .

(٥) سورة العنكبوت

من خلال دراستي للأقوال الثمانية استنتج أن جميعها لم تورد سورة العنكبوت ضمن السور المدنية باستثناء القول السابع لأبي القاسم هبة الله بن سلامة ذكر أن هذه السورة من المختلف فيها .

فقال : (نزلت من أولها إلى رأس العشر بمكة ومن رأس العشر إلى آخرها بالمدينة) (*) .

وقد أورد القرطبي الخلاف بالتفصيل .

قال القرطبي : مكة كلها في قول الحسن وعكرمة وعطاء وجابر .

ومدينة كلها في أحد قول ابن عباس وقتادة .

وفي القول الآخر لما وهو قول يحيى بن سلام أنها مكة إلا عشر آيات من أولها فإنها نزلت بالمدينة في شأن من كان من المسلمين بمكة .
وقال على بن أبي طالب : نزلت بين مكة والمدينة (١) .أ.هـ .

واحتج من قال إنها مكة إلا عشر آيات من أولها بما ورد في سبب النزول من قوله تعالى في أول السورة ﴿ أَلَمْ أَحْصِبِ النَّاسُ أَنْ يَتَرَكُوا أَنْ يَقُولُوا آمَنَّا وَهُمْ لَا يُفْقَهُونَ ﴾ الآيات . أخرج ابن أبي حاتم عن الشعبي في قوله ﴿ أَلَمْ أَحْصِبِ النَّاسُ أَنْ يَتَرَكُوا ﴾ الآية .

قال : أنزلت في أناس كانوا بمكة قد أقروا بالاسلام ، فكتب إليهم أصحاب رسول الله ﷺ من المدينة أنه لا يقبل منكم حتى تهاجروا ، فخرجوا عامدين إلى المدينة فتبعهم المشركون فردوهم فنزلت هذه الآية ، فكتبوا إليهم أنه قد نزل فيكم

(١) الملحق لأحكام القرآن للقرطبي (٣ : ٢٢٢) .

(٢) السطر : ١١٠ .

(*) ابن سلامة عاتق بقوله الجمهور .

كلنا وكنا فقالوا : نخرج فان أتبعنا أحد قاتلناه ، فخرجوا فأتبعهم المشركون فقاتلوه ، فمنهم من قتل ومنهم من نجا فأنزل الله فيهم : ﴿ ثُمَّ إِنَّ رَبَّكَ لِلَّذِينَ هَاجَرُوا مِن بَيْنِ يَدَيْكَ مَا تَشَاءُ ﴾^(١) الآية .

وكذلك قوله تعالى : ﴿ وَمَن جَاهَدَ فَإِنَّمَا يُجَاهِدُ لِنَفْسِهِ إِنَّ اللَّهَ لَغَنِيٌّ عَنِ الْعَالَمِينَ ﴾^(٢) . أ.هـ^(٣) .

قال القرطبي : « قال ابن عطية : وهذه الآية وإن كانت نزلت بهذا السبب أو ما في معناه من الأقوال فهي باقية في أمة محمد ﷺ موجود حكمها بقية الدهر وذلك أن الفتنة من الله تعالى باقية في ثغور المسلمين بالأمر ونكايه العدو وغير ذلك وإذا اعتبر أيضاً كل موضع ففيه ذلك بالأمراض وأنواع المحن ولكن التي تشبه نازلة المسلمين مع قريش هي ما ذكرناه من أمر العدو في كل ثغر .

قال القرطبي بعد أن أورد رأى ابن عطية السابق : ما أحسن ما قاله ولقد صدق فيما قال رضي الله عنه^(٤) .

يورد على من قال إن العشر الآيات الأولى مدنية ما ورد في سبب نزول قوله تعالى : ﴿ وَوَصَّيْنَا الْإِنسَانَ بِإِلَٰهِهِ حُسْنًا وَإِنْ جَاهَدَاكَ لِتُشْرِكَ بِي مَا لَيْسَ لَكَ بِهِ عِلْمٌ فَلَا تُطِعْهُمَا إِلَيَّ مَرْجِعُكُمْ فَأُنَبِّئُكُم بِمَا كُنتُمْ تَعْمَلُونَ ﴾^(٥) .

أخرج مسلم بسنده عن مصعب بن سعد عن أبيه أنه نزلت فيه آيات من القرآن قال حلفت أم سعد أن لا تكلمه أبدا حتى يكفر يدينه ولا تأكل ولا تشرب قالت : زعمت أن الله وصاك بوالدك وأنا أمك وأنا أمرك بهذا فقال مكنت ثلاثا حتى غشى عليها من الجهد فقام ابن لها يقال له عمارة فسقاها فجعلت

(١) النحل : ١١٠ .

(٢) الحنكوت : ٦ .

(٣) لباب القول في أسباب النزول لجلال الدين السيوطي (ص ١٦٦) ، ط/دار احياء العلم لبنان ١٤٠٠ هـ ، ٣/ط .

(٤) تفسير القرطبي (ص ٣٢٤) ، تفسير الطبري (٢٠ : ١٢٩) .

(٥) الحنكوت : ٨ .

تدعو على سعد فأنزل الله عز وجل في القرآن هذه الآية ﴿ووصينا الإنسان بوالديه حسناً﴾^(١) .

وأخرجه الترمذى وقال : هذا حديث حسن صحيح .

قلت : فسياق القصة يدل على أنها وقعت بمكة قبل الهجرة فالآية مكية بلا نزاع .

قال السيد قطب : سورة العنكبوت مكية . وقد ذكرت بعض الروايات أن الإحدى عشرة آية الأولى مدنية وذلك للذكر (الجهاد) فيها وذكر المناققين .

ولكننا نقول ان السورة كلها مكية . وقد ورد في سبب نزول الآية الثامنة . أنها نزلت في إسلام سعد بن أبي وقاص كما سيحىء . وإسلام سعد كان في مكة بلا جدال . وهذه الآية ضمن الآيات الإحدى عشرة التي قبل إنها مدنية . لذلك نرجع مكية الآيات كلها . أما تفسير ذكر الجهاد فيها فيفسر لأنها واردة بصدد الجهاد ضد الفتنة أى جهاد النفس لتصبر ولا تفتن وهذا واضح في السياق . وكذلك ذكر التفاهق فقد جاء بصدد تصور حالة نموذج من الناس^(٢) .

قلت يعنى بذلك قوله تعالى ﴿وَيَعْلَمَنَّ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا وَيَعْلَمَنَّ الْمُنَافِقِينَ﴾ قال قتادة : نزلت في القوم الذين ردهم المشركون إلى مكة^(٣) .

وخلاصة ماسبق أن من قال ان السورة مكية باستثناء الآيات الاحدى عشرة الأولى فجوابه مايلى :

- ١ — افتتاح السورة الكريمة بحروف المعجم وهذه سمة من سمات السور المكية .
- ٢ — قوله تعالى ﴿أَحْيَبَ النَّاسُ أَنْ يَقْرَأُوا﴾ في شأن من كان من المسلمين بمكة .
- ٣ — قوله ﴿وَمَنْ جَاهَدْ فَإِنَّمَا يُجَاهِدُ لِنَفْسِهِ﴾ هذا جهاد عام في دين الله

(١) صحيح مسلم بشرح النووي (١٥ : ١٨٥) ط/دار الفكر .

(٢) تفسير (في ظلال القرآن) للسيد قطب (٦ : ٢٨٤) ط/السابعة ١٣٩١ هـ .

(٣) تفسير القرطبي (١٣ : ٢٢٤) .

وطلب مرضاته . وليس الجهاد المقصود هو مقاتلة أعداء الدين .
٤ — قوله تعالى ﴿ وَوَصَّيْنَا الْإِنْسَانَ بِوَالِدَيْهِ حُسْنًا ﴾ نزلت في شأن

الصحابي الجليل سعد بن أبي وقاص . وكان إسلامه في مكة .
٥ — قوله تعالى ﴿ وَكَيْفَ لِمَنِ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا وَكَيْفَ لِمَنِ الْمُتَافِقِينَ ﴾ فهي

أيضاً في شأن من أسلم من أهل مكة . فكأن الله امتحنهم بفتنة العذاب والنعكال الذي لا قوة من المشركين فمن كان إيمانه قويا وعن يقين فاز يرضى ربه ومن كان اسلامه رياء وزيفاً لم يصبر على العذاب والفتنة فسرعان ماعاد الى الشرك والكفر بالله .

وبهذه الأدلة السابقة فأنى أرجح أن تكون العشرة الآيات الأولى مكية . وقد ذكرت في مطلع الحديث عن هذه السورة قول أبي القاسم هبة الله بن سلامة (نزلت من أولها الى رأس العشر بمكة ، ومن رأس العشر الى آخرها بالمدينة) .

فهذا القول: الشطر الأول منه يؤيد ما رجحته من أن العشر الآيات الأولى مكية . أما الشطر الثاني منه فلا أوافقه عليه . وذلك أننا إذا تتبعنا الآيات نجد أنها تحدثت عن عدد من الأنبياء وذكر قصصهم مع أقوامهم فذكر سبحانه وتعالى قصة نوح عليه السلام .

(١) قال تعالى : ﴿ وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا نُوحًا إِلَىٰ قَوْمِهِ فَلَبِثَ فِيهِمْ أَلْفَ سَنَةٍ إِلَّا خَمْسِينَ عَامًا فَأَخَذَهُمُ الطُّوفَانُ وَهُمْ ظَالِمُونَ . فَأَلْجَأَهُ وَاصْخَابَ السُّفِينَةِ وَجَعَلْنَاهَا آيَةً لِلْعَالَمِينَ ﴾ (١) .

ثم يذكر الله لنا قصة نبيه ابراهيم عليه السلام .

(٢) قال تعالى : ﴿ وَإِبْرَاهِيمَ إِذْ قَالَ لِقَوْمِهِ اعْبُدُوا اللَّهَ وَالْقُرْآنَ دَلَّكُمْ خَيْرَ لِّكُمْ إِن كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ ﴾ (٢) الآيات .

وكذلك قصة لوط مع قومه .

(١) السكوت : ١٤ — ١٥ .

(٢) السكوت : ١٦ .

(٣) قال تعالى : ﴿ وَلَوْطًا إِذْ قَالَ لِقَوْمِهِ إِنَّكُمْ لَتَأْتُونَ الفَاحِشَةَ مَا سَبَقَكُمْ بِهَا مِنْ أَحَدٍ مِنَ الْعَالَمِينَ ﴾^(١) .

(٤) وقال تعالى ﴿ وَالِى مَدْيَنَ أَخَاهُمْ شُعَيْبًا فَقَالَ يَا قَوْمِ اعْبُدُوا اللَّهَ وَارْجِعُوا الْيَوْمَ الْآخِرَ وَلَا تَتَّبِعُوا فِي الْأَرْضِ مُفْسِدِينَ ﴾^(٢) .

ثم قص الله علينا قصة عادٍ وثمود .

(٥) قال تعالى : ﴿ وَعَادًا وَثَمُودًا وَقَدْ تَبَيَّنَ لَكُمْ مِنْ مَسَائِكِهِمْ وَزَيْنَ لَهُمُ الشَّيْطَانُ أَعْمَالَهُمْ فَصَدَّهُمْ عَنِ السَّبِيلِ وَكَانُوا مُسْتَبْصِرِينَ ﴾^(٣) .

وأخيراً قصة موسى مع قارون وفرعون وهامان واستكبارهم في الأرض .

(٦) قال تعالى : ﴿ وَقَارُونَ وَفِرْعَوْنَ وَهَامَانَ وَلَقَدْ جَاءَهُمْ مُوسَى بِآيَاتِنَا فَاَسْتَكْبَرُوا فِي الْأَرْضِ وَمَا كَانُوا سَابِقِينَ ﴾^(٤) .

وقد سبق أن أشرت في الخصائص الموضوعية للسور المكية أن من تلك الخصائص ذكر قصص الأنبياء مع أقوامهم ولقد كان لهذه القصص دورها الهام في حياة الدعوة (العهد المكي)^(٥) .

وأشرت إلى أن وجود القصص في القسم المكي من أعظم الأدلة على أن القرآن من عند الله إذ لو تأخر نزوله إلى المدينة لقالوا : تعلمه من أهل الكتاب .. أى الموجودين في المدينة .

ثم أعقب القصص بالأمثال وضرب المثل للذين يتخذون من دون الله أولياء . والأمثال كثيراً ما تكون في العهد المكي ، والدعوة إلى توحيد الله الخالص .

قال تعالى : ﴿ مَثَلُ الَّذِينَ اتَّخَذُوا مِنْ دُونِ اللَّهِ أَوْلِيَاءَ كَمَثَلِ الْعَنْكَبُوتِ اتَّخَذَتْ نَيْتًا وَإِنْ أَوْهَنَ الشُّبُوتِ لَنَيْتِ الْعَنْكَبُوتِ لَوْ كَانُوا يَعْلَمُونَ ﴾ الى قوله

(١) العنكبوت : ٢٨ .

(٢) العنكبوت : ٣٦ .

(٣) العنكبوت : ٢٨ .

(٤) العنكبوت : ٣٩ .

(٥) راجع الى البحث (ج ١ - ٤٩) .

تعالى ﴿وَلَتَكُ الْأَمْثَالُ نُصْرَتِهَا لِلنَّاسِ وَمَا يَعْقِلُهَا إِلَّا الْعَالِمُونَ﴾^(١) .

ومن الدلائل الموجبة في السورة والتي ترجع مكية السورة قوله تعالى ﴿إِنَّمَا أَوْحَىٰ إِلَيْكَ مِنَ الْكِتَابِ وَأَقِمِ الصَّلَاةَ إِنَّ الصَّلَاةَ تَنْهَىٰ عَنِ الْفَحْشَاءِ وَالْمُنْكَرِ وَلَذِكْرُ اللَّهِ أَكْبَرُ وَاللَّهُ يَعْلَمُ مَا تَصْنَعُونَ﴾^(٢) .

وتتوالى الآيات في هذه السورة الكريمة باستعجال المشركين (أهل مكة) للعذاب قال تعالى : ﴿وَيَسْتَعْجِلُونَكَ بِالْعَذَابِ وَلَوْلَا أَجَلٌ مُّسَمًّى لَّجَاءَهُمُ الْعَذَابُ وَلَيَأْتِيَنَّهُمْ بَغْتَةً وَهُمْ لَا يَشْعُرُونَ﴾^(٣) .

وقال تعالى : ﴿يَا عِبَادِيَ الَّذِينَ آمَنُوا إِنَّ أَرْضِي وَاسِعَةً فَإِيَّايَ فَاعْبُدُونِ﴾ . هذه الآية نزلت في تحريض المؤمنين الذين كانوا بمكة على الهجرة — في قول مقاتل والكلبي — فأخبرهم الله بسعة أرضه .. فان كنتم في ضيق من إظهار الايمان بها (أى بمكة) فهاجروا الى المدينة فإنها واسعة . لاطهار التوحيد بها^(٤) .

وقوله تعالى : ﴿وَكَايَنَ مِنْ ذَابِتَةٍ لَّا تُحْمِلُ رِزْقَهَا اللَّهُ يَرْزُقُهَا وَإِيَّاكُمْ وَهُوَ السَّيِّعُ الْعَلِيمُ﴾ قال السيوطي في الاتقان : (سورة العنكبوت استثنى من أولها الى ﴿وليعلن المنافقين﴾ لما أخرجه ابن جرير في سبب نزولها قلت: ويضم اليها ﴿وكايمن من ذابئة﴾ الآية لما أخرجه ابنن أى حاتم في سبب نزولها^(٥)) . اهـ .

وقد سبق أن بينت بالتفصيل مارجحته من أن الآيات العشرة التي قيل إنها مدنية بأن الأرجح أنها مكية . والتي تنهى بقوله تعالى ﴿وليعلن المنافقين﴾ أما

(١) العنكبوت : ٤٠ — ٤٣

(٢) العنكبوت : ٤٥ .

(٣) العنكبوت : ٥٣ .

(٤) تفسير الرازي (١٣ : ٣٥٧) م ٧ .

(٥) الاتقان (١ : ٦٦) .

قول السيوطي ويضم إليها قوله تعالى ﴿ وَكَأَيِّنْ مِنْ دَابَّةٍ ﴾ لما أخرجه ابن أبي حاتم واستشهد بحديث ابن عمر فهذا الحديث سنده ضعيف . قال السيوطي في كتابه (لباب النقول) عند قوله تعالى ﴿ وَكَأَيِّنْ مِنْ دَابَّةٍ ﴾ أخرج عبد بن حميد وابن أبي حاتم البيهقي وابن عساكر بسند ضعيف عن ابن عمر قال: خرجت مع رسول الله ﷺ حتى دخل بعض حيطان المدينة^(١) . فجعل يلتقط من التمر ويأكل فقال لي : يا ابن عمر ما لك لا تأكل ؟ قلت : لا أشتيه قال : لكني أشتيه ، وهذا صبح ليلة رابعة لم أذق طعاما ولم أجده ولو شئت لدعوت ربي فأعطاني مثل ملك كسرى وقصير فكيف بك يا ابن عمر إذا لقيت قوما يجوعون رزق ستمهم ويضعف اليقين قال فوالله ما برحنا ولا برمنا حتى نزلت ﴿ وَكَأَيِّنْ مِنْ دَابَّةٍ لَا تَحْمِلُ رِزْقَهَا اللَّهُ يَرْزُقُهَا وَإِنَّهَا ظَالِمَةٌ ﴾ فقال رسول الله ﷺ : « إن الله لم يأمرني بكنز الدنيا ولا باتباع الشهوات ، إلا وإلى لا أكنز ديناراً ولا درهما ولا أخشى رزقا للغد »^(٢) .

قال الرازي بعد أن سرد الحديث : (وهذا ضعيف يضعفه أنه عليه السلام كان يذخر لأهله قوت ستمهم اتفق البخاري عليه ومسلم . وكانت الصحابة يفعلون ذلك وهم القدوة ، وأهل اليقين والأئمة لمن بعدهم من المتقين المتوكلين . وقد روى ابن عباس أن النبي ﷺ قال للمؤمنين بمكة حين أذاهم المشركون « اخرجوا إلى المدينة وهاجروا ولا تجاوروا الظلمة » قالوا : ليس لنا بها دار ولا عقار ولا من يطعمنا ولا من يسقينا . فنزلت ﴿ وَكَأَيِّنْ مِنْ دَابَّةٍ لَا تَحْمِلُ رِزْقَهَا اللَّهُ يَرْزُقُهَا وَإِنَّهَا ظَالِمَةٌ ﴾ أي ليس معها رزقها مدخرا ، وكذلك أنتم يرزقكم الله في دار الهجرة . وهذا أشبه من القول الأول)^(٣) .

فالآية أرجح أنها مكية وكذلك يفهم من سياق رواية ابن عباس .

(١) أي أحد بيوتها .

(٢) لباب النقول في أسباب النزول للسيوطي (ص ١٢٧ ط) ذكر أحياء الطبع بيروت .

(٣) تفسير القرطبي (١٣ : ٣٦٠) .

واختتمت السورة الكريمة بقوله تعالى : ﴿ وَلِلَّذِينَ جَاهَلُوا لِمَنَّا لَتُنْفِيتُهُمْ
سَبَقًا وَإِنَّ اللَّهَ لَمَعَ الْمُحْسِنِينَ ﴾^(١)

فالآية نصت على الجهاد وحشت عليه فالذى يتبادر إلى الذهن أن الآية
مدنية لأن الجهاد فرض في المدينة .

والصواب ما أشار إليه الرازي فقال: (والذين جاهدوا فينا) أى فى طلب
مرضاتنا وقال السدى وغيره : ان هذه الآية نزلت قبل فرض القتال . قال ابن
عطية : فهى قبل الجهاد العرفى . وإنما هو جهاد عام فى دين الله وطلب
مرضاته .

وبهذا نأتى إلى ختام حديثنا عن هذه السورة التى اتضح لى من خلال
دراستى لها أنها مكية ، والله أعلم .

* * *

العنكبوت آية (٦٩) .

(٦) سورة محمد ﷺ

هذه السورة الكريمة تسمى أيضا سورة القتال وبعضهم يسميها بما فتحت به أى سورة (الذين كفروا) كما ورد ذلك في الرواية الخامسة عن علي بن أبي طلحة وهي من السور المختلف فيها فجميع الروايات التي وردت في بيان السور المدنية أشارت إلى أن هذه السورة مدنية بل ذكر ابن الحصار في الرواية السادسة أنها من المتفق على مدنيها . غير أن أبنا القاسم هبة الله بن سلامة ذكرها من السور المختلف فيها وشبهها بالسور المدنية . فقال في كتابه الناسخ والمنسوخ : (وهي من السور المختلف في تنزيلها ، فقالت طائفة نزلت بمكة وقال آخرون نزلت بالمدينة ، وهي إلى تنزيل المدينة أشبه ، والله أعلم) (١) ١ هـ .

وقد فصل الخلاف في ذلك القرطبي فقال :

(مدنية في قول ابن عباس ، ذكره النحاس) .

وقال الماوردي : في قول الجميع (٢) إلا ابن عباس وقادة فإنهما قالا : إلا آية منها نزلت عليه بعد حجة الوداع حين خرج من مكة وجعل ينظر إلى البيت وهو يبكي حزنا عليه فنزل ﴿ وَكَانَ مِنْ قَبْلِهِ هِيَ أَهْلُ قُوَّةٍ مِنْ قَبْلِكَ ﴾ .

وقال الثعلبي : إنها مكية ، وحكاها ابن هبة (٣) الله عن الضحاك وسعيد بن جبير (٤) . ١ هـ .

فقوله : (إلا آية نزلت عليه بعد حجة الوداع حين خرج من مكة وجعل ينظر إلى البيت وهو يبكي حزنا عليه فنزل ﴿ وَكَانَ مِنْ قَبْلِهِ هِيَ أَهْلُ قُوَّةٍ مِنْ قَبْلِكَ ﴾ الآية . يشير إلى أن السورة مدنية إلا الآية السابقة فانها نزلت بمكة

(١) الناسخ والمنسوخ لابن سلامة ص ٨٥

(٢) أى مدنية .

(٣) نلاحظ أن ثعلب التلمذ عن ابن هبة الله يخالف لما ذكرته قبل من كتابه الناسخ والمنسوخ . انظر ص ٥٨ : ٥٩ .

(٤) تفسير القرطبي (١١ : ٢٢٣) م ٨ .

وذكر سبب النزول . وهو على قوله هذا مبنى على أن المكي منازل بمكة ولو بعد الهجرة (.

والمشهور : هو أن المكي منازل قبل الهجرة والمدنى منازل بعدها ولو في مكة فعليه تكون الآية مدنية .

والذى ذكره القرطبى أن الآية نزلت عليه بعد حجة الوداع ليس بصواب ، والصواب هو ما نقله الحازن والخطيب بل والقرطبى نفسه عند تفسير هذه الآية أنها نزلت لما خرج من مكة إلى الغار مهاجراً لأنه هو الذى يناسب التوعد بقوله ﴿ وَكَأَنَّمِن قَرْيَةٍ ﴾ الآية . أما على أنها نزلت بعد حجة الوداع حين خرج من مكة فلا يظهر هذا الوعيد لأنه فى حجة الوداع فارقتها مخيراً بعد ماصارت دار إسلام وأسلم جميع أهلها^(١) فالآية مدنية لأنها نزلت بعد الهجرة .

فالسورة مدنية وموضوعها القتال . فالقتال لم يشرع إلا بها .

وكذلك تحدثت عن المناقذين ، قال تعالى : ﴿ فَإِذَا أُنزِلَتْ سُورَةٌ مُّحْكَمَةٌ وَذُكِرَ فِيهَا الْقِتَالُ رَأَيْتَ الَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمْ مَّرَضٌ يَنْظُرُونَ إِلَيْكَ نَظَرَ الْمَغْشَىٰ عَلَيْهِ مِنَ الْمَوْتِ فَأُولَٰئِكَ لَهُمْ ﴾^(٢) . وهذه أيضاً سمة من سمات السور المدنية كما هو معلوم .

وهنا يتبين لنا أن السورة مدنية .

(١) انظر الفتوحات الالفية للشيخ سليمان بن عمر العجيل الشافعى الشهر بالجلد المتوفى سنة ١٣١٤ هـ

(٢) (٤ : ١٤٠) ط / حصى البان الحلبى بمصر .

(٣) سورة محمد : ٣١ .

(٧) سورة الرحمن

هذه السورة الكريمة سورة الرحمن من المختلف فيها أهي مكية أم مدنية ؟ .
فإذا تتبعنا الروايات نجد أن الرواية الثانية عن قتادة والرواية الثالثة عن
عكرمة والحسين بن أبي الحسن ، والرواية الرابعة عن ابن عباس ، والقول الثامن
عن الزركشي ذكروا أنها مدنية .

والقول السادس عن ابن الحسن بن الحصار والقول السابع عن أبي القاسم
هبة الله بن سلامة ذكر أنها من المختلف فيه .

والرواية الخامسة عن علي بن أبي طلحة لم يذكرها ضمن المدني وقال ماعدا
ذلك فهو مكي .

قال القرطبي : مكية كلها في قول الحسن وعروة بن الزبير وعكرمة وعطاء
وجابر . وقال ابن عباس : إلا آية منها هي قوله تعالى : ﴿ يَسْأَلُهُ مَنْ فِي السَّمَوَاتِ
وَالْأَرْضِ ﴾ ^(١) .

وقال ابن مسعود ومقاتل : هي مدنية كلها . والقول الأول أصح لما روى
عروة بن الزبير قال : أول من جهر بالقرآن بمكة بعد النبي ﷺ ابن مسعود ،
وذلك أن الصحابة قالوا ما سمعت قرئ هذا القرآن يجهر به قط . فمن رجل
يسمعه ؟ فقال ابن مسعود : أنا فقالوا : إنا نخشى عليك وإنما نريد رجلاً له
عشيرة يمنعونه ، فأبى ثم قام عند المقام فقال : ﴿ بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ —
الرَّحْمَنُ عَلَّمَ الْقُرْآنَ ﴾ ثم تمالى رافعاً بها صوته وقرئ في أُنْدِيتِها . فتأملوا
وقالوا : ما يقول ابن أم عبد ؟ قالوا : هو يقول الذي يزعم محمد أنه أنزل عليه ، ثم
ضربوه حتى أثروا في وجهه .

وصح أن النبي ﷺ قام يصل الصبح بنخلة فقرأ سورة (الرحمن) ومرو
التفرد من الجن فآمنوا به .

(١) الآية ٢٩ .

وفى الترمذى عن جابر قال : خرج رسول الله ﷺ على أصحابه فقراً عليهم سورة (الرحمن) من أولها إلى آخرها فسكتوا فقال : « لقد قرأتها على الجن ليلة الجن فكانوا أحسن مردوداً منكم كنت كلما أتيت على قوله : ﴿ قَبَائِلُ آلَاءِ رَبِّكُمَا لَكَذِبَانِ ﴾ قالوا ولا بشئ من نعمك ربنا نكذب فلك الحمد . قال : هذا حديث غريب^(١) .

وفى هذا دليل على أنها مكية والله أعلم^(٢) .

قال السيوطى : الجمهور على انها مكية وهو الصواب .

ويدل له ما رواه الترمذى والحاكم عن جابر قال لما قرأ رسول الله ﷺ على أصحابه سورة (الرحمن) .. وذكر الحديث السابق .

وقال رحمه الله : وأصرح منه فى الدلالة ما أخرجه أحمد فى مسنده بسند جيد عن أسماء بنت أبى بكر قالت سمعت رسول الله ﷺ وهو يصلى نحو الركن قبل أن يصدع بما يؤمر والمشركون يسمعون ﴿ فَبِأَى آلَاءِ رَبِّكُمَا تُكَذِّبَانِ ﴾^(٣) وفى هذا دليل على تقدم نزولها على سورة الحجر^(٤) . ا.هـ .

ومن القرائن التى ترجع مكية السورة نجد أنها تميزت بما تميزت به السور المكية أسلوبها وموضوعها . فمن حيث الأسلوب نلاحظ تميزها بفواصلها القصيرة ووجازة العبارة كما هو الحال فى السور المكية . قال تعالى : ﴿ الرَّحْمَنُ . عَلَّمَ الْقُرْآنَ . خَلَقَ الْإِنْسَانَ . عَلَّمَهُ الْبَيَانَ .. ﴾ الآية .

(١) روى الترمذى (٥ : ٣٩٩ ط / المكتبة الإسلامية لصاحبها الحاج رياض الشيخ وقال أبو عيسى : هذا حديث غريب لا نعرفه الا من حديث الوليد بن مسلم عن زهير بن محمد . قال ابن حبان كان زهير بن محمد الذى وقع بالشام ليس هو الذى يروى عنه بالعراق كأنه رجل آخر لقبوا اسمه ، يضى لما يروون عنه من النكاح .

وأخرجه الحاكم وقال صحيح على شرط الشيخين ولا يخرجه (٢ : ٤٧٢) .

(٢) تفسير القرطبى (١٧ : ١٥٩) م ٩ .

(٣) مسند الإمام أحمد (٣ : ٣٤٩) .

(٤) الاقنات للسيوطى (١ : ٣) .

أما موضوعها هو الاعلام بآلاء الله الباهرة الظاهرة بالبراهين القطعية فهو
خالق الكون بما فيه من الآيات الكونية المشاهدة كالشمس والقمر والنجم
والشجر .. الخ ويثبت حال الجاحدين لألوهية الخالق والمؤمنين به وما أعدّه لكل
منهم .

وهذا يتبين لنا أن سورة الرحمن مكية ، والله أعلم .

(٨) سورة الصف

من خلال تنبعي للروايات الواردة عن المحدث نجد أن جميع الروايات ذكرت أن سورة الصف مدنية باستثناء الرواية السادسة لابن الحصار فقد ذكر هذه السورة من المختلف فيها .

ف قيل إنها مكية وهو قول عكرمة والحسن وقتادة وجزم به الزمخشري واختار أنها مدنية وهو قول الجمهور^(١) .

وقال القرطبي : مدنية في قول الجميع . فيما ذكر المازدي .

وقيل : إنها مكية ، ذكره النحاس عن ابن عباس^(٢) .

قال السيوطي : اختار أنها مدنية . ونسبه ابن الغرس إلى الجمهور ورجحه ويدل له ما أخرجه الحاكم^(٣) عن عبد الله بن سلام قال قعدنا نفر من أصحاب رسول الله ﷺ فذاكرنا فقلنا لو نعلم أى الأعمال أحب إلى الله لعملناه فأنزل الله سبحانه ﴿ سَبِّحْ لِلَّهِ مَا فِي السَّمُوتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ وَهُوَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لِمَ تَقُولُونَ مَا لَا تَفْعَلُونَ ﴾ حتى ختمها قال عبد الله ققرأها علينا رسول الله ﷺ حتى ختمها^(٤) .

فهذه الرواية عن عبد الله بن سلام وهو من الصحابة الذين كان إسلامهم في المدينة بعد هجرة النبي ﷺ إلى المدينة .

(١) انظر الفتححات الالهية (٤ : ٣٣٥) ط/ الباني الحلبي بمصر .

(٢) تفسير القرطبي (١٨ : ٧٧) م ٩ .

(٣) أخرجه الحاكم (٢ : ٤٨٧) واللقط للترمذي (٥ : ٤١٢) .

(٤) الاتقان للسيوطي .

أضف إلى ذلك أن موضوع هذه السورة هو الحث على الجهاد — على الجبهة — في سبيل الله والنيات عليه والجهاد فرض على الأمة في المدينة .

قال تعالى : ﴿ إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الَّذِينَ يُقَاتِلُونَ فِي سَبِيلِهِ صَفًّا كَأَنَّهُمْ بُتَيَانٌ مَرْصُوصٌ ﴾ (١) .

وقد تضمنت السورة الحديث عن أهل الكتاب وبيان سلوكهم مع أنبيائهم وما لاقوه من الأذى وكشف نواياهم وما تكنه نفوسهم من العداء والمقت لدين الله ، قال تعالى : ﴿ يُهَادِنُونَ لِيُغْطِفُوا نُورَ اللَّهِ بِأَفْوَاهِهِمْ وَاللَّهُ مُنِيرُ نُورِهِ وَلَهُ كُرْهُ الْكَافِرُونَ ﴾ (٢) .

وأخيراً نلاحظ تعدد الخطاب بقوله تعالى ﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا ﴾ ثلاث مرات وهو إحدى خصائص السور المدنية (٣) .

قال تعالى : ﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لِمَ تَقُولُونَ مَا لَا تَفْعَلُونَ ﴾ (٤) .

وقال تعالى : ﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا هَلْ أَذْكَكُمْ عَلَىٰ تِجَارَةٍ تُنْجِيكُمْ مِنْ عَذَابٍ أَلِيمٍ ﴾ (٥) .

وقوله تعالى : ﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا كُتِبَ عَلَيْكُمُ الْقِتَالُ وَالْجِهَادُ فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَلَعَلَّكُمْ تُفْلِحُونَ ﴾ (٦) .

فجميع تلك القرآن التي تقدمت بالإضافة إلى حديث عبد الله بن سلام تدفعني إلى أن أرجح أن سورة الصف مدنية .

(١) آية (٤) .

(٢) آية (٨) .

(٣) انظر إلى موضوع خصائص السور والآيات المدنية من ناحية الأسلوب (ص ٤٤ — ٤٥) من بحثنا هذا .

(٤) آية (٢) .

(٥) آية (١٠) .

(٦) آية (١٤) .

(٩) سورة التغابن

سورة التغابن من السور المختلف في نزولها هل هي مكة أو مدنية ؟ .
فمن خلال النظر في الروايات الثانية أجد أن جميعها اتفقت على أنها مدنية
باستثناء القول السادس لأن الحصار فقد ذكرها من السور المختلف فيها.. ولم تشر
آية رواية من تلك الروايات بأن السورة مكة .

قال القرطبي : مدنية في قول الأكثرين . وقال الضحاك : مكة وقال
الكلبي : هي مكة ومدنية وهي ثمانى عشرة آية . وعن ابن عباس أن (سورة
التغابن) نزلت بمكة ، إلا آيات من آخرها نزلت بالمدينة في عرف بن مالك
الأشجعي ، شكا إلى رسول الله ﷺ جفاء أهله وولده ، فأنزل الله عز وجل :
﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِنِّ مِنْ أَزْوَاجِكُمْ وَأَوْلَادِكُمْ عَلَيْكُمْ كُفْرٌ فَاخْتَرَوْهُمْ ﴾ إلى
آخر السورة^(١) . أ.هـ .

وقال السيوطي : (سورة التغابن) قيل مدنية وقيل مكة إلا آخرها^(٢) .
قال السيد قطب (هذه السورة أشبه شيء بالسور المكية في موضوعها وفي
سياقها وفي ظلالها وإيماءاتها وبخاصة المقاطع الأولى منها . فلا يكاد الجو المدني
يتبين إلا في فقراتها الأخيرة . فالفقرات الأولى إلى ابتداء النساء « يأيا الذين
آمنوا » .. تستهدف بناء أسس العقيدة .. وتعرض عليهم مشاهد القيامة لإثبات
البعث وتوكيده توكيداً شديداً يدل على أن المخاطبين به من المنكرين الجاحدين .
قال تعالى : ﴿ زَعَمَ الَّذِينَ كَفَرُوا أَنْ كُنْهُمْ قُلُوبًا مَكْفُتًا . قُلْ بَلَى وَرَبِّي لَتُبْعَثُنَّ
ثُمَّ لَتُنَبَّيْنَّ بِمَا عَمِلْتُمْ وَذَلِكَ عَلَى اللَّهِ يَسِيرٌ ﴾^(٣) .

(١) تفسير القرطبي (١٨ : ١٣٦) ٩٢ .

(٢) الاتقان للسيوطي (١ : ١٤) .

(٣) آية (٧) .

فأما الفقرات الأخوية فهي مخاطب الذين آمنوا بما يشبه خطابهم في السور المدنية ، تمنحهم على الاتفاق وتحذيرهم فتنة الأموال والأولاد وهى الدعوة التى تكررت نظارها في العهد المدني بسبب مقتضيات الحياة الاسلامية الناشئة فيها .. الخ . ولقد وردت روايات تفيد أن السورة مكية . ووردت روايات أخرى تفيد أنها مدنية مع ترجيحها وكذلت أميل^(١) إلى اعتبارها مكية تأثراً بأسلوب الفقرات الأولى فيها وجوها ولكنى أبقيت اعتبارها مدنية — مع الرأى الراجح فيها — لأنه ليس ما يمنع أن تكون الفقرات الأولى خطاباً للكفار بعد الهجرة سواء أكانوا كفار مكة أم الكفار القرييين من المدينة. كما أنه ليس ما يمنع أن يستهدف القرآن المدني في بعض الأحيان جلاء أسس العقيدة وإيضاح التصور الاسلامى ، بهذا الأسلوب الغالب على أسلوب القرآن المكي^(٢) .

قلت : وهذا الذى أشار إليه السيد قطب رحمه الله عين الصواب . فالسورة مدنية لأن معظم الروايات أشارت إلى أنها مدنية وليس هناك رواية جازمت بمكية السورة ثم إن ما ورد فيها من الآيات الشبيهة بنزول الآيات المكية لا يعنى هذا أن السورة مكية ، إذ لا يمنع أن تعالج السور المدنية الواقع الأليم الذى يعيشه المجتمع المكي . فالقرآن كتاب هداية نزل به جبريل على قلب نبيينا الكريم صلوات الله وسلامه عليه لأصلاح الأمة وهدايتها لا يختص بمكان ولا بزمان . فإذا ما نزل بمكة أو بالمدينة فهو يخاطب الناس جميعاً . وإذا كان نزوله قبل الهجرة أو بعدها فهو أيضاً يخاطب الأمة جميعها . فإذا ما نزل بالمدينة آيات تدعو إلى تثبيت العقيدة الصحيحة الخالية من الشوائب وإلى الايمان بالبعث الآخر وإلى تقرير حقيقة البعث وأن المؤمنين مردهم إلى النعيم والجاحدين مآلهم إلى الجحيم والعياذ بالله فليس معنى هذا أن نحكم على أن الآيات مكية .

ومن المعلوم أن الآيات والسور المدنية اهتمت بالتشريع والجهاد والرد على أهل الكتاب إلى غير ذلك مما عنى به القسم المدني ، ومع ذلك لم تغفل

(١) هكذا قال .

(٢) انظر تفسير ظلال القرآن (٨ : ١١٩) .

التوجيه والإرشاد للكفار جميعا وغيرهم وكما سبق أن بينت فالقرآن لم يخاطب أهل مكة بشخصهم وإنما يخاطب الأمة بأكملها ولم يخاطب أهل المدينة بشخصهم وإنما يخاطب العالم أجمع . وعلى ذلك فالآيات التي تكلمت عن البعث في أثناء هذه السورة هي كذلك مدنية لأنه لم يقم دليل صحيح على مكيتها . ثم إن البعث كما يذكر في السور المكية يذكر كذلك في السور المدنية .

أما الجزء الأخير من هذه السورة وهو قوله تعالى : ﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِنَّ مِنْ أَزْوَاجِكُمْ وَأَوْلَادِكُمْ عَلَيْكُمْ كَلِمَةٌ فَاحْذَرُوهُمْ ﴾ الآيات . فلا خلاف في أن نزوله كان في المدينة .

اخرج الترمذى بسنده عن عكرمة عن ابن عباس سأله رجل عن هذه الآية ﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِنَّ مِنْ أَزْوَاجِكُمْ وَأَوْلَادِكُمْ عَلَيْكُمْ كَلِمَةٌ فَاحْذَرُوهُمْ ﴾ قال : هؤلاء رجال أسلموا من أهل مكة وأرادوا أن يأتوا النبي ﷺ فأنى أزواجهم وأولادهم أن يدعوه أن يأتوا رسول الله ﷺ ، فلما أتوا رسول الله ﷺ رأوا الناس قد قهقروا في الدين وهو أن يعاقبهم^(١) فأنزل الله عز وجل : ﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِنَّ مِنْ أَزْوَاجِكُمْ وَأَوْلَادِكُمْ عَلَيْكُمْ كَلِمَةٌ فَاحْذَرُوهُمْ ﴾ الآية . قال أبو عيسى هذا حديث حسن صحيح^(٢) .

وأخرجه الحاكم أيضا وقال : هذا حديث صحيح الإسناد ولم يخرجاه^(٣) . وبهذا يتبين لنا أن سورة التغابن من السور المدنية ، والله أعلم ..

* * *

(١) أى يعذبوا أزواجهم وأولادهم الذين منحهم من آيات الرسول ﷺ . أ.هـ. سنن الترمذى .

(٢) سنن الترمذى (٥ : ٤٩٩) .

(٣) المستدرک للحاکم (٢ : ٤٩٠) .

(١٠) سورة الانسان

سورة الإنسان من السور المختلف في نزولها لاختلاف الروايات الواردة فيها .
فالرواية الثانية عن قتادة والخامسة عن علي بن أبي طلحة والسادسة عن ابن
الحصار لم يذكروها ضمن السور المدنية .

والقول السابع لابن سلامة ذكرها من السور المختلف فيها وقال : نزلت
بالمدينة ، وقيل بمكة ، وهي إلى نزول المدينة أشبه^(١) .

والرواية الثالثة عن عكرمة والحسين بن أبي الحسن والرابعة عن ابن عباس
والقول الثامن للزركشى ذكروا أنها مدنية .

قال القرطبي : مكية في قول ابن عباس ومقاتل والكلبي . وقال الجمهور :
مدنية وقيل : فيها مكى ، من قوله : ﴿إِلَّا نَعْنُ نُزَّلْنَا عَلَيْكَ الْقُرْآنَ تَنْزِيلًا﴾^(٢)
إلى آخر السورة . وما تقدمه مدني^(٣) .أ.هـ .

وقال السيد قطب : في بعض الروايات إن هذه السورة مدنية ولكنها
مكية ، ومكيتها ظاهرة جداً في موضوعها وفي سياقها ، وفي سماتها كلها ، لهذا
رجحنا الروايات الأخرى القائلة بمكيتها ، بل نحن للمصح من سياقها أنها من بواكير
ما نزل من القرآن المكي ..

فصور التبعيم الحسية المفصلة الطويلة متمثلة في قوله : ﴿إِنَّ الْأَبْرَارَ
يَشْكُرُونَ مِنْ كَأَمْرِ كَانَ مِزَاجُهَا كَالْمُورِ﴾.. الآيات^(٤) إلى قوله : ﴿إِنْ هَذَا
كَانَ لَكُمْ جَزَاءً وَكَانَ سَعْيُكُمْ مَشْكُورًا﴾ .

(١) التامخ والتسوخ لأن القاسم هبة الله بن سلامة (م ٩٧) .

(٢) آية ٢٣ .

(٣) تفسير القرطبي (١٩ : ١١٨) م ١٠ .

(٤) من آية ٥ إلى آية ٢٢ .

وصور العذاب الغليظ متعذلة في قوله : ﴿إِنَّا أَخَذْنَا لِلْكَافِرِينَ سَلَاسِلَ وَأَغْلَالًا وَسَعِيرًا﴾^(١) .

وتوجيه الرسول ﷺ إلى الصبر لحكم ربه وعدم طاعته أثماً أو كفوراً مع إهمال المشركين وتثبيت الرسول ﷺ على الحق .. واحتمال أن هذه السورة مدنية — في نظرنا — هو احتمال ضعيف جداً يمكن عدم اعتباره^(٢) .

قال السيوطي^(٣) : سورة الانسان قيل مدنية وقيل مكية إلا آية واحدة : ﴿وَلَا تَطِعْ مِنْهُمْ آيَّمَا أَوْ كَفُورًا﴾^(٤) .

وأقول أيضاً ان هذه الآية مكية ، فقد أخرج عبد الرزاق وابن جرير وابن المنذر عن قتادة أنه بلغه أن أبا جهل قال : لئن رأيت عملاً يصلى لأطأن عنقه ، فأنزل الله ﴿وَلَا تَطِعْ مِنْهُمْ آيَّمَا أَوْ كَفُورًا﴾^(٥) . فالأثر السابق يدل على أن الآية مكية .

وعلى ذلك فإننى أرجح أن السورة كلها مكية ، والله أعلم ..

* * *

(١) آية ٤ .

(٢) باختصار وتصرف من ظلال القرآن للسيد قطب (٨ : ٣٩١) .

(٣) الاضداد للسيوطي (١ : ١٤) .

(٤) آية ٢٤ .

(٥) لباب النقول في اسباب النزول لجلال الدين السيوطي (ص ٢٣٦) .

(١١) سورة عيس

وهي من السور المختلف في نزولها فقبل مكة وقبل مدنية .
أما الروايات السابقة فليس هناك أية رواية ذكرت أنها مدنية فالرواية الثانية
عن قتادة والخامسة عن علي بن أبي طلحة والقول السادس لابن الحصار والقول
الثامن للزركشي لم يذكروها ضمن المذنب بل إن الرواية الثالثة عن عكرمة والحسين
ابن أبي الحسن، والرابعة عن ابن عباس ذكروها ضمن السور المكية .
أما القول السابع للقاسم هبة الله بن سلامة فقال : وهي إحدى السور
السبعة عشر المختلف في تنزيلها^(١) .

قال القرطبي : مكية في قول الجميع وهي إحدى وأربعين آية^(٢) .
ويؤيد مكية السورة ما ورد في سبب نزولها ، اخرج الترمذي والحاكم بسندهما
عن عائشة رضي الله عنها قالت : أنزل (عيس وتولى) في ابن أم مكتوم الأعمى .
أنى رسول الله ﷺ فجعل يقول يا رسول الله أرشدني وعند رسول الله ﷺ رجل
من عظماء المشركين فجعل رسول الله ﷺ يعرض عنه ويقبل على الآخر ويقول :
أترى بما نقول بأساً ؟ فيقال لا ، فقي هذا أنزل .
قال أبو عيسى : هذا حديث غريب^(٣) .

وقال الحاكم : هذا حديث صحيح على شرط الشيخين ولم يخرجاه فقد
أرسله جماعة عن هشام بن عروة^(٤) .

(١) النسخ والنسوخ لآل القاسم هبة الله (ص ٩٨) .

(٢) تفسير القرطبي (١٩ : ٢١١) م ١٠ .

(٣) سنن الترمذي (٥ : ٤٣٢) .

(٤) المستدرک للحاكم (٢ : ٥١٤) .

فالحديث يفهم منه أن رسول الله ﷺ كان يعرض الإسلام على أحد
صناديد قريش الذين يرجى في إسلامهم دخول كثير من أتباعهم إلى الإسلام .
فالقصة لا خلاف أنها كانت بمكة قبل الهجرة .

فالروايات كلها مجمعة على أنها بمكة ولم تذكر أية رواية أنها نزلت بالمدينة .
وكذلك الحديث الوارد في سبب نزولها كل هذا يؤكد أن السورة مكية .

نضيف إلى ذلك أن موضوعات السورة هي من علامات المكى حيث
ذكر فيها خلق الإنسان وحياته ثم موته وذكر فيها النشور والجزاء الأخروي وأيضا
ذكر فيها من نعم الله على الإنسان نعمة الطعام والتفكه وكذلك الأنعام إلى غير
ذلك .

قال تعالى : ﴿ مِنْ أَمْرِ شَيْءٍ عَلِّفَهُ ﴾ الآيات .
والله أعلم ..

* * *

(١٢) سورة المطففين

وهي من السور المختلف في نزولها . فالرواية الثانية عن قتادة والرواية الخامسة عن علي بن أبي طلحة والقول الثامن للزركشي لم يذكروها ضمن السور المدنية . والرواية الثالثة عن عكرمة والحسين بن أبي الحسن ذكراها ضمن السور المكية . والقول السادس لابن الحصار والسابع لأبي القاسم هبة الله عندها من المختلف فيه .

قال القرطبي : مكية في قول ابن مسعود والضحاك ومقاتل ومدنية في قول الحسن وعكرمة وهي ست وثلاثون آية .

قال مقاتل : وهي أول سورة نزلت بالمدينة^(١) ، وقال ابن عباس وقاتلة : مدنية إلا ثمان آيات من قوله ﴿ إِنَّ الَّذِينَ أُجِرُوا ﴾ إلى آخرها مكية .

وقال الكلبي وجابر بن زيد : نزلت بين مكة والمدينة^(٢) .

وقال السيوطي : قال ابن الغرس : قيل انها مكية لذكر الأساطير فيها وقيل مدنية لأن أهل المدينة كانوا أشد الناس فساداً في الكيل وقيل نزلت بمكة إلا قصة التطفيف وقال قوم نزلت بين مكة والمدينة . انتهى .

قلت : أخرج النسائي^(٣) وغيو بسند صحيح عن ابن عباس قال لما قدم النبي ﷺ المدينة كانوا من أحبب الناس كيلاً فأنزل الله (وهبل للمطففين) فأحسنوا الكيل^(٤) .

(١) حكاه ذكر القرطبي عن مقاتل .

(٢) تفسير القرطبي (١٩ : ٢٥٠) م ١٠ .

(٣) الحاكم في المستدرک (٢ : ٣٣) وقال صحيح الإسناد وأقره الذهبي وأجمع الصحيح المسند من أسباب النزول بحث مقبل الوادعي (ص ١٧٢) ط/مكتبة السعادة . وأخرجه ابن ماجه (٢ : ٧٤٨) .

(٤) الاتفاق للسيوطي (١ : ١٤) .

قال القرطبي : بعد أن أورد الحديث الذي رواه النسائي والذي ذكره السيوطي قال القراء : فهم من أوفى الناس كيلا إلى يومهم هذا وعن ابن عباس أيضا قال : أول سورة نزلت على رسول الله ﷺ ساعة نزل بالمدينة وكان هذا فيهم . كانوا إذا اشتروا استوفوا بكيل راجح ، فاذا باعوا بخسوا المكيال والميزان ، فلما نزلت هذه السورة انتهوا فهم أوفى الناس كيلا إلى يومهم هذا .

وقال قوم : نزلت في رجل يعرف بأبى جهينة واسمه عمرو ، كان له صاعان يأخذ بأحدهما ويعطى بالآخر ، قاله أبو هريرة رضى الله عنه^(١) .

فالسورة مطلعها مدنى إلى قوله ﴿ يوم يقوم الناس لرب العالمين ﴾ وما بعده هذه الآية مكي بدليل ذكر لفظ (كلا) .

وأيضاً فإن استهزاء الكفرة بالمؤمنين وضحكهم منهم، هذا كان في مكة وقد ذكر في آخر السورة ﴿ إِنَّ الَّذِينَ أُجْرِمُوا كَالَّذِينَ آمَنُوا يَهْتَكُمُونَ وَإِذَا مَرُّوا بِهِمْ يَتَغَامَزُونَ ﴾ الآيات .. إلخ السورة .

* * *

(١) تفسير القرطبي (٢٠ : ٢٥٢) .

(١٣) سورة الفجر

جميع الروايات والأقوال أشارت إلى أن سورة الفجر مكية باستثناء الرواية الخامسة عن علي بن أبي طلحة ذكرها من السور المدنية^(١) .

قال السيوطي : (فيها قولان حكاهما ابن الغرس ، قال ابن الغرس قال ابن حبان والجمهور انها مكية)^(٢) .

قال الشوكاني : (وهي مكية بلا خلاف . وأخرج ابن الضريس والنحاس في ناسخه وابن مردويه والبيهقي من طرق عن ابن عباس قال نزلت (والفجر) بمكة وأخرج ابن مردويه عن ابن الزبير وعائشة مثله)^(٣) .

وإذا استعرضنا أسلوب السورة وجدنا الأسلوب المكي واضحاً جلياً
فلاحظ افتتاحها بالقسم — قال تعالى ﴿ وَالْفَجْرِ . وَلَيْلٍ عَشْرٍ . وَالشُّفْعِ
وَالْوُجْرِ . وَاللَّيْلِ إِذَا يَسْرِ . هَلْ فِي ذَلِكَ لَسَمٍ لِّدَىٰ جِجْرِ ﴾ .

ثم ذكر تعالى أحوال الأمم السابقة وكيف كانت نهاية تكذيبهم لأنبيائهم
﴿ أَلَمْ تَرَ كَيْفَ فَعَلَ رَبُّكَ بِعَادٍ . إِرَمَ ذَاتِ الْعِمَادِ . الَّتِي لَمْ يُخْلَقْ مِثْلُهَا فِي
الْبِلَادِ . وَتَمُودَ الَّذِي جَاءَ بِالنُّجُومِ بِالْوَادِ . وَفِرْعَوْنَ ذِي الْأَوْدَادِ . الَّذِينَ طَغَوْا
فِي الْبِلَادِ . فَاكْتَرَوْا فِيهَا الْفَسَادَ . فَصَبَّ عَلَيْهِمْ رَبُّكَ سَوْطَ عَذَابٍ . إِنَّ رَبَّكَ
لِالْعَازِمِينَ ﴾ فلاحظ تكرار أداة الردع والزجر (كلا) والتي لا ترد إلا في
السور المكية^(٤) .

(١) انظر (ص ٥٧) من هذا البحث .

(٢) الاقتان (١ : ١٤) .

(٣) فتح القدير للشوكاني (٥ : ٤٣٢) .

(٤) انظر ص ٣٧ من بحثنا هنا .

قال تعالى : ﴿ كَلَّا ، بَلْ لَا تَكْرُمُونَ الْيَتِيمَ ، وَلَا تَحَاسِنُونَ عَلَى طَعَامِ
الْيَسِينِ ﴾ الآيات (١٧ — ١٨) .

﴿ كَلَّا إِذَا دُكَّتِ الْأَرْضُ دَكًّا دَكًّا . وَجَاءَ رَبُّكَ وَالْمَلَكُ صَفًّا
صَفًّا ﴾ الآيات (٢١ — ٢٢) .

وفيها تهديد شديد بيوم الجزاء والحساب وذكر الجنة والنار ، كل هذا فيه
دلالة على أن الآيات مكية . وأخيراً خلّوها من التشريع الذي حفل به القرآن
المدني . كل هذه الاعتبارات جعلتني أرجح مكية السورة . والله أعلم .

* * *

(١٤) صورة الليل

من خلال النظر في الروايات الواردة في تحديد السور المدنية والمكية نلاحظ أن جميع الروايات لم توردتها ضمن السور المدنية ماعدا الرواية الخامسة عن علي بن أبي طلحة ذكر أنها مدنية ، والقول السابع لابن سلامة ذكرها من المختلف فيها . ونلاحظ أن الرواية الثالثة عن عكرمة والحسين بن أبي الحسن والرواية الرابعة عن ابن عباس ذكرها في عناد السور المكية .

قال الشوكاني : (وهى مكية عند الجمهور ، وقيل مدنية . وأخرج ابن الضريس والنحاس والبيهقي عن ابن عباس قال نزلت سورة (والليل اذا يغشى) بمكة^(١) .

قال الرازي : (قال القفال رحمه الله نزلت هذه السورة في أبى بكر وانفاقه على المسلمين وفي أمية بن خلف ونخله وكفّره بالله ، ألا وإن كانت كذلك لكن معانيها عامة للناس)^(٢) .

قلت : وأمّية بن خلف عاش في مكة قبل الهجرة فهى مكية . وقال السيوطي : (الأشهر أنها مكية وقيل مدنية لما ورد في سبب نزولها من قصة النخلة . كما أخرجناه في أسباب النزول . وقيل فيها مكى ومدنى)^(٣) .

أما قوله (وقيل مدنية لما ورد في سبب نزولها من قصة النخلة ...) فقد أخرج ابن أبى حاتم وغيره من طريق الحكم بن أبان عن عكرمة عن ابن عباس أن رجلا كانت له نخلة فرعها في دار رجل فقير ذى عيال فكان الرجل إذا جاء الدار صعد إلى النخلة ليأخذ منها الثمرة فرمى تقع ثمرة فيأخذها صبيان الفقير . فينزل من نخلته فيأخذ الثمرة من أيديهم وإن وجدها في فم أحدهم أدخله أصبعه حتى

(١) فتح القدير (٥ : ٤٥١) .

(٢) تفسير الرازي (٣٦ : ١٩٧) .

(٣) الاتفاق للسيوطي (١ : ١٤) .

يخرج الثمرة من فيه . فشكا ذلك الرجل الى النبي ﷺ فقال : اذهب ، ولقى النبي ﷺ صاحب النخلة ، فقال له : اعطني نخلتك التي فرعها في دار فلان ولك بها نخلة في الجنة ، فقال الرجل : لقد أعطيت وإن لي نخلا كثير ومافيه أعجب إلى ثمرة منها ، ثم ذهب الرجل ولقى رجلا كان يسمع الكلام من رسول الله ﷺ ومن صاحب النخلة ، فأقى رسول الله ﷺ فقال اعطني يا رسول الله ما أعطيت الرجل إن أنا أخذتها؟ فقال نعم. فذهب الرجل فلقي صاحب النخلة ولكلهما نخل ، فقال له صاحب النخلة أشعرت أن عمدا ﷺ أعطاني بنخلتى المائة في دار فلان نخلة في الجنة فقلت له : لقد أعطيت ولكن يعجبني ثمرها . ولّى نخل كثير ما فيه نخلة أعجب إلى ثمرة منها ، فقال له الآخر : أتريد بيعها ، فقال لا الا أن أعطى بها ما أريد ولا أظن أن أعطى ، فقال فكم منك منها ؟ فقال أربعون نخلة . فقال لقد جئت بأمر عظيم ، ثم سكت عنه فقال له : أنا اعطيتك أربعين نخلة فاشهد لي ان كنت صادقا ، فدعا قومه فاشهد له ، ثم ذهب إلى رسول الله ﷺ فقال له : يا رسول الله إن النخلة قد صارت لي وهي لك فذهب رسول الله ﷺ إلى صاحب الدار فقال له النخلة لك ولعيالك فأنزل ﴿ والليل إذا يغشى ﴾ إلى آخر السورة^(١) .

قال ابن كثير : حديث غريب جدا^(٢) .

وأخرج الواحدى بسنده عن ابن إسحاق ، عن عبد الله ، أن أبا بكر اشترى بلالا من أمية بن خلف بيده وعشر أواق ، فأعتقه ، فأنزل الله تبارك وتعالى — والليل اذا يغشى — إلى قوله ﴿ إن سعيكم لَشعَى ﴾ سعى أبى بكر وأمّية ابن خلف^(٣) .

(١) لباب التعليل في أسباب النزول للسيوطي (٢٢٩) .

(٢) تفسير ابن كثير (٤ : ٥٢) .

(٣) أسباب النزول للواحدى بتحقيق الأستاذ سيد صقر (ص ٤٨٦) .

وأخرج الحاكم بسنده عن عبد الله بن الزبير عن أبيه قال أبو قحافة لأبي بكر أراك تعتق رقابا ضعافا فلو أنك إذ فعلت ما فعلت أعتقت رجلا جلدا بمنعوك ويقومون دونك فقال : يا أبت إني إنما أريد ما أريد (لما نزلت هذه الآيات فيه) :

﴿ فَأَمَّا مَنْ أُغْطِيَ وَالْقَسَى ﴾ إلى قوله ﴿ وَمَا لِأَخِيذٍ عِنْدَهُ مِنْ نِعْمَةٍ لِنَجْزَى-إِلَّا ابْتِغَاءَ وَجْهِ رَبِّهِ الْأَعْلَى-وَلَسَوْفَ يَرْضَى ﴾ هذا حديث صحيح على شرط مسلم ولم يخرجاه^(١) .

ونضيف إلى ذلك أن السورة بدئت بالقسم مثل سابقتها ولاحقتها والكل مكى .

(١) المستدرک للحاکم (٢ : ٥٢٥) .

(١٥) سورة القدر

اختلفت الروايات والأقوال في سورة القدر فالرواية الثالثة عن عكرمة والرابعة عن ابن عباس ذكرها ضمن السور المكية ، والرواية الثانية عن قتادة لم تذكرها ضمن السور المدنية فهي أيضا كأنها تشير إلى أنها مكية . وكذلك القول الثامن للزركشي لم يوردها ضمن المدني . أما الرواية الخامسة لعلي بن أبي طلحة والقول السابع لابن سلامة فذكرا أنها مدنية والقول السادس لابن الحصار ذكر أنها من المختلف فيه .

قال السيوطي : (فيها قولان والأكثر أنها مكية ويستدل لكونها مدنية بما أخرجه الترمذي والحاكم عن الحسن بن علي أن النبي ﷺ أرى بنى أمية على منبوه فسأه ذلك فنزلت ﴿ إِنَّا أَنْزَلْنَاهُ فِي لَيْلَةِ الْقَدْرِ ﴾ و ﴿ إِنَّا أَنْزَلْنَاهُ فِي لَيْلَةِ الْقَدْرِ ﴾ الحديث قال المزني وهو حديث منكر ^(١) .

والحديث رواه الترمذي بسنده عن يوسف بن سعد قال : قام رجل إلى الحسن بن علي بعدما بايع معاوية ، فقال : سودت وجوه المؤمنين ، أو يامسود وجوه المؤمنين ، فقال : لا تؤنبنى رحمك الله ، فإن النبي ﷺ أرى بنى أمية على منبوه فسأه ذلك فنزلت (إِنَّا أَنْزَلْنَاهُ فِي لَيْلَةِ الْقَدْرِ) يا محمد يعنى نهرنا في الجنة ، ونزلت ﴿ إِنَّا أَنْزَلْنَاهُ فِي لَيْلَةِ الْقَدْرِ ، وَمَا أَذْرَاكَ مَا لَيْلَةُ الْقَدْرِ ، لَيْلَةُ الْقَدْرِ غَيْرُ مَنْ أَلْفِ شَهْرٍ ﴾ يملكها بنو أمية يا محمد . قال القاسم : فعددها فاذا هي ألف شهر لا يزيد يعم ولا ينقص . قال أبو عيسى (هذا حديث غريب لا نعرفه إلا من هذا الوجه من حديث القاسم بن الفضل) ^(٢) .

قال ابن كثير : وقول القاسم بن الفضل الحديث إنه حسب مدة بنى أمية

(١) الألفان (١ : ١٤) .

(٢) سنن الترمذي (٥ : ٤٤٥) .

فوجدوها ألف شهر لا تزيد يوماً ولا تنقص ليس بصحيح فإن معاوية بن أبي سفيان رضى الله عنه استقل بالملك حين سلم إليه الحسن بن علي الإمرة سنة أربعين . واجتمعت البيعة لمعاوية وسمى ذلك عام الجماعة ثم استمروا فيها متتابعين بالشام وغيرها لم تخرج عنهم إلا مدة دولة عبد الله بن الزبير في الحرمين والأهواز وبعض البلاد قريباً من تسع سنين لكن لم تزل يدهم عن الإمرة بالكلية بل عن بعض البلاد إلى أن استلبهم بنو العباس الخلافة في سنة الثنتين وثلاثين ومائة فيكون مجموع مدتهم اثنتين وتسعين سنة وذلك أزيد من ألف شهر . فإن الألف شهر عبارة عن ثلاث وثمانين سنة وأربعة أشهر وكأن القاسم بن الفضل أسقط من مدتهم أيام ابن الزبير . وعلى هذا يقارب ما قاله الصحة في الحساب والله أعلم .

وما يدل على ضعف الحديث أنه سيق لزم دولة بنى أمية ولو أزيد ذلك لم يكن بهذا السياق فإن تفضيل ليلة القدر على أيامهم لا يدل على ذم أيامهم فإن ليلة القدر شريفة جداً والسورة الكريمة إنما جاءت لمدح ليلة القدر فكيف تمدح بتفضيلها على أيام بنى أمية التي هي مذمومة بمقتضى هذا الحديث .

وهل هذا إلا كما قال القائل :

ألم تر أن السيف ينقص قدره إذا قيل إن السيف أمضى من العصا
وقال آخر :

إذا أنت فضلت امرئاً ذا براعة على ناقص كان المديح من النقص
ثم الذي يفهم من الحديث أن الألف شهر المذكورة في الآية هي أيام بنى أمية والسورة مكية فكيف يحال على ألف شهر هي دولة بنى أمية ولا يدل عليها لفظ الآية ولا مضاهها . ولننبر إنما صنع بالمدينة بعد مدة من الهجرة فهذا كله مما يدل على ضعف الحديث وتكراره والله أعلم^(١) . أ. هـ .

أخرج ابن أبي حاتم والواحدي عن مجاهد أن رسول الله ﷺ ذكر رجلاً من

(١) تفسير ابن كثير (٤ : ٥٢٩) .

بنى إسرائيل لبس السلاح في سبيل الله ألف شهر فعجب المسلمون من ذلك ،
فأنزل الله ﴿ إِنَّا أَنْزَلْنَاهُ فِي لَيْلَةِ الْقَدْرِ . وَمَا أَدْرَاكَ مَا لَيْلَةُ الْقَدْرِ . لَيْلَةُ الْقَدْرِ خَيْرٌ
مِّنْ أَلْفِ شَهْرٍ ﴾ وهى التى لبس ذلك الرجل السلاح فيها في سبيل الله .

وأخرج ابن جرير عن مجاهد قال كان في بنى إسرائيل رجل يقوم الليل
حتى يصبح ثم يجاهد العدو بالنهار حتى يمسي . فعمل ذلك ألف شهر ، فأنزل
الله (ليلة القدر خير من ألف شهر) عملها ذلك الرجل^(١) .

وقال القرطبي (وهى مدينة في قول أكثر المفسرين ، ذكره الثعلبي .
وحكى الماوردي مكية . قلت : وهى مدينة في قول الضحاك وأحد قولي ابن
عباس)^(٢) .

وقال الجمل في الفتوحات الإلهية (والقول بالمدينة هو الأصح وقول الأكثرين
وقيل إنها أول ما نزل بالمدينة)^(٣) .

وقد يرد هنا سؤال وهو أن الصيام فرض في المدينة في السنة الثانية الهجرية
وسورة القدر تتحدث عن ليلة القدر ، وليلة القدر كما جاء في الحديث الصحيح
في العشر الأواخر من رمضان (الحديث) فهل معنى ذلك أن السورة مدنية ؟ .
والجواب أن ذلك لا يعطى مدنيته إلا من دليل خارجي آخر ذلك لأن
شهر رمضان كان يعرف بهذه التسمية قبل نزول القرآن على رسول الله ﷺ .
وقد أخرج الإمام أحمد والبيهقي في شعب الإيمان بسند حسن عن واثلة بن
الاسقع أن رسول الله ﷺ قال : « أنزلت صحف إبراهيم عليه السلام في أول ليلة
خلت من رمضان والإصحاح ثلاث عشرة خلعت من رمضان وأنزل القرآن لأربع
وعشرين خلعت من رمضان »^(٤) .

والذى أرجحه أن السورة مكية .

(١) لباب النقول في أسباب النزول للسوطي (ص ٢٣٣) .

(٢) تفسير القرطبي (٢٠ : ١٢٩) م ١٠ .

(٣) انظر الفتوحات الاكسية (٤ : ٥٦٥) .

(٤) مسند الانام أحمد (٤ : ١٧) .

(١٦) سورة المينة

جميع الروايات ذكرت أنها مدنية ما عدا الرواية الثانية عن قتادة لم يذكرها ضمن المدني والقول السادس ذكرها من السور المختلف فيها قال القرطبي : وهي مكية في قول يحيى بن سلام . ومدنية في قول ابن عباس والجمهور^(١) .

وقال السيد قطب (هذه السورة معدودة في المصحف وفي أكثر الروايات أنها مدنية . وقد وردت بعض الروايات بمكيتها . ومع رجحان مدنيتهما من ناحية الرواية ومن ناحية أسلوب التعبير التقريري ، فإن كونها مكية لا يمكن استبعاده وذكر الزكاة فيها وذكر أهل الكتاب لا يعتبر قرينة مانعة . فقد ورد ذكر أهل الكتاب في بعض السور المقطوع بمكيتها . وكان في مكة بعض أهل الكتاب آمنوا ، وبعضهم لم يؤمنوا . كما أن نصارى نجران وفدوا على الرسول ﷺ في مكة وآمنوا كما هو معروف .

ورود ذكر الزكاة كذلك في سورة مكية^(٢) .

قلت : وفيما قاله السيد قطب . نظر .

وقال السيوطي : « قال ابن الغرس الأشهر أنها مكية قلت وهذا للمقابل ما أخرجه أحمد عن أبي حبة البدوي قال لما نزلت لم يكن الذين كفروا من أهل الكتاب إلى آخرها قال لي جيهل يا رسول الله إن ربك يأمرك أن تقرأها أيما ... الحديث . وقد جزم ابن كثير بأنها مدنية واستدل به^(٣) .

(١) تفسير القرطبي (٤ : ١٣٨) .

(٢) في ظلال القرآن (٨ : ٦٣٠) وقوله إن نصارى نجران وفدوا على الرسول ﷺ ... الخ .

هذا بخلاف ما في الصحيحين لأنهم وفدوا عليه بالمدينة وصالحوه .

(٣) الانشقاق (١ : ١٤) .

والذى يؤكد مدنية السورة ما أخرجه الاسام أحمد بسنده عن مالك بن عمرو بن ثابت الأنصارى قال لما نزلت (لم يكن الذين كفروا من أهل الكتاب) إلى آخرها قال جيهل : يا رسول الله إن بك يأمرك أن تقرئها أيتها . فقال النبى ﷺ لأبى : إن جيهل أمرنى أن أقرأك هذه السورة فقال أبى وقد ذكرت ثم يارسول الله ؟ فقال (نعم) قال فبكى أبى ^(١) .

وقد أخرجه البخارى ^(٢) ومسلم ^(٣) فى كتاب المناقب .

وأخرجه الترمذى أيضا عن أنس بن مالك قال : قال رسول الله ﷺ لأبى بن كعب : إن الله أمرنى أن أقرأ عليك (لم يكن الذين كفروا) قال : ومائى ؟ قال : نعم ، فبكى . قال أبو عيسى : هذا حديث حسن صحيح ^(٤) .

* * *

(١) رواه البخارى فى فضائل أبى بن كعب (٨ : ١٢٧) .

(٢) رواه البخارى فى فضائل أبى بن كعب (٨ : ١٢٧) .

(٣) رواه مسلم (٦١ : ٦) فى فضائل أبى بن كعب .

(٤) سنن الترمذى (٥ : ٦٦٥) .

(١٧) سورة الزلزلة

هذه السورة العظيمة من السور المختلف في نزولها فجميع الروايات تشير إلى أنها مدنية ما عدا القول السادس والسابع ذكروا أنها من المختلف فيها . قال القرطبي : (مدنية في قول ابن عباس وحقادة . ومكية في قول ابن مسعود وعطاء وجابر) .

وقال السيوطي : فيها قولان ويستدل لكونها مدنية بما أخرجه ابن أبي حاتم عن أبي سعيد الخدري قال : لما نزلت فمن يعمل مثقال ذرة خيراً يره .. الآية . قلت يا رسول الله إني لراء عمل .. الحديث .. وأبو سعيد لم يكن إلا بالمدينة ولم يبلغ إلا بعد أحد^(١) .

والدارس لآيات هذه السورة الكريمة يجد أن موضوعها هو يوم الحساب وما يسبقه من أهوال وما يلاقيه الإنسان من الجزاء الذي هو بحسب ما قدم من العمل ﴿ فَمَنْ يَعْمَلْ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ خَيْرًا يَرَهُ وَمَنْ يَعْمَلْ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ شَرًّا يَرَهُ ﴾^(٢) فالموضوع والسياق شبيه بموضوع وسياق السور المكية .

قال السيد قطب : هذه السورة مدنية في المصحف وفي بعض الروايات ، ومكية في بعض الروايات الأخرى ونحن نرجح الروايات التي تقول بأنها مكية وأصلها التصيير وموضوعها يؤيدان هذا^(٣) .

وأقول ما دام هناك حديث يرجح مدنيته فهو المقدم على الرأي ثم إنه لا يمنع أن يذكر البعث والجزاء في المدني .

(١) الاتقان للسيوطي (١ : ١٤) .

(٢) الزلزلة (٧ - ٨) .

(٣) في ظلال القرآن (٨ : ٦٣٩) .

(١٨) سورة النصر

جميع الروايات تشير إلى أن سورة النصر مدنية . ما عدا القول السابع لأبي القاسم هبة الله بن سلامة فإنه ذكر أنها نزلت بالمدينة وقيل بمكة وذكر القول بالمكنى بأسلوب التضعيف فهو قول ضعيف .

قال القرطبي : وهي مدنية بإجماع . وتسمى سورة (التوديع)^(١) .

قال الواحدي : نزلت في منصرف النبي ﷺ من غزوة حنين وعاش مستين بعد نزولها^(٢) .

قلت : وغزوة حنين كانت بعد فتح مكة ، فهي مدنية بالإجماع .

* * *

(١) تفسير القرطبي (٢ : ٢٢٩) .

(٢) أسباب النزول للواحدي (٣٨) .

(١٩) سورة الصمد (الاخلاص)

هذه السورة الكريمة من السور المختلف في نزولها ، فالرواية الثانية عن قتادة والخامسة عن علي بن أبي طلحة والقول الثامن للزركشي لم يوردها ضمن السور المدنية .

والرواية الثالثة عن عكرمة والرابعة عن ابن عباس ذكرها ضمن السور المكية والقول السادس لابن الحصار والسابع لابن سلامة ذكرها أنها من المختلف فيه قال القرطبي : مكية في قول ابن مسعود والحسن وعطاء وعكرمة وجابر . ومدنية في أحد قولي ابن عباس وقاتدة والضحاك والسدي .

والذي يرجع مكية السورة ما أخرجه الترمذي بسنده عن أبي بن كعب أن المشركين قالوا لرسول الله ﷺ : انسب لنا ربك فأنزل الله ﴿ قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ اللَّهُ الصَّمَدُ ﴾ فالصمد: الذي لم يلد ولم يولد، لأنه ليس شيء يولد إلا سموت ولا شيء يموت إلا سيورث . وإن الله عز وجل لا يموت ولا يورث ﴿ وَلَمْ يَكُنْ لَهُ كُفُوًا أَحَدٌ ﴾ قال : لم يكن له شبيه ولا عدل وليس كمثله شيء^(١) .

قال السيوطي : الإخلاص فيها قولان لحديثين في سبب نزولها متعارضين وجمع بعضهم بينهما بتكرار نزولها ثم ظهر لي أنها مدنية كما بيته في أسباب النزول^(٢) .

قلت : والذي أشار إلى بيانه في كتابه أسباب النزول هو أنه ذكر أولاً حديث الترمذي عن أبي بن كعب السابق ذكره .

(١) سنن الترمذي (٥ : ٤٥١) وقد سكت عن الحديث .

(٢) الاقناع (١ : ١٥) .

ثم ذكر حديثاً آخر أخرجه ابن أبي حاتم عن ابن عباس أن اليهود جاءت إلى النبي ﷺ منهم كعب بن الأشرف وحشي بن أخطب فقالوا : يا محمد صف لنا ربك الذي بعثك ، فأنزل الله ﴿ قل هو الله أحد ﴾ .. الخ وأخرج ابن جرير عن قتادة وابن المنذر عن سعيد بن جبير مثله فاستدل بهنا على أنها مدنية . وأخرج ابن جرير عن أبي العالية قال : قال قتادة : قالت الأحزاب انسب لنا ربك ، فأتاه جبريل بهذه السورة . وهذا المراد بالمشركون في حديث أبي فتكون السورة مدنية كما دل عليه حديث ابن عباس .

لكن أخرج أبو الشيخ في كتاب العظمة من طريق أبيان عن أنس قال : أتت يهود خيبر إلى النبي ﷺ فقالوا : يا أبا القاسم ، خلق الله الملائكة من نور الحجاب وآدم من حأ مسنون ، وإبليس من لب النار ، والسماء من دخان ، والأرض من زبد الماء فأخبرنا عن ربك ؟ فلم يجيبهم ، فأتاه جبريل بهذه السورة ﴿ قل هو الله أحد ﴾ هـ^(١) .

قال الشهاب : (فيما نزل مرتين هل يكون مكياً ومدنياً أو يعتبر أول النزولين . ما لم يكن في الثاني زيادة أو نقص ؟)^(٢) .

قلت : وأنا أرجح أن السورة مكية ذلك لرواية الترمذي . أما من قال إنها نزلت مرتين فإن النزول الثاني يعتبر تأكيداً للنزول الأول ولا مانع أن ينزل بعض القرآن مرتين تأكيداً ولأهمية هذا المنزل .

* * *

(١) لباب التعليل للسيوطي (٢٢٨) .

(٢) حاشية الشهاب المسماة عنابة القاضى وكفالة الراضى على تفسير البضاوى (٦ : ٣٥١) ط/المكية الإسلامية محمد أزمير — تركيا .

(٢٠) سورتا المعوذتين

سورتا المعوذتين من السور المختلف فيها . وليس هناك رواية من الروايات السابقة تنص على مدنيتهما فهي مكية . بل إن الرواية الثالثة والرابعة ذكرتهما ضمن السور المكية . والقول السادس والسابع ذكرهما من السور المختلف في نزولها .

قال القرطبي : وهي (أى الفلق) مكية في قول الحسن وعكرمة وعطاء وجابر . ومدنية في أحد قولى ابن عباس وقتادة ^(١) . وقد ذكر نفس الحكم في تفسير سورة الناس ^(٢) . قال السيوطي : (المختار أنهما مدنيتان لأنهما نزلتا في قصة سحر لبيد بن الأعصم كما أخرجه البيهقي في الدلائل ^(٣) .

وقصة سحر (لبيد بن الأعصم) اليهودى أخرجه البخارى ومسلم وأحمد . أخرج البخارى بسنده عن عائشة رضى الله عنها قالت : (سحر رسول الله ﷺ رجل من بنى زريق . يقال له لبيد بن الأعصم حتى كان رسول الله ﷺ يحيل إليه أنه كان يفعل الشيء وما فعله حتى إذا كان ذات يوم أو ذات ليلة وهو عندي لكنه دعا ودعا ثم قال : يا عائشة ، أشعرت أن الله أفنانى فيما استفتيته فيه ^(٤) ؟ أتانى رجلان فقمعد أحدهما فقال صاحبه : ما وجع الرجل ؟ فقال : مطبوب ^(٥) ، قال من طبه ؟ قال : لبيد بن الأعصم ، قال : فى أى شيء ؟ قال

(١) تفسير القرطبي (٢ : ٢٥١) .

(٢) (٢ : ٣٦٠) . نفس المرجع السابق .

(٣) الاتفاق (١ : ١٥) .

(٤) في رواية الحميدى (اختل في أمر استفتيته فيه) أى اجابنى فيما دعوته ، فاطلق على الدعاء استفتاء لأن الداعى طالب والجيب مستفتى أو المعنى اجابنى بما سألته عنه . فتح البارى (١٢ : ٣٣٩) .

(٥) أى مسحور ويسمونه بذلك تيمنا كما يسمون المريض بالصحيح .

في مشط ومشاطة ، وجف^(١) طلع نخلة ذكر ، قال : واين هو ؟ قال : في بشر ذروان ، فأتاها رسول الله ﷺ في ناس من أصحابه فجاء فقال يا عائشة ، كأن ماها نقاعة الخناء . وكان يعوس نخلها يعوس الشياطين قلت : يا رسول الله ، أفلا استخرجته^(٢) .

قال : قد عافاني الله فكهرت أن أثير على الناس فيه شرا ، فأمر بها فدفت^(٣) .

ويلاحظ في هذه الرواية عدم التطرق لنزول المعوذتين وعدم تحديد المدة التي بقي رسول الله ﷺ مسحورا فيها . وقد حددت المدة رواية الإمام أحمد في مسنده عن إبراهيم بن خالد عن معمر عن هشام عن أبيه عن عائشة قالت : لبث النبي ﷺ ستة أشهر يرى أنه يأتي ولا يأتي فأتاه ملكان فجلس أحدهما عند رأسه والآخر عند رجله فقال أحدهما للآخر ما باله ؟ قال مطبوب . قال ومن طبه ؟ قال ليبد بن الأعصم^(٤) .

قال الرازي : (ذكروا في سبب نزول هذه السورة وجوها) :

(أحدها) : روى أن جبريل عليه السلام أتاه وقال إن عفريتاً من الجن يكيدك . فقال إذا أويت إلى فراشك قل (أعوذ برب) ... السورتين .

(ثانيها) : إن الله تعالى أنزلها عليه ليكونا رقية ، من العين . وعن سعيد ابن المسيب أن قرشاً قالوا : تعالوا نتجوع فنعين محمداً ففعلوا ثم أتوه وقالوا ما أشد عضدك وأقوى ظهرك وأنضر وجهك ، فأنزل الله تعالى المعوذتين .

(وثالثها) : وهو قول جمهور المفسرين ، أن ليبد بن أعصم اليهودي سحر النبي ﷺ في إحدى عشرة عقدة وفي وتر دسه في بشر يقال لما ذروان

(١) وهو الغشاء الذي يكون على الطلع ويطلق على الذكر والأنثى قلها قيه بالسكر في قوله طلمه ذكر .

(٢) المراد بالخروج ما حواه الجف لا الجف نفسه . انظر فتح الباري (١٢ : ٣٤٧) .

(٣) أي البير — فتح الباري (١٢ : ٣٤٣) ، ورواه أيضا مسلم (٤ : ١٧١٩) جقيق ورتب الشيخ

محمد فؤاد عبد الباقي .

(٤) مسند الإمام أحمد (٦ : ١٣٤ — ١٣٥) .

فمرض رسول الله ﷺ ، واشتد عليه ذلك ثلاث ليال فنزلت المعوذتان لذلك وأخبرو جبريل بموضع السحر فأرسل عليا عليه السلام وطلحة وجاءا به . وقال جبريل للنبي ﷺ حل عقده ، وأقرأ آية ففعل وكان كلما قرأ آية انحلت عقدة فكان يجد بعض الخفة والراحة (١) .

والذي يرجح أنها مدينستان بجانب الرواية التي ذكرها البخاري وغيره ما أخرجه النسائي وغيره عن عقبة بن عامر رضى الله عنه قال قال رسول الله ﷺ آيات أنزلت على الليلة لم ير مثلهن قط قل أعوذ برب الفلق وقل أعوذ برب الناس (٢) .

فالحديث الذي يرويه عقبة بن عامر (٣) رضى الله عنه عن رسول الله ﷺ بأنه صلوات الله وسلامه عليه قال (آيات أنزلت على الليلة لم ير مثلهن قط) .. الحديث فحدد نزولها بقوله (الليلة) وعقبة بن عامر لم يكن بمكة — فالآيات على هذا مدنية .



(١) تفسير الرزى (٣٢ : ١٨٧) .

(٢) روى مسلم بتحقيق محمد فؤاد عبد الباقي (١ : ٥٥٨) من النسائي بشرح الحافظ السيوطي وحاشية الأمام السنن (٢ : ١٥٨) ط/دار احياء التراث العربى — لبنان .

(٣) عقبة بن عامر بن عيسى بن عمرو الجهني الصحابي المشهور .. روى عن النبي ﷺ كثيراً روى عنه جماعة من الصحابة كان قتلوا عالما بالفرائض والفقه فصيح اللسان شاعرا كاتباً وهو أحد من جمع القرآن ، وروى صحيح مسلم من طريق قيس بن أبي حازم عن عقبة بن عامر قال : قدم رسول الله ﷺ وأنا في غم لى أرعاها فركبتها ثم ذهبت إليه فقلت يايعنى قيايعنى على الهجرة . الحديث .. مات فى خلافة معاوية على الصحيح .

أنظر الإصابة فى تمييز الصحابة لابن حجر المستقل (٢ : ٤٨٩) .

الفصل الثالث
بيان الآيات المدنية في السور المكيّة

تمهيد

ترتيب سور القرآن وآياته :

قبل الخوض في بيان الآيات المدنية في السور المكية والآيات المكية في السور المدنية لا بد من الإشارة باختصار إلى أن ترتيب القرآن الكريم توقيفى سواء في ذلك ترتيب الآيات في داخل سورها وترتيب السور ذاتها .

(١) أما عن ترتيب الآيات :

فالاجماع قائم على أنها بتوقيف عن النبي ﷺ وأنه لا مجال للرأى والاجتهاد فيه . فإذا ما نزلت الآيات بوساطة أمين الوحي جبريل عليه السلام على قلب رسول الله ﷺ أرشده إلى موضع كل آية من سورتها . ثم يقرؤها النبي ﷺ ويلفها صلوات الله وسلامه عليه لأصحابه .

قال القاضى أبو بكر فى الانتصار : (ترتيب الآيات أمر واجب وحكم لازم فقد كان جبريل يقول ضعوا آية كلنا فى موضع كلنا) وقال (أيضا الذى نذهب إليه أن جميع القرآن الذى أنزله الله وأمر بإثبات رسمه ولم ينسخه ولا رفع تلاوته بعد نزوله هو الذى بين الدفتين الذى حواه مصحف عثمان وأنه لم ينقص منه شيء ولا زيد فيه وأن ترتيبه ونظمه ثابت على ما نظمته الله تعالى ورتبه عليه رسوله من آى السور لم يقدم من ذلك مؤخر ولا أخطر منه مقدم وأن الأمة ضبطت عن النبي ﷺ ترتيب آى كل سورة ومواضعها وعرفت مواقعها ..^(١) .

وقال مكى بن أبى طالب وغيره (ترتيب الآيات فى السور بأمر من النبى ﷺ ولما لم يأمر بذلك تركت بلا بسملة^(٢) أى سورة براءة (التوبة) .

(١) الاقان (١ : ٦٣) . الحافظ جلال الدين السيوطى ط . دار الفكر . بيروت .

(٢) الاقان (١ : ٦٣) .

وقال ابن الحصار : ترتيب السور ووضع الآيات مواضعها إنما كان بالوحى فكان رسول الله ﷺ يقول ضعوا آية كذا فى موضع كذا وقد حصل اليقين من النقل المتواتر بهذا الترتيب من رسول الله ﷺ وما أجمع الصحابة على وضعه هكذا فى المصحف^(١) .

وقد أخرج البيهقى والامام أحمد والترمذى (عن زيد بن ثابت قال بينا نحن عند رسول الله ﷺ نؤلف القرآن من الرقاع إذ قال : طوى للشام ، قيل ولم ذلك يا رسول الله ؟ قال : إن ملائكة الرحمة باسطة أجنحتها عليه^(٢) .

وأسنده البيهقى فى الدلائل وقال : (وهذا يشبه أن يكون المراد به تأليف ما نزل من الآيات المتفرقة فى سورها وجمعها فيها بإشارة النبى ﷺ)^(٣) .

وأخرجه الحاكم فى المستدرک ولفظه (عن زيد بن ثابت رضى الله عنه قال : كنا عند رسول الله ﷺ نؤلف القرآن من الرقاع إذ قال رسول الله ﷺ طوى للشام فقلنا : لأى شئ ذاك ؟ فقال : لأن ملائكة الرحمن باسطة أجنحتها عليهم — قال (هذا حديث صحيح على شرط الشيخين ولم يخرجاه) وفيه البيان الواضح أن جمع القرآن لم يكن مرة واحدة^(٤) . وأقره الذهبى وحسنه الترمذى .

وروى الترمذى والحاكم وغيرهما من حديث ابن عباس رضى الله عنهما قال (كان رسول الله ﷺ يأتى عليه الزمان وهو ينزل عليه السور ذوات العدد فكان إذا نزل عليه الشئ دعا بعض من كان يكتب فيقول ضعوا هذه الآيات فى السورة التى يذكر فيها كذا وكذا) قال الترمذى : هذا حديث حسن وقال الحاكم : صحيح على شرط الشيخين^(٥) .

(١) الاتفاق (١ : ٦٣) .

(٢) الفتح الربانى للساعات (١٨ — ٢٠) .

(٣) البهان للتركيب (١ : ٢٥٦) .

(٤) المستدرک للحاكم (٢ : ٢٢٩) .

(٥) البهان للتركيب (١ : ٢٤١) . أخرجه الترمذى فى تفسير القرآن من سورة التوبة (٥ : ٢٧٢)

والحاكم فى المستدرک فى تفسير القرآن من سورة التوبة (٢ : ٣٣٠) .

وهذا الحديث صريح في الدلالة على أن ترتيب الآيات في السور كان توقيفياً .

(٢) وأما عن ترتيب السور :

ففيها خلاف بين العلماء . (والذي يؤيد أنها بتوقيف عن النبي ﷺ ما أخرجه الامام أحمد وأبو داود^(١) وغيرهما ، عن أوس بن أوس بن حذيفة قال : كنت في الوفد الذين أسلموا من ثقيف — فلذكر الحديث — وفيه : فقال لنا رسول الله ﷺ طراً على حزيني من القرآن فأردت ألا أخرج حتى أقضيه قال : فسألنا أصحاب رسول الله ﷺ قلنا : كيف تحزبون القرآن ؟ قالوا نحزبه ثلاث سور وخمس سور وسبع سور وتسع سور واحدى عشرة وثلاث عشرة وحزب المفصل من (ق) حتى نخم . قلت : فهلنا يدل على أن ترتيب السور على ما هو في المصحف الآن ، كان في عهد النبي ﷺ)^(٢) .

وأوس بن أوس الثقفي له صحبة . قال الخافظ المنذرى (قال ابن معين إسناد هذا الحديث صالح)^(٣) . وحسن إسناده الخافظ ابن كثير في فضائل القرآن^(٤) . ولو أننا عددنا ثمان وأربعين سورة بعد سورة الفاتحة كانت التي تلين (ق) وحزب المفصل من (ق) إلى نهاية القرآن الكريم وهذا يدل على أن ترتيب السور على ما هو في المصاحف الآن كان على عهد رسول الله ﷺ)^(٥) .

وقال أبو بكر الأنباري : أنزل الله القرآن كله إلى سماء الدنيا ، ثم فرق في ا بضع وعشرين سنة ، فكانت السورة تنزل لأمر يحدث ، والآية جواباً

(١) سنن أبو داود (١ : ٣٢٢) .

(٢) انظر فتح الباري (١٠ : ٤١٨) .

(٣) مختصر المنذرى على سنن أبي داود (٢ : ١١٣ — ١١٤) .

(٤) فضائل القرآن (ص ٢٦) نهاية ج ٤ تفسير ابن كثير .

(٥) الاعجاز البليغ في ترتيب آيات القرآن الكريم وسوره ، د. محمد أحمد يوسف التاسم ط/ الأول

١٣٩٩ هـ . (ص . ٢٧٨) .

لمستخبر ، ويقف^(١) جبريل النبي ﷺ على موضع السورة والآية فاتساق السور
كاتساق الآيات والحروف ، كله عن النبي ﷺ فمن قدم سورة أو أخرها فقد
أفسد نظم الآيات .

وقال القاضي أبو بكر : ومن نظم السور على المكى والمدنى لم يدر أين
يضع الفاتحة لاختلافهم في موضع نزولها . ويضطرب إلى تأخير الآية في رأس خمس
وثلاثين ومائتين من البقرة إلى رأس الأربعين ، ومن أفسد نظم القرآن فقد كفر
به^(٢) .

وما يؤيد أن ترتيب سور القرآن توقيفى حديث معارضة جبريل بالقرآن كل
سنة . أخرج البخارى بسنده عن فاطمة عليها السلام : أمر لى النبي ﷺ أن
جبريل يعارضنى بالقرآن كل سنة وأنه عارضنى العام مرتين ، ولا أراه إلا حضر
أجلى^(٣) .

والمراد بقوله (أن جبريل يعارضنى) من العرض بفتح العين وسكون الراء
أى يقرأ جبريل ويستعرضه ما أقرأه . وهذه المعارضة تكون القراءة الأخيرة المعتمدة
بعد النسخ والأبقى للحفظ .

٣ — اختلاف مصاحف الصحابة ليس دليلاً على أن ترتيب القرآن ليس
توقيفياً :

إن الصحابة رضى الله عنهم الذين نقل أنهم خالفوا مصحف سيدنا عثمان
رضى الله عنه ثبت أنهم رجعوا إلى المصحف العثمانى وأن قراءتهم توافق ما جاء في
القراءات المتواترة وفي سندها عبد الله بن مسعود وعبد الله بن عباس وعلى بن أبى
طالب وأبى بن كعب وغيرهم ممن يقال عنهم إن مصاحفهم كانت تخالف
المصحف العثمانى في كميته وترتيبه .

(١) مكنا وودت في اليونان . والصواب (ويقف) .

(٢) اليونان للركشى (١ : ٣٦٠) .

(٣) صحيح البخارى بهامشه فتح البلى (١٠ : ٤١٨)

(وإن اختلاف مصاحفهم ليس دليلاً على أن ترتيب القرآن ليس توقيفياً لأن مصاحفهم لم تكن مصاحف ثلاثة ، بل مصاحف علم وتأويل ، قصد بها ضبط وقائع معينة فقد كتب بها المنسوخ ثلاثة وبعض الأدعية كالتفخيم وتفسير بعض الآيات . ثم إن هذه المصاحف لو كانت بتوقيف لمسك أصحابها بها ولما دفعوها وعرضوها للتحرير فعدولهم عنها وعن ترتيبها دليل على أن الأمر ليس فيه مجال للاجتهاد لأنه لا اجتهاد مع النص . ومن جهة أخرى لو كان مصحف عثمان اجتهاداً لما وافقوه في ذلك لأنه ليس للمجتهد أن يقلد مجتهداً آخر كما هو مقرر عند الأصوليين^(١) .

٤ — إقرار سورة التوبة بالأنفال لا إشكال فيه :

وأخيراً لا بد من الإشارة إلى حديث ابن عباس حول اقتران سورة التوبة بالأنفال .

أخرج الامام أحمد والترمذي^(٢) والنسائي وأبو داود^(٣) وابن حبان والحاكم^(٤) وابن ماجه وأبو يعلى واليزار والبيهقي وإسحاق بن راهويه واللفظ لأحمد عن ابن عباس رضى الله عنهما قال : (قلت لعثمان بن عفان ما حملكم على أن عمدتم إلى الأنفال وهي من المثاني ، وإلى براءة وهي من المئين ، فقرنتم بينهما . ولم تكسبوا — قال ابن جعفر : بينهما سطرًا (بسم الله الرحمن الرحيم) ووضعتموها في السبع الطول ؟ ما حملكم على ذلك ؟ قال عثمان : إن رسول الله ﷺ كان مما يأتي عليه الزمان ينزل عليه من السور ذوات العدد ، وكان إذا أنزل عليه الشيء يدعو بعض من يكتب عنده ، يقول ضعوا هذا في السورة التي يذكر فيها كذا وكذا ، وكانت الأنفال من أوائل ما أنزل بالمدينة وبراءة من آخر القرآن . فكانت

(١) باختصار من كتاب الاجاز الباني في ترتيب آيات القرآن الكريم وسوره ، تأليف الدكتور محمد

أحمد القاسم (ص : ٢٧) .

(٢) سنن الترمذي (٥ : ٢٧٢) .

(٣) سنن أبي داود (١ : ١٨١) .

(٤) المستدرك للحاكم (٢ : ٢٢١) .

قصتها شبيهة بقصتها فقبض رسول الله ﷺ ولم يبين لنا أنها منها وظننت أنها منها، فمن ثم قرنت بينهما ولم أكتب بينهما سطرًا (بسم الله الرحمن الرحيم) قال ابن جعفر ووضعتها في السبع الطوال^(١).

يقول ابن حجر — بعد أن أورد طرفًا من الحديث السابق — (فهذا يدل على أن ترتيب الآيات في كل سورة كان توقيفاً . ولما لم يفصح النبي ﷺ بأمر براءة أضافها عثمان إلى الأنفال إجتهداً منه رضى الله عنه^(٢)).

وهذا فيه نظر — فإن قوله (فقبض رسول الله ﷺ ولم يبين لنا أنها منها وظننت أنها منها فمن ثم قرنت بينهما .) هذا قائم على مجرد الظن ومن عثمان وحده فكيف ثبت في القرآن أمراً ظنياً ؟ .

وكذلك قوله (إن رسول الله ﷺ كان مما يأتي عليه الزمان ينزل عليه من السور ذوات العدد ، وكان إذا أنزل عليه شيء يدعو بعض من يكتب عنده يقول ضعوا هذا في السورة التي يذكر فيها كذا وكذا . فيه دلالة على أن الأمر توقيفي وليس لأحد اجتهد فيه .

وقوله (فقبض رسول الله ﷺ ولم يبين لنا أنها منها) بعيد .

إذ الأنفال نزلت في السنة الثانية عقب غزوة بدر ، وسورة التوبة نزلت في أواخر السنة التاسعة بعد غزوة تبوك وبعد خروج أبي بكر على رأس المسلمين إلى الحج . فكيف يعقل أن يظفل رسول الله ﷺ زهاء خمسة عشر شهراً ولا يبين للناس أنها منها أو غيرها ؟ إنه بذلك يكون قد تأخر عن البيان في وقت الحاجة إليه بل ومات قبل البيان وحاشاه ﷺ أن يفعل ذلك .

ثم إن إطلاق الاسم على كل منهما واختلافه فيهما مما يعين أن هذه غير

(١) الفتح الرباني (١٨ : ١٥٤ ، ١٥٥) .

(٢) فتح الباري (١٠ : ٤١٨) .

تلك فقد سمى النبي ﷺ كلا منهما^(١) .

أما قوله (فمن ثم قرنت بينهما ولم أكتب بينهما سطر « بسم الله الرحمن الرحيم » يفهم من ذلك أن عدم ذكر البسملة في أول براءة هو باجتهاد من عثمان رضي الله عنه مع أن المعلوم أن (بسم الله الرحمن الرحيم) كانت تنزل مع كل سورة حتى أن الصحابة كانوا لا يعرفون إنقضاء السورة إلا إذا نزلت (بسم الله الرحمن الرحيم) فيعرفون أن سورة أخرى قد نزلت .

أخرج أبو داود والحاكم وابن حبان وصحاحه عن ابن عباس رضي الله عنه — واللفظ لأبي داود — (كان النبي ﷺ لا يعرف فصل السورة حتى تنزل عليه (بسم الله الرحمن الرحيم)^(٢) .

(وفي رواية عن ابن عباس قال كان النبي ﷺ لا يعلم ختم السورة حتى تنزل بسم الله الرحمن الرحيم).

(وفي رواية (فإذا نزلت بسم الله الرحمن الرحيم علموا أن السورة قد انقضت^(٣)).

والعلة في عدم ذكرها في أول براءة قيل لأنها جاءت بنقض العهد والبسملة أمان .

أخرج الحاكم عن علي بن عبد الله بن عباس قال سمعت أبي يقول سألت علي بن أبي طالب رضي الله عنه لِمَ لَمْ تكتب في براءة بسم الله الرحمن الرحيم قال : (لأن بسم الله الرحمن الرحيم أمان وبراعة نزلت بالسيف ليس فيها أمان^(٤) .

(١) الأوصى (١ : ٢٧) ، الاثنان (١ : ٦٥) .

(٢) سنن أبي داود (١ : ١٨٢) .

(٣) فتح البلى (١٠ : ٤١٨) .

(٤) المستدرج للحاكم (٢ : ٣٦) .

قال القرطبي نقلا عن الامام القشيري : والصحيح أن البسملة لم تكتب لأن جبهل عليه السلام ما نزل بها في هذه السورة^(١) .

فالخلاصة أن البسملة لم ينزل بها جبهل عليه السلام وما ورد ذكره من المفسرين فهو التماس للحكمة .

قال الفخر الرازي (قال القاضي : يبعد أن يقال انه عليه الصلاة والسلام لم يبين كون هذه السورة تالية لسورة الأنفال . لأن القرآن مرتب من قبل الله تعالى ومن قبل رسوله ﷺ على الوجه الذي نقل .

ولو جوزنا في بعض السور أن لا يكون ترتيبها من الله على سبيل الوحي . لجوزنا مثله في سائر السور وفي آيات السورة الواحدة . وتجهيزه بطرق ما يقوله الامامية من تجهيز الزيادة والنقصان في القرآن . وذلك يخرجهم من كونه حجة . بل الصحيح أنه عليه السلام أمر بوضع هذه السورة بعد سورة الانفال وحيا وأنه عليه السلام حذف (بسم الله الرحمن الرحيم) من أول هذه السورة وحيا^(٢) .

ويبقى علينا الكلام عن سند الحديث .

* * *

(١) تفسير القرطبي (٨ : ٦٣) .

(٢) التفسير الكبير للامام الفخر الرازي (١٥ : ٢٢٦) ط/دار الكتب العلمية — طهران .

البحث في رجال الحديث

قال أبو عيسى : هذا حديث حسن صحيح لا نعرفه إلا من حديث عوف عن يزيد الفارسي عن ابن عباس . ويزيد الفارسي قد روى عن ابن عباس غير حديث ويقال هو يزيد بن هرمز ويزيد الرقاشي هو يزيد بن أبان الرقاشي ولم يدرك ابن عباس . إنما روى عن أنس بن مالك وكلاهما من أهل البصرة^(١) .

قال ابن حجر في تهذيب التهذيب (عوف الأعرابي) : قال عبد الله بن أحمد عن أبيه ثقة صالح الحديث . وقال إسحق بن منصور عن ابن معين ثقة وقال أبو حاتم صدوق صالح . وقال ابن سعد كان ثقة كثير الحديث وكان يتشيع . وحكى العقيلي عن ابن المبارك قال كانت فيه بدعتان قدرى وشيعى وقال الانصاري : رأيت داود بن أبي هند يضرب عوفا ويقول وهلك باقدرى . وقال في الميزان قال بننار وهو يقرأ لهم حديث عوف لقد كان قدرها رافضيا شيطانا^(٢) .

وأما يزيد فقد اختلف فيه : هل هو ابن هرمز أو غيو ؟ وقد ذكره البخاري في كتاب الضعفاء باسم يزيد الفارسي لاشتباهه فيه . وحيث أنه قد انفرد بهذا الحديث فلا يحتاج به في شأن القرآن الذي يطلب فيه التواتر^(٣) .

وقال فيه الذهبي^(٤) : قال فيه النسائي وغيو متروك . وقال الدارقطني وغيو ضعيف . وقال ابن عدي : أرجو أنه لا بأس به . وقال أحمد منكر الحديث .

(١) سنن الترمذي (٥ : ٢٧٣) .

(٢) تهذيب التهذيب (٨ : ١١٧) .

(٣) الفتح الرباني (١٨ : ١٥٤ ، ١٥٦) .

(٤) ميزان الاعتدال (٣ : ٣٨) .

والخلاصة : أن العلماء جرحوه ، فالحديث مردود من جهة إسناده . وفي
مقته بعض الاشكالات والشكوك التي تطلعن في صحته أما القليل الذين قوموه
فأنهم لم يخرجوه عن أقل درجات القبول وهذا لا يعتد به ، لأنه متعلق بأمر كتاب
الله الذي هو في أعلى درجات الصحة^(١) .

وبذلك نصل إلى نتيجة نهائية وهي أن ترتيب القرآن الكريم توقيفي في آياته
وسوره . فإذا ما وجدت آيات مدنية في سور مكية أو آيات مكية في سور مدنية
فهذا بأمر من الله تعالى وليس لنا فيه رأى . اللهم إلا العلم بأن هذه الآيات
مكية أو مدنية .



(١) انظر الأعجاز الباطن في ترتيب آيات القرآن الكريم وسوره ، د. محمد أحمد يوسف القاسم . (٢٨٠ - ٢٨٦) .

أولاً : بيان الآيات المدنية في السور المكية

في هذا البحث سأشرع في بيان جميع الآيات المدنية في السور المكية أسال لى العون والتوفيق والسداد .

فبالنسبة لسور البقرة وآل عمران والنساء والمائدة فهن مدنيات وليس فيها مكي على التحقيق .

والسور التى بها آيات مدنية والتى نحن بصدد دراستها هى :

١ — الأنعام	١٩ — القصص
٢ — الأعراف	٢٠ — لقمان
٣ — يونس	٢١ — السجدة
٤ — هود	٢٢ — سبأ
٥ — يوسف	٢٣ — يس
٦ — الرعد	٢٤ — الزمر
٧ — ابراهيم عليه السلام	٢٥ — غافر
٨ — الحجر	٢٦ — الشورى
٩ — النحل	٢٧ — الزخرف
١٠ — الاسراء	٢٨ — الجاثية
١١ — الكهف	٢٩ — الاحقاف
١٢ — مريم	٣٠ — قى
١٣ — طه	٣١ — النجم
١٤ — الأنبياء	٣٢ — القمر
١٥ — الحج	٣٣ — الواقعة
١٦ — المؤمنون	٣٤ — الماعون
١٧ — الفرقان	٣٥ — الكوثر
١٨ — الشعراء	

(١) سورة الأنعام

(١) نزلت سورة الأنعام جملة واحدة يشيعها سبعون ألف ملك :

أخرج أبو عبيد وابن الضريس في فضائلهما وابن المنذر والطبراني وابن مردويه عن ابن عباس قال : (نزلت سورة الأنعام بمكة ليلا جملة حولها سبعون ألف ملك يجأرون بالتسبيح)^(١) .

(وقال سفيان الثوري عن ليث عن شهر بن حوشب عن أسماء بنت يزيد قالت : نزلت سورة الأنعام على النبي ﷺ - جملة وأنا آخذة بزمام ناقة النبي ﷺ - إن كادت من ثقلها لتكسر عظام الناقة)^(٢) .

(٢) لكن هناك روايات مؤداهما أن بعض الآيات من سورة الأنعام نزلت بالمدينة .

الآية الأولى : قوله تعالى ﴿ وَمَا تَدْرُؤْا أَنَّ اللَّهَ هُوَ الَّذِي يَقُولُ مَا أَنزَلَ اللَّهُ عَلَى بَشَرٍ مِّن شَيْءٍ قُلْ مَنَ أَنزَلَ الْكِتَابَ الَّذِي جَاءَ بِهِ مُوسَى نُورًا وَهُدًى لِّلنَّاسِ يَجْعَلُونَهُ قُرْآنًا لِّذِكْرِهَا وَخُفُونَهَا كَثِيرًا وَغَلُظُمْ مَّالِمُ تَعْلَمُونَهَا أَنزَمَ وَلَا آتَاؤُكُمْ قُلِ اللَّهُ ثُمَّ ذَرْهُمْ فِي خَوْضِهِمْ يَلْعَبُونَ ﴾^(٣) .

اختلف المفسرون فيمن عنى بهذه الآية ؟ فقال ابن عباس وغويو يعنى مشركو قريش وقال سعيد بن جبير : هو مالك بن الصيف .

أخرج الطبري في تفسيره عن سعيد بن جبير قال : جاء رجل من اليهود يقال له مالك بن الصيف يخاصم النبي ﷺ ، فقال له النبي ﷺ

(١) الدر المنثور للسيوطي (٣ : ٢) .

(٢) ظلال القرآن للسيد قطب (٧ : ١٩) ، تفسير ابن كثير (٢ : ١٢٢) .

(٣) سورة الأنعام : ٩١ .

و أنشدك بالذى أنزل التوراة على موسى أما تجد في التوراة أن الله يسخض الخير السمين ؟ وكان حبراً سمينا فغضب . فقال : والله ما أنزل الله على بشر من شيء ، فقال له أصحابه الذين معه وبحك ولا موسى ؟ فقال : والله ما أنزل الله على بشر من شيء فأنزل الله : ﴿ وَمَا قُلُّوْا اِلٰهَ حَقِّ قُلُوْبِهِ اِذْ قَالُوْا مَا اُنْزِلَ اِلٰهَ عَلٰى بَشَرٍ مِنْ شَيْءٍ . قُلْ مَنْ اُنْزِلَ الْكِتٰبَ الْاِلٰهِيْ جَآءَ بِهٖ مُّوْسٰى ^(١) ﴾ .. الآية .

ومعلوم أن اليهود كانوا في المدينة بعد الهجرة فالآية مدنية والسورة مكية .

الآية الثانية :

﴿ وَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنِ افْتَرٰى عَلٰى اِلٰهِ كِذْبًا اَوْ قَالَ اُوْحٰى اِلٰىَّ وَلَمْ يُوْحَ اِلَيْهِ شَيْءٌ ﴾ . الآية ٩٣ .

نزلت في مسيلة الكذاب الحنفى كان يسجع ويتكهن ويدعى النبوة ويزعم أن الله أوحى إليه ^(٢) .

أما قوله تعالى : ﴿ وَمَنْ قَالَ سَأُنْزِلُ مِثْلَ مَا اُنْزِلَ اِلٰهُ ﴾ نزلت في عبد الله ابن سعد بن أبى السرح كان قد تكلم بالإسلام فدعاه رسول الله ﷺ ذات يوم يكتب له شيئا فلما نزلت الآيات التى في المؤمنين — ولقد خلقنا الإنسان من سلالة — أملاها عليه ، فلما انتهى إلى قوله — ثم انشأناه خلقا آخر — عجب عبد الله في تفصيل خلق الإنسان ، فقال : تبارك الله أحسن الخالقين ، فقال رسول الله ﷺ هكذا أنزلت على ، فشك عبد الله حينئذ وقال : لكن كان محمد صادقا لقد أوحى إلى كذا أوحى إليه . ولئن كان كاذبا لقد قلت كذا قال — وذلك قوله — ومن قال سأُنزل مثل ما أنزل الله — وارثه عن الإسلام ^(٣) .

(١) راجع تفسير الطبرى (٧ : ٢٦٧) ، تفسير القرطبى (٧ : ٣٧) ، أسباب النزول للواحدى بتحقيق الأستاذ سيد صقر (ص ٢١٥) ، لياب النقول للسيوطى (ص ١٠٢) .

(٢) أسباب النزول للواحدى (ص ١٤٨) .

(٣) أسباب النزول للواحدى بتحقيق الأستاذ سيد صقر (ص ٢٢١) ، تفسير القرطبى (٧ : ٤٠) .

الآية الثالثة :

قوله تعالى : ﴿ وَهُوَ الَّذِي أَنشَأَ جَنَّاتٍ مَّعْرُوفَاتٍ وَغَيْرَ مَعْرُوفَاتٍ
وَالزَّعْلَ وَالزَّرْعَ مُخْتَلِفًا أَكْثُهُ وَالزَّيْتُونَ وَالرُّمَّانَ مُتَشَابِهًا وَغَيْرَ مُتَشَابِهٍ كُلُّوا مِنْ
ثَمَرِهِ إِذَا أَثْمَرَ ، وَآكُوا حَقَّهُ يَوْمَ حَصَادِهِ وَلَا تُسْرِفُوا إِلَيْهِ لَا يُحِبُّ
الْمُسْرِفِينَ ﴾ .

ذكر بعض المفسرين أن هذه الآية مدنية وذلك باعتبار قوله تعالى ﴿ وَآتُوا
حَقَّهُ يَوْمَ حَصَادِهِ ﴾ أنه يعنى الزكاة . والزكاة لم تفرض إلا في المدينة بأنصبتها
المحددة في الزروع والثمار . ولكن هذا المعنى ليس وارداً في الآية إذ أن هناك أقوالاً
مأثورة في تفسيرها بأنها تعنى الصدقات . أو بأنها تعنى الاطعام منها لمن يمر بهم
يوم الحصاد أو جنى الثمار ، وخاصة أن هذه الآية ليس فيها تحديد لمقدار الزكاة أو
لقرايتهم وأن الزكاة فرضت في المدينة فيما بعد بالعشر ونصف العشر ، وعلى هذا
تكون الآية مكية^(١) .

الآية الرابعة :

﴿ قُلْ تَعَالَوْا لِنُؤْمِنْ بِمَا حَرَّمَ رَبُّكُمُ عَلَيْكُمْ إِلَّا نَشْرِكُوا بِهِ شَيْئًا وَبِالْوَالِدَيْنِ
إِحْسَانًا ﴾^(٢) .. الآيات .

أخرج أبو جعفر النحاس في كتابه الناسخ والمنسوخ بسنده عن أبي عمرو
ابن العلاء يقول سألت مجاهدًا عن تلخيص آي القرآن المدني من المكى فقال
سألت ابن عباس عن ذلك فقال : سورة الأنعام نزلت بمكة جملة واحدة فهي
مكية إلا ثلاث آيات منها نزلن بالمدينة (قل تعالوا أئسل) إلى تمام الآيات
الثلاث . وما تقدم من السور مدنيات^(٣) .

(١) الأنعام : ١٤١ .

(٢) باختصار من خلال القرآن (٧ : ١٩) .

(٣) الآيات من سورة الأنعام (١٥١ — ١٥٢ — ١٥٣) إلى قوله تعال ذلكم وصاكم به لعلكم تتقون .

(٤) الناسخ والمنسوخ لأبي جعفر النحاس ٣٢٨ هـ (ص ١٢٨) ، ط/ مطبعة السعادة الطبعة الأولى

١٣٢٣ هـ ، وراجع (ص ١٢٧) من بحثنا هذا .

وهذا الأثر السابق يجعلنى أحكم على هذه الآيات بأنها مدنية .
والنتيجة التى نصل إليها أن سورة الانعام مكية نزلت جملة واحدة ما عدا
الآيات التى أشرنا إلى مدنيّتها لما ورد فيها من الآثار التى تدل على ذلك .
ولا تعارض بين قولنا بمدنية الآيات ، وبين ما ثبت من نزول الأنعام جملة
واحدة . لأنه قد يعبر عن غالب الشيء بكلمة .
وعلى الرأى الثانى بعدم مدنية هذه الآيات فلا إشكال . والله أعلم .

* * *

(٢) سورة الأعراف

سورة الأعراف مكية إلا تسع آيات من قوله تعالى ﴿ وَاسْأَلْهُمْ عَنِ الْقَرْيَةِ الَّتِي كَانَتْ حَاضِرَةَ الْبَحْرِ إِذْ يَعْدُونَ فِي السَّبْتِ إِذْ تَأْتِيهِمْ حِثَائُهُمْ يَوْمَ سَبْتِهِمْ شُرْعًا وَيَوْمَ لَا يَسْبَحُونَ لَا تَأْتِيهِمْ كَذَلِكَ نَبْلُوهُمْ بِمَا كَانُوا يَفْسُقُونَ ﴾ (١).

إلى قوله تعالى : ﴿ وَإِذْ نَفَخْنَا الْهَبْلَ فَوَقَّعَ كَائِدَهُ ظُلْمَةً وَظَنَّوا أَلَّهُ وَاقِعٌ بِهِمْ خُذُوا مَا آتَيْنَاكُمْ بِقُوَّةٍ وَاذْكُرُوا مَا فِيهِ لَعَلَّكُمْ تَتَّقُونَ ﴾ (٢).

قال الزركشي : سورة الأعراف مكية إلا ثلاث آيات (واسألهم عن القرية التي كانت) إلى قوله تعالى : ﴿ وَإِذْ نَفَخْنَا الْهَبْلَ ﴾ (٣).

هكذا قال الزركشي : (ثلاث آيات) ولكن مع العدد يظهر أنها تسع آيات وقال السيوطي : أخرج أبو الشيخ ابن حبان عن قتادة قال : الأعراف مكية إلا آية (واسألهم عن القرية) وقال غيوه من هنا إلى (وإذ أخذ ربك من بنى آدم) مدني .

وسبب نزول تلك الآيات (أن اليهود ادعوا وقالوا لم يصدر من بنى إسرائيل كفر ولا مخالفة للرب وكانوا يعرفون ما وقع لأهل هذه القرية ويحفظونه ويحتفلون أنه لا يعلمه أحد غيرهم فأمره الله أن يسألهم عن حال هذه القرية وما وقع لهم توبيخا وتقريرا وتقريرا لهم بما يعلمون من حال أهلها فذكر لهم قصة أهلها فبهتوا وظهر كذبهم في دعواهم المذكورة وكانت واقعة أهل القرية المذكورة في زمن داود عليه السلام (٤) أ.هـ .

(١) الأعراف : ١٦٣ .

(٢) الأعراف : ١٦١ .

(٣) البهتان (١ : ٢٠٠) .

(٤) الفتوحات الالهية تأليف سليمان بن عمر العجل الشافعي الشهر بالجبل (٢ : ٢٢) .

وقال السيد قطب والآيات من هنا أى من قوله (وأسألهم عن القرية) إلى قوله (وإذ نتقنا الجبل فوقهم كأنه ظلة) آيات مدنية . نزلت في المدينة لمواجهة اليهود فيها وضمت إلى هذه السورة المكية في هذا الموضع تكملة للحديث عما ورد فيها من قصة بنى إسرائيل مع نبيهم موسى^(١) .
ومن خلال ما سبق بيانه أميل إلى أن تلك الآيات مدنية .

* * *

(١) في غلال القرآن للسيد قطب (٩ : ٦٥٥) .

(٣) سورة يونس (عليه السلام) .

سبق ان بينا الآيات المدنية في سورة الأعصراف المكية . وتليها سورة الأنفال والتوبة وهما مدنيتان .

أما سورة يونس فهي مكية وفيها آيات مدنية .

وهي قوله تعالى : ﴿ وَمِنْهُمْ مَنْ يُؤْمِنُ بِهِ وَمِنْهُمْ مَنْ لَا يُؤْمِنُ بِهِ ﴾ ^(١) وكذلك قوله تعالى ﴿ فَإِنْ كُنْتَ فِي شكٍ ﴾ ^(٢) .

قال السيوطي : سورة يونس مكية استثنى منها (فَإِنْ كُنْتَ فِي شكٍ) الآيتين . وقوله (ومنهم من يؤمن به) الآية قيل نزلت في اليهود . وقيل من أولها إلى رأس الأريعين مكى والباقي مدنى حكاها ابن الفرسى والسخاوى في جمال القراء ^(٣) .

أما قوله (ومنهم من يؤمن به) قيل المراد أهل مكة . وقيل المراد أهل الكتاب . وقيل هو عام في جميع الكفار . وهو الصحيح ^(٤) .

وقوله تعالى : ﴿ فَإِنْ كُنْتَ فِي شكٍ مِمَّا أَنزَلْنَا إِلَيْكَ فَاسْأَلِ الَّذِينَ يُقْرَأُونَ الْكِتَابَ مِنْ قَبْلِكَ لَقَدْ جَاءَكَ الْحَقُّ مِنْ رَبِّكَ فَلَا تَكُونُ مِنَ الْمُمْتَرِينَ ﴾ .

الخطاب للنبي ﷺ والمراد غيره والمعنى (فَإِنْ كُنْتَ فِي شكٍ) أى قل يا محمد للكافر فإن كنت في شك مما أنزلنا إليك (فاسأل الذين يقرأون الكتاب من قبلك) أى يا عابدي الوثن إن كنت في شك من القرآن فاسأل من أسلم من اليهود

(١) يونس : ٤٠ .

(٢) يونس : ٩٤ .

(٣) الانتان للسيوطي (١ : ١٥) ، وانظر القرطبي في تفسيره (٨ : ٣٤) .

(٤) تفسير القرطبي (٨ : ٣٤٥) .

يعنى عبد الله بن سلام وأمثاله لأن عبدة الأوثان كانوا يقرون لليهود بأنهم أعلم منهم من أجل أنهم أصحاب كتاب ، فدعاهم الرسول ﷺ إلى أن يسألوا من يقرون بأنهم أعلم منهم هل يعث الله برسول من بعد موسى^(١) .

أخرج الطبري بسنده عن يونس قال : أخبرنا ابن وهب . قال ابن زيد في قوله تعالى : ﴿ فَإِنْ كُنْتَ فِي شكٍّ مِمَّا أَنْزَلْنَا إِلَيْكَ فَاسْأَلِ الَّذِينَ يَقْرَأُونَ الْكِتَابَ مِنْ قَبْلِكَ ﴾ قال : هو عبد الله بن سلام كان من أهل الكتاب فأمن برسول الله ﷺ^(٢) .

وعلى هذا فيمكننا أن نقول إن السورة كلها مكية ما عدا قوله تعالى ﴿ فَإِنْ كُنْتَ فِي شكٍّ مِمَّا أَنْزَلْنَا إِلَيْكَ فَاسْأَلِ الَّذِينَ يَقْرَأُونَ الْكِتَابَ مِنْ قَبْلِكَ ﴾ حيث أنها نزلت في عبد الله بن سلام وأمثاله من أهل الكتاب الذين آمنوا في المدينة .

* * *

(١) باختصار من تفسير القرطبي (٨ : ٢٨٢) .

(٢) تفسير الطبري (١١ : ٢٦٨) .

(٤) سورة هود (عليه السلام)

وهي من السور المكية وفيها آية مدنية . وهي قوله تعالى : ﴿ وَأَقِمِ الصَّلَاةَ طَرَفَىِ النَّهَارِ وَزُلْفَا مِنْ اللَّيْلِ إِنَّ الْحَسَنَاتِ يُذْهِبْنَ السَّيِّئَاتِ ذَلِكَ ذِكْرَى لِلَّذِينَ هُمْ ﴾ (١).

قال السيوطي : (« هود » استثنى منها ثلاث آيات « فلعلك تارك » (٢) وأمنن كان على بينة من ربه (٣) « وأقم الصلاة طرفي النهار » ثم قال ودليل الثالثة ما صح من عدة طرق أنها نزلت بالمدينة في حق أبي اليسر (٤) .

قلت : ولم أجد دليلا على مدنية الآيتين (فلعلك تارك) (أمنن كان على بينة من ربه) .

بل ذكرت بعض التفسير ما يفيد أن قوله تعالى : ﴿ فَلَعَلَّكَ تَارِكٌ بَعْضَ مَا نُوحِيَ إِلَيْكَ وَضَالِقٌ بِهِ صَلَاتِكَ أَنْ يَقُولُوا قَوْلًا أُنْزِلَ عَلَيْهِ كَثْرًا أَوْ جَاءَ مَعَهُ مَلَكَ إِنَّمَا أَنتَ لَدَيْرٌ وَاللَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ وَكِيلٌ ﴾ . إنها نزلت في المشركين .

قال ابن كثير (ويقول تعالى مسلما لرسوله ﷺ عما كان يتعننت به المشركون فيما كانوا يقولونه عن الرسول كما أخبر تعالى عنهم في قوله : ﴿ وَقَالُوا مَا لِهَذَا الرَّسُولِ يَأْكُلُ الطَّعَامَ وَيَمْشِي فِي الْأَسْوَاقِ قَوْلًا أُنْزِلَ إِلَيْهِ مَلَكَ فَيَكُونُ مَعَهُ لَدِيمًا . أَوْ يُلقَى إِلَيْهِ كَثْرًا أَوْ تَكُونُ لَهُ جَنَّةٌ يَأْكُلُ مِنْهَا وَقَالَ الظَّالِمُونَ إِنْ تَتَّبِعُونَ إِلَّا رَجُلًا مَسْحُورًا ﴾ . الفرقان (٧ — ٨) .

(١) هود : ١١٤ .

(٢) هود : ١٢ .

(٣) هود : ١٧ .

(٤) الاقان (١ : ١٥) .

فَأَمَرَ اللَّهُ تَعَالَى رَسُولَهُ صَلَوَاتُ اللَّهِ تَعَالَى وَسَلَامُهُ عَلَيْهِ وَأَرْشَدَهُ إِلَى أَنْ لَا يَضِيقَ بِذَلِكَ صَدْرُهُ وَلَا يَصْدُنَهُ ذَلِكَ وَلَا يَشِينَهُ عَنْ دَعَائِهِمْ إِلَى اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ أَنَاءَ اللَّيْلِ وَأَطْرَافِ النَّهَارِ كَمَا قَالَ تَعَالَى : ﴿ وَلَقَدْ نَعَلِمُ أَنَّكَ يَضِيقُ صَدْرُكَ بِمَا يَقُولُونَ ﴾ الْآيَةُ . وَقَالَ هَهُنَا : ﴿ فَلَقَلَّكَ كُتَابُكَ بَعْضَ مَا يُوحَىٰ إِلَيْكَ وَصَائِقُ بِهِ صَدْرُكَ أَنْ يَقُولُوا ﴾ أَيْ لَقَوْهُمْ ذَلِكَ فَإِنَّمَا أَنْتَ نَذِيرٌ وَلَكَ أَسْوَأُ بِإِخْوَانِكَ مِنَ الرِّسْلِ قَبْلَكَ فَإِنَّهُمْ كَذَبُوا وَأَوْذَوْا فَصَبِرُوا حَتَّى أَتَاهُمْ نَصْرُ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ ^(١) . أ.هـ .

قال الرازى فى سبب نزول الآية (روى عن ابن عباس رضى الله عنهما أن رؤساء مكة قالوا : يا محمد اجعل لنا جبال مكة ذهابا إن كنت رسولا وقال آخرون : اثبتا بالملائكة يشهدون بنبوتك . فقال : لا أقدر على ذلك ، فنزلت هذه الآية ^(٢) .

أما الآية الثانية ﴿ أَمَّا أَفَمَنْ كَانَ عَلَىٰ يَتِيَةٍ مِّن رَّبِّهِ وَيَتْلُوهُ شَاهِدٌ مِّنْهُ وَمِنْ قَبْلِهِ كِتَابُ مُوسَىٰ إِمَامًا وَرَحْمَةً أُولَٰئِكَ يُؤْمِنُونَ بِهِ وَمَنْ يَكْفُرْ بِهِ مِنَ الْأَحْزَابِ فَإِنَّ لَهُ مَوْعِدًا فَلَا تَكُ فِي مِرْيَةٍ مِّنْهُ إِنَّهُ الْحَقُّ مِن رَّبِّكَ وَلَكِنَّ أَكْثَرَ النَّاسِ لَا يُؤْمِنُونَ ﴾ ^(٣) .

قلت : ولم أقف على شاهد يدل على مدنيتهما . بل هى مكينة نزلت فى اتباع النبى عليه الصلاة والسلام وهم من الفضل البين على غيرهم ممن أرادوا الحياة الدنيا وزيبتها والشاهد من الله تعالى هو النبى عليه الصلاة والسلام ومعه جبريل عليه السلام (ومن قبله كتاب موسى) لأن النبى ﷺ موصوف فى كتاب موسى عليه السلام (يجلونه مكتوبا عندهم فى التوراة والإنجيل) .

أما الآية الثالثة قوله تعالى : ﴿ وَأَقِمِ الصَّلَاةَ طَرَفَى النَّهَارِ وَزُلَفًا مِّنَ اللَّيْلِ إِنَّ الْحَسَنَاتِ يُذْهِبُنَ السَّيِّئَاتِ ذَلِكَ ذِكْرَى لِلذَّاكِرِينَ ﴾ ^(٤) .

(١) تفسير ابن كثير (٢ : ٤٣٩) .

(٢) تفسير الرازى (١٧ : ١٩٣) .

(٣) هود : ١٧ .

(٤) هود : ١١٤ .

قال الواحدى : (أخبرنا الأستاذ منصور البغدادى قال : أخبرنا أبو عمر ابن مطر قال: حدثنا إبراهيم بن على : قال حدثنا يحيى بن يحيى : قال حدثنا أبو الأحوص عن سمك ، عن إبراهيم عن علقمة والأمود ، عن عبد الله قال : جاء رجل إلى النبى ﷺ فقال : يا رسول الله إني عاجل^(١) امرأة في أقصى المدينة وإني أصبت منها مادون أن آتيها . وأنا هنا فاقض فيّ ما شئت ، قال : فقال عمر : لقد سترك الله لو سترت نفسك ، فلم يرد عليه النبى ﷺ فانطلق الرجل فاتبعه رجلا ودعاه فلا عليه هذه الآية ، فقال رجل : يا رسول الله هذا له خاصة ؟ قال : لا بل للناس كافة . رواه مسلم عن يحيى ورواه البخارى عن طريق يزيد بن ذريح^(٢) .

رواه البخارى فى تفسير سورة هود عليه السلام فى باب قوله تعالى ﴿ وَأَقِمِ الصَّلَاةَ طَرَفَى النَّهَارِ ﴾^(٣) .

ورواه مسلم فى كتاب التوبة فى باب قوله تعالى ﴿ إِنَّ الْحَسَنَاتِ يُكْفِرْنَ السَّيِّئَاتِ ﴾^(٤) .

وأخرجه أيضا الترمذى^(٥) والنسائى من طريق موسى بن طلحة عن أبى اليسر بن عمرو أنه أئتمه امرأة وزوجها قد بعته رسول الله ﷺ فى بعث فقالت له يعنى تمرا يدرهم قال : وأعجبتنى فقلت لها : إن فى البيت تمرا أطيب من هذا ، فانطلق بها معه ففمزها وقبلها ثم فرغ . فخرج فلقى أبها بكر فأخبره فقال تب ولا تعد ، ثم أتى النبى ﷺ .. الحديث .

وفى روايته أنه صلى مع النبى ﷺ العصر فنزلت^(٦) .

وفىما سبق ذكره دليل واضح على أن الآية مدنية . والله أعلم .

-
- (١) عاجلت امرأة : أى داعيتها وتطلبت منها ما يكون بين الرجل والمرأة غير أى ما جمعتها .
 - (٢) اسباب النزول للواحدى تحقيق الأستاذ سيد صقر (ص ٢٦٩) .
 - (٣) صحيح البخارى وحلى هامشه فتح البارى (٩ : ٤٢٥) .
 - (٤) صحيح مسلم بشرح الثرى جلد ٩ (٧ : ٧٩) .
 - (٥) سنن الترمذى (٥ : ١٨٩) فى كتاب تفسير القرآن - تفسير سورة هود .
 - (٦) فتح البارى (٩ : ٤٥٦) .

(٥) سورة يوسف (عليه السلام)

سورة يوسف كلها مكية . قال القرطبي : قال ابن عباس وقتادة إلا أربع آيات منها . وروى أن اليهود سألوا رسول الله ﷺ عن قصة يوسف فنزلت السورة^(١) . هكنا ذكر القرطبي في مقدمة تفسيره للسورة ويفهم منه أن اليهود كانوا في المدينة ، فالسورة مدنية .

وقال السيوطي : في الفصل الذي ذكر فيه السور المكية التي فيها آيات مدنية وعد منها سورة (يوسف) استثنى منها ثلاث آيات من أولها حكاه أبو حيان وهو واه جداً لا يلتفت إليه^(٢) . أ.هـ .

والذي ذكره القرطبي عن سؤال اليهود عن قصة يوسف أوردها هو نفسه في شرح قوله تعالى : ﴿ إِنَّا أَنْزَلْنَاهُ قُرْآنًا عَرَبِيًّا لَعَلَّكُمْ تَعْقِلُونَ ﴾ .

فقال : (وقيل معنى (أنزلناه) أى أنزلنا خبر يوسف . قال النحاس : وهذا أشبه بالمعنى لأنه يروى أن اليهود قالوا : سلوه لم تنتقل آل يعقوب من الشام إلى مصر ؟ وعن خبر يوسف ، فأنزل الله عز وجل هذا بمكة موافقاً لما في التوراة وفيه زيادة ليست عندهم^(٣) .

وقد ورد في بعض المصاحف أن الآيات (١ ، ٢ ، ٣ ، ٧) مدنية وما عداه مكي وهي قوله : ﴿ أَلَمْ نَرِ . فَلَمْ يَأْتِ الْكِتَابَ الْمُبِينِ . إِنَّا أَنْزَلْنَاهُ قُرْآنًا عَرَبِيًّا لَعَلَّكُمْ تَعْقِلُونَ . نَحْنُ نَقُصُّ عَلَيْكَ أَحْسَنَ الْقَصَصِ بِمَا أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ هَذَا الْقُرْآنَ وَإِنْ كُنْتَ مِنْ قَبْلِهِ لَمِنَ الْغَالِينَ^(٤) ﴾ .

(١) تفسير القرطبي (٩ : ١٨) .

(٢) الاقنات (١ : ١٥) .

(٣) القرطبي (٩ : ١٨) .

(٤) يوسف : ١ : ٣ .

وقوله تعالى : ﴿ لَقَدْ كَانَ فِي يُوسُفَ وَإِخْوَتِهِ آيَاتٍ لِلْمُؤْمِنِينَ ^(١) ﴾ .

وهنا لا أولافق عليه كما سبق أن بينت وليس فيه دليل صحيح ويخل بتنظيم السياق . والذي صح وثبت ما ذكره الواحدى وأخرجه الحاكم ^(٢) وصححه الذهبي : عن سعد بن أبي وقاص في قوله (نحن نقص عليك أحسن القصص) قال : أنزل القرآن على رسول الله ﷺ ففلاه عليهم زمانا فقالوا : يا رسول الله لو قصصت ، فأنزل الله تعالى — ﴿ آتَىٰكَ تِلْكَ آيَاتُ الْكِتَابِ الْمُبِينِ ﴾ إلى قوله ﴿ نحن نقص عليك أحسن القصص ﴾ الآية . ففلاه عليهم زمانا فقالوا : يا رسول الله لو حدثتنا ، فأنزل الله تعالى ﴿ اللَّهُ نَزَّلَ أَحْسَنَ الْحَدِيثِ كِتَابًا مُّتَشَابِهًا ﴾ قال : كل ذلك ليؤمنوا بالقرآن ^(٣) .

وليس في الرواية الصحيحة السابقة (لسعد) ما يشير إلى مدنية الآيات وجاء في القرطبي (أن اليهود سألو النبي ﷺ فقالوا أخبرنا عن رجل من الأنبياء كان بالشام أخرج ابنه إلى مصر فبكى عليه حتى عمى ..

ولم يكن بمكة أحد من أهل الكتاب ولا من يعرف خبر الأنبياء وإنما وجه اليهود إليهم من المدينة يسألونه عن هذا . فأنزل الله تعالى سورة يوسف جملة واحدة فيها كل ما في التوراة من خير وزيادة فكان ذلك آية للنبي ﷺ بمنزلة إحياء عيسى ابن مريم (عليه السلام) الميت ^(٤) .

أضف إلى ذلك أن السورة مفتحة بالأحرف المقطعة (آتَى) ووجود الأحرف المقطعة في أوائل السور دليل على مكيتها ماعدا الزهراوين .

(١) يوسف : ٧ .

(٢) قال الحاكم (هنا حديث صحيح الإسناد ولم يخرجاه) وقال الذهبي صحيح (٢ : ٢٤٥) .

(٣) أسباب النزول للواحدى تحقيق الاستاذ سيد صفى (ص : ٢٧٢) .

(٤) تفسير القرطبي (٩ : ١٣) .

(٦) سورة الرعد

وهي من السور المكية المخلف فيها . وقد سبق أن فصلت الخلاف الوارد فيها ورجحت ما أطمأنت إليه نفسى مستنداً بالأدلة الصحيحة^(١) .

وخلاصته : أن السورة مكية المطلع والموضوع والسياق وبها آيات مدنية .

قال تعالى : ﴿ اللَّهُ يَعْلَمُ مَا نَحْمِلُ كُلُّ أُنْثَى وَمَا يُبْرِئُ الْأَرْحَامَ وَمَا تَرْذَاذُ كُلِّ شَيْءٍ عِنْدَهُ بِمِقْدَارٍ . عَالِمُ الْغَيْبِ وَالشَّهَادَةِ الْكَبِيرُ الْمُتَعَالِ^(٢) ﴾

إلى قوله تعالى : ﴿ وَيُسَبِّحُ الرَّعْدُ بِحَمْدِهِ وَالْمَلَائِكَةُ مِنْ خِيعَتِهِ وَيُزِيلُ الصَّوَاعِقُ قُبُوبَهَا مِنْ يَشَاءُ وَهُمْ يُجَادِلُونَ فِي اللَّهِ وَهُوَ شَدِيدُ الْحِمَالِ^(٣) ﴾

فقد ذكر الواحدى عن ابن عباس : (أنها نزلت في عامر بن الطفيل وأريد ابن ربيعة) وقد سبق ذكر القصة فلا حاجة للتكرار هنا^(٤) .

قال السيوطى : وعلى القول بأنها مكية يستثنى قوله (الله يعلم ما نحمل كل أنثى) إلى قوله (شديد المحال)^(٥) .

* * *

(١) راجع (ص ٦٦) سورة الرعد — من بحثنا هنا .

(٢) ، (٣) سورة الرعد : ٨ — ١٣ .

(٤) راجع أسباب النزول للواحدى تحقيق الأستاذ السيد صقر (ص ٢٧٦) . وقد أورده القرطبى (٩ : ٢٩٦) ، وابن كثير (٢ : ٥٠٦) ، وتفسير الطبرى (٣ : ٨٠ ، ٨٤ ، ٨٦) ، والسمر التستري

(٤ : ٥٢) والبحر المحيط (٥ : ٣٧٥) .

(٥) الاتفاق (١ : ١٥) للسيوطى .

(٧) سورة إبراهيم (عليه السلام)

سورة إبراهيم من السور المكية وتضمنت ثلاث آيات مدنية وهى قوله تعالى : ﴿ أَلَمْ تَر إِلَى الَّذِينَ بَدَلُوا نِعْمَةَ اللَّهِ كُفْرًا وَأَحَلُّوا قَوْمَهُمْ دَارَ الْبَوَارِ . جَهَنَّمَ يَصْلَوْنَهَا وَفَسَّ الْقَارَارُ . وَجَعَلُوا اللَّهَ أَلَدًا إِذْ لَوْ يَعْلَمُوا عَنْ سَبِيلِهِ قُلٌ لَمَتَّعُوا فَإِنَّ مَصِيرَكُمْ إِلَى الْقَارِ ۝ ﴾^(١) .

قال القرطبى فى تفسير الآية : أى جعلوا بدل نعمة الله عليهم الكفر فى تكذيبهم محمدا ﷺ ، حين بعثه الله منهم وفهم فكفروا ، والمراد مشركو قريش وأن الآية نزلت فوهم . عن ابن عباس وعلى وغيرهم وقيل : نزلت فى المشركين الذين قاتلوا النبى ﷺ يوم بدر .

وقال السيوطى : أخرج أبو الشيخ عن قتادة : قال سورة إبراهيم مكية غير آيتين مدنيتين^(٢) .

وقال الزركشى : سورة إبراهيم مكية غير آيتين . نزلتا فى قتل بدر ﷺ ألم تر إلى الذين بدلوا نعمة الله كفرا ﷻ... الآيةين^(٣) .

وأخرج الطبري بسنده عن قتادة فى قوله (وأحلوا قومهم دار البوار) قال هم قادة المشركين يوم بدر أحلوا قومهم دار البوار (جهنم يصلونها)^(٤) .

وهنا أرجح أنها ثلاث آيات لأنها تتحدث عن موضوع واحد وهو مشركو قريش الذين قاتلوا النبى ﷺ يوم بدر .

ومعلوم أن غزوة بدر كانت فى السنة الثانية بعد الهجرة النبوية فهى إذن آيات مدنية ، والله أعلم .

(١) سورة إبراهيم : ٢٨ — ٢٩ — ٣٠ .

(٢) تفسير القرطبى (١٠ : ٣٦٤) .

(٣) الاتفاق (١ : ١٦٦) .

(٤) اليونان للزركشى (١ : ٢٠٠) .

(٥) تفسير الطبري (١٣ : ٢٢٣) .

(٨) سورة الحجر

وهي من السور المكية . ولقد استثنى منها قوله تعالى : ﴿ وَلَقَدْ آتَيْنَاكَ سَبْعًا مِّنَ الْمَكَانِي وَالْقُرْآنَ الْعَظِيمَ ﴾^(١) فقيل إنها مدنية .

والذى أرجحه أن سورة الحجر مكية باتفاق^(٢) . فقد أخرج النحاس في ناسخه وابن مردويه عن ابن عباس رضى الله عنهما قال (نزلت سورة الحجر بمكة)^(٣) .

والذين قالوا بمدنية الآية المستثناة (ولقد آتيناك سبعا) الآية استدلو بما قاله ابن الجوزى في سبب نزول هذه الآية ، وذكره الواحدي عن الحسين بن الفضل^(٤) : أن سبع قوافل وافت من بصرى وأذرعاء ليهود بنى قريظة والنضير في يوم واحد فيها أنواع من البرز وأوعية الطيب والجواهر وأمتعة البحر . فقال المسلمون لو كانت هذه الأموال لنا لتقويتنا بها فانفقناها في سبيل الله ، فأنزل الله تعالى هذه الآية وقال : لقد أعطيتكم سبع آيات هي خير لكم من هذه السبع القوافل . ويبدل على صحة هذا القول على أثرها : ﴿ لَا تَمْنُنْ عَلَيْهِمْ إِلَى مَا مَتَّعْنَا بِهِ أَزْوَاجًا مِنْهُمْ ﴾^(٥) وذلك لأن يهود قريظة والنضير كانوا يسكنون المدينة .

أما الذى جعلنى أرجح مكية الآية بل السورة بأكملها فللحديث الصحيح الذى أخرجه الترمذى عن أبى هريرة رضى الله عنه قال : قال رسول الله ﷺ : الحمد لله رب العالمين أم القرآن وأم الكتاب والسبع المثاني .

(١) الحجر : ٨٧ .

(٢) راجع الاثنان للسيوطى (١ : ١٢) ، والفتوحات للجميل (٢ : ٥٣٧) نص على الاجماع .

(٣) الدر المنثور للسيوطى (٤ : ٩٣) .

(٤) الحسين بن الفضل بن عمرو البجلي (١٧٨ — ٢٨٢ هـ) مفسر معمر كان رأساً في معاني القرآن أصله من الكوفة انتقل إلى نيسابور فأقام فيها يعلم الناس ٦٥ سنة وتوفى فيها . انظر الاعلام للزركلى

(٢ : ٢٥١ — ٢٥٢) .

(٥) سورة الحجر : ٨٨ . انظر الفتوحات الالفية (٢ : ٥٥٣) ، أسباب النزول للواحدي تحقيق الامتلاء

سيد صقر (ص ٢٨٢) .

قال أبو عيسى هذا حديث حسن صحيح^(١) .
وقد فسر النبي ﷺ (السبع المثاني) بأنها الفاتحة .
ومعلوم أن الفاتحة نزلت بمكة لأن الصلاة فرضت في مكة ولم يحفظ أنه
كان في الاسلام صلاة بغير الفاتحة^(٢) .
ويضم إلى هذا ما حكاه السيوطي والجمال وغيرهما أن السورة مكية
بالاجماع واتفاق العلماء على هذا .
وقال السيوطي في الانتقان وينبغي أن يستثنى قوله ﴿ وَلَقَدْ عَلِمْنَا الْمُسْتَقْدِمِينَ
مِنْكُمْ وَلَقَدْ عَلِمْنَا الْمُسْتَأْخِرِينَ ﴾^(٣) .
لما أخرجه الترمذي وغيره في سبب نزولها وأنها في صفوف الصلاة .
فقد أخرج الترمذي بسنده عن ابن عباس قال (كانت امرأة تصلي خلف
رسول الله ﷺ حسناء من أحسن الناس ، فكان بعض القوم يتقدم حتى يكون
في الصف الأول لتلايها . ويستأخر بعضهم حتى يكون في الصف المؤخر ،
فإذا ركع نظر من تحت إبطيه فأنزل الله (ولقد علمنا المستقدمين منكم ولقد
علمنا المستأخرين)^(٤) .
وقد أخرجه الحاكم عن ابن عباس وقال (هذا حديث صحيح الإسناد ولم
يخرجاه) .

وقال الذهبي : صحيح^(٥) .

وقد ذكر القرطبي ثمانية أقوال في تفسير الآية .

فقال الثامن : (المستقدمين) في صفوف الرجال (والمستأخرين) فيها
بسبب النساء .. ثم قال : إلا أن القول الثامن هو سبب نزول الآية لما رواه
النسائي والترمذي عن أبي الجوزاء عن ابن عباس .. وذكر الحديث^(٦) .

(١) سنن الترمذي (٥ : ٢٩٧) .

(٢) الانتقان (١ : ١٢) .

(٣) الحجر : ٢٤ .

(٤) سنن الترمذي (٥ : ٣٤) في باب تفسير سورة الحجر .

(٥) المستدرک للحاكم (٢ : ٣٥٣) في باب تفسير سورة الحجر .

(٦) تفسير القرطبي (١٠ : ١٩) .

(٩) سورة النحل

هذه السورة الكريمة من السور المكية وقد تضمنت في آخرها ثلاث آيات مدنية
ومى قوله تعالى : ﴿ وَإِنْ عَابَقْتُمْ فَلْيَاقِبُوا بِمِثْلِ مَا عُوَيْتُمْ بِهِ وَلَا يَكُنْ صَدْرُكُمْ لَهُمْ
غَيْرَ لِلصَّابِرِينَ . وَأَصْبِرْ وَمَا صَبْرُكَ إِلَّا بِاللَّهِ وَلَا تَحْزَنْ عَلَيْهِمْ وَلَا تَكُ فِي ضَلٰىلٍ
مِّمَّا يَمْكُرُونَ . إِنَّ اللَّهَ مَعَ الَّذِينَ اتَّقَوْا وَالَّذِينَ هُمْ مُحْسِنُونَ ﴾^(١) . صدق الله
العظيم .

وقد ورد في سبب نزولها أنها نزلت بشأن سيد الشهداء حمزة بن عبد
المطلب رضى الله عنه .

قال القرطبي : (أطلق جمهور أهل التفسير أن الآية مدنية نزلت في شأن
التمثيل بحمزة في يوم أحد . ووقع ذلك في صحيح البخارى^(٢) وفي كتاب
السيرة^(٣) . وذهب النحاس إلى أنها مكية . والمعنى متصل بما قبلها من المكى
إتصالاً حسناً لأنها تتدرج في الترتيب : من الذى يدعى ويوعظ إلى الذى يجادل إلى
الذى يجازى على فعله^(٤) ولكن ما روى الجمهور أثبت^(٥)) .

روى الدارقطنى^(٦) عن ابن عباس قال : لما انصرف المشركون من
قتل أحد انصرف رسول الله ﷺ فرأى منظراً ساءه ، رأى حمزة قد شق بطنه ،

(١) النحل : ١٢٦ — ١٢٧ — ١٢٨ .

(٢) ذكر البخارى قصة قتل حمزة بن عبد المطلب رضى الله عنه كما قصها وحشى . فتح البارى (٨ :

٣٧١) في كتاب المغازى .

(٣) سيرة ابن هشام (٣ : ١٢) .

(٤) وذهب إلى ذلك الرزى واتصراً له (٩٠ : ١٤١) .

(٥) تفسير القرطبي (١٠ : ٢٠١) .

(٦) سنن الدارقطنى (٤ : ١١٨) تحقيق السيد عبد الله هاشم عالى اللبى ، ط/دار الحسن للطباعة

بالقاهرة .

واضطلم^(١) انفه ، وجذعت^(٢) اذناه ، فقال : (لولا أن يحزن النساء أو تكون سنة بعدى لتركته حتى يعثه الله من بطون السباع والطير لأمثلن مكانه بسبعين رجلا) ثم دعا بيده وغطى بها وجهه فخرجت رجلاه فغطى رسول الله ﷺ وجهه وجعل على رجله الاذخر . ثم قدمه فكبر عليه عشرة ، ثم جعل ييماء بالرجل فيوضع وحمزة مكانه حتى صلى عليه سبعين صلاة ، وكان القتل سبعين ، فلما دفنوا وفرغ منهم نزلت هذه الآية ﴿ اذْغُ إِلَى سَبِيلِ رَبِّكَ بِالْحِكْمَةِ وَالْمَوْعِظَةِ الْحَسَنَةِ ﴾ إلى قوله .. ﴿ واصبر وما صورك إلا بالله ﴾ فصبر رسول الله ﷺ ولم يمشل بأحد^(٣) .

وأخرج الطبري بسنده عن عطاء بن يسار قال : نزلت سورة النحل كلها بمكة ، وهي مكية إلا ثلاث آيات في آخرها نزلت في المدينة بعد أحد ، حيث قتل حمزة ومثل به فقال رسول الله ﷺ لئن ظهرنا عليهم لثملن بثلاثين رجلا منهم .. فلما سمع المسلمون بذلك قالوا : والله لئن ظهرنا عليهم لثملن بهم مثله لم يملها أحد من العرب بأحد قط فأنزل الله ﴿ وَإِنْ عَاقَبْتُمْ فَعَاقِبُوا بِمِثْلِ مَا عُوقِبْتُمْ بِهِ وَلَئِنْ صَبَرْتُمْ لَهُوَ خَيْرٌ لِلْعَاقِبِينَ ﴾^(٤) إلى آخر السورة .

* * *

-
- (١) اضطلم : الاضطلام هو الاحتصال . انظر لسان العرب (١٢ : ٣٤) .
 (٢) جذعت اذناه : الجذع : القطع وقيل هو القطع البائن في الأنف والأذن والشفة . انظر لسان العرب (٨ : ٤١) .
 (٣) تفسر القرطبي (١٠ : ٢٠١) . راجع أسباب النزول للواحدي تحقيق الأستاذ سيد صقر (ص ٢٨٩) .
 (٤) تفسر الطبري (١٤ : ١٩٥) .

(١٠) سورة الاسراء

سورة الاسراء من السور المكية وقد وردت فيها آية مدنية (آية الروح) وهناك آيات مخلف فيها . والأصح أنها مكية .

قال السيوطي في الاتقان (الاسراء) استثنى منها (ويسألونك عن الروح)^(١) الآية .. لما أخرجه البخاري عن ابن مسعود أنها نزلت بالمدينة في جواب سؤال اليهود عن الروح واستثنى منها أيضا (وإن كادوا ليفتنونك) إلى قوله (إن الباطل كان زهوقا)^(٢) . وقوله (قل لمن اجتمعت الإنس والجن)^(٣) الآية ، وقوله (وما جعلنا الرؤيا)^(٤) الآية . وقوله (إن الذين أوتوا العلم من قبله)^(٥) الآية لما أخرجه في أسباب النزول^(٦) .

وقال الزركشي : (سورة بنى اسرائيل مكية غير قوله (وإن كادوا ليفتنونك عن الذى أوحينا إليك) يعنى تعينا وله قصة)^(٧) أ.هـ .

ويلاحظ في القولين السابقين إقتصار الزركشي على قوله تعالى (وإن كادوا ليفتنونك) وإتفاقه مع السيوطي على الآية ذاتها بأنها مدنية . ولقد اختلفت الروايات الواردة في سبب نزول الآية .

(١) الاسراء : ٨٥ .

(٢) الاسراء : ٧٣ — ٨١ .

(٣) الاسراء : ٨٨ .

(٤) الاسراء : ٦٠ .

(٥) الاسراء : ١٠٧ .

(٦) الاتقان للسيوطي (١ : ٢٦) .

(٧) الميزان للزركشي (١ : ٢٠١) .

قال سعيد بن جبير : كان النبی ﷺ يستلم الحجر الأسود في طوافه ، فتمتنعه قريش وقالوا لا ندعك تستلم حتى تلم^(١) بآلتنا . فحدث نفسه وقال : « ما على أن ألم بها بعد أن تدعوني أستلم الحجر والله يعلم أني لما كاره فأني الله تعالى ذلك وأنزل عليه هذه الآية قاله مجاهد وقاده^(٢) . وعلى هذه الرواية تكون الآية مكية .

وقال ابن عباس في رواية عطاء : نزلت في وفد ثقيف ، أتوا النبي ﷺ فسألوه شططا . وقالوا متعنا بآلتنا سنة حتى نأخذ ما يهدى لها ، فإذا أخذناه كسرناها وأسلمنا . وحرّم وادينا كما حرمت مكة ، حتى تعرف العرب فضلنا عليهم فهم النبي ﷺ أن يعطيهم ذلك فنزلت هذه الآية . وعلى هذه الرواية تكون الآية مدنية .

وقيل هو قول أكابر قريش للنبي ﷺ : اطرده عنا هؤلاء السقاط والموالى حتى نجلس معك ونسمع منك . فهم بذلك حتى نهي عنه^(٣) .

قال الطبري بعد أن ذكر تلك الروايات (والصواب من القول في ذلك أن يقال إن الله تعالى أخبر عن نبيه ﷺ أن المشركين كانوا أن يفتوه عما أوحاه الله إليه ليعمل بنهيه وذلك هو الافتراء على الله ، وجائز أن يكون ذلك كان عنهم من ذكر أنهم دعوه ان يمس آلتهم ولم بها . وجائز أن يكون ذلك كان مما ذكر عن ابن عباس من أمر ثقيف ومسألتهم إياه ماسألوه مما ذكرنا ، وجائز أن يكون غير ذلك ، ولا بيان في الكتاب ولا في الخبر يقطع الملبس أى ذلك كان . والاختلاف فيه موجود على ما ذكرنا ، فلا شيء فيه أصوب من الإيمان بظاهره حتى يأتي خبر يجيب التسليم له ببيان ما عني بذلك منه^(٤) .

(١) حتى تلم : التلم : النزول . وقد ألم به أى نزل به . وألم به زلوه غيبا يزورنا للمسا أى في الاحياء . وقال ابن بزي : اللام للقاء السير واحديا لة . لسان العرب (١٢ : ٥٥٠) .

(٢) تفسير القرطبي (١٠ : ٢٩٩) ، أسباب النزول للواحدي تحقيق الأستاذ سيد صقر (ص ٢٩٧) ، تفسير الطبري (١٥ : ١٢) .

(٣) تفسير القرطبي (١٠ : ٢٩٩) ، أسباب النزول للواحدي (ص ٢٩٧) .

(٤) تفسير الطبري (١٥ : ١٢) .

أما قوله تعالى : **وَمَنْ كَاذِبًا كَانُوا لَيُسْجَرُونَكَ مِنْ الْأَرْضِ بِغَيْرِ حُكْمٍ مِنْهَا وَإِذَا لَا يَلْبَثُونَ خِلَافَكَ إِلَّا لَئِيلًا سِنَّةً مِّنْ قَدَرٍ أَرْسَلْنَا قَبْلَكَ مِنْ رُّسُلِنَا وَلَا نَجِدُ لِسُنَّتِنَا تَحِيلاً** (١) .

اختلف أيضاً في هذه الآية هل هي مكة أم مدنية وذلك يرجع إلى المراد من الآية فإذا كان المراد منهم اليهود كانت الآية مدنية وإذا كان المراد منهم المشركين كانت الآية مكة .

ولقد تعددت الروايات والرواية التي وردت في شأن اليهود ضعيفة . قال الحافظ ابن كثير : (قيل نزلت في اليهود إذ أشاروا على رسول الله ﷺ بسكن الشام بلاد الأنبياء وترك سكنى المدينة ، وهذا القول ضعيف لأن هذه الآية مكية وسكنى المدينة بعد ذلك . وقيل إنها نزلت بتوبك وفي صحته نظر . روى البيهقي عن الحاكم بسنده إلى عبد الرحمن بن غنم أن اليهود أتوا رسول الله ﷺ يوما فقالوا يا أبا القاسم إن كنت صادقا أنك نبى فالحق بالشام فإن الشام أرض المحشر وأرض الأنبياء فصدق ما قالوا ففزا غزوة تبوك لا يبرء إلا الشام فلما بلغ تبوك أنزل الله عليه آيات من سورة بنى إسرائيل بعد ما ختمت السورة . (وإن كادوا ليستفزك) ، فأمره الله بالرجوع إلى المدينة ، وقال فيها حيياك ومماتك ومنها تبعث .

وفي هذا الإسناد نظير والأظهر أن هذا ليس بصحيح فإن النبي ﷺ لم يغز تبوك عن قول اليهود وإنما غزاها إمثالا لقوله تعالى : ﴿ يَأْتِيهَا الَّذِينَ آمَنُوا قَائِلُوا الَّذِينَ يَلُونَكُمْ مِنَ الْكُفَّارِ ﴾ ١٧١ ولقوله تعالى : ﴿ قَاتِلُوا الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَلَا بِالْيَوْمِ الْآخِرِ وَلَا يُحَرِّمُونَ مَا حَرَّمَ اللَّهُ وَرَسُولُهُ وَلَا يَدِينُونَ دِينَ الْحَقِّ مِنَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ حَتَّى يُعْطُوا الْجِزْيَةَ عَنْ يَدٍ وَهُمْ صَاغِرُونَ ﴾ ١٧٢ .

(١) الأصماء : ٧٦ - ٧٧ .

(٢) العوبة : ١٢٣ .

• २१ : २५-३१ (३)

وغزاها ليقصص ويتقمم من قتل أهل مؤتة من الصحابة ، والله أعلم .

وقيل نزلت في كفار قريش هموا بإخراج رسول الله ﷺ من بين أظهرهم فتوعدهم الله بهذه الآية وأنهم لو أخرجوه لما لبثوا بعده بمكة إلا يسيراً^(١) .

قال القرطبي : قيل إنها مكية . قال مجاهد وقادة : نزلت في هم أهل مكة بإخراجه ولو أخرجوه لما أمهلوا ولكن الله أمره بالمعجزة فخرج . وهذه أصح لأن السورة مكية ولأن قبلها خبراً عن أهل مكة . ولم يجر لليهود ذكر^(٢) .

أما قوله تعالى : ﴿ وَيَسْأَلُونَكَ عَنِ الرُّوحِ قُلِ الرُّوحُ مِنْ أَمْرِ رَبِّي وَمَا أُوتِيتُمْ مِنَ الْعِلْمِ إِلَّا قَلِيلًا ﴾^(٣) .

أخرج البخاري عن ابن مسعود رضى الله عنه قال : كنت مع النبي ﷺ في حرث بالمدينة وهو يتوكأ على عسيب فمر بنفر من اليهود فقال بعضهم سلوه عن الروح . وقال بعضهم لا تسألوه لا يسمعكم ما تكرهون . فقاموا إليه فقالوا يا أبا القاسم حدثنا عن الروح فقام ساعة ينظر فعرفت أنه يوحى إليه فتأخرت عنه حتى صعد الوحي ، ثم قال ﴿ وَيَسْأَلُونَكَ عَنِ الرُّوحِ قُلِ الرُّوحُ مِنْ أَمْرِ رَبِّي ﴾^(٤) الآية .

وأخرج الترمذي عن ابن عباس قال : قالت قريش لليهود علمونا شيئاً نسأل هذا الرجل . فقالوا سلوه عن الروح فسألوه فأنزل الله ﴿ وَيَسْأَلُونَكَ عَنِ الرُّوحِ قُلِ الرُّوحُ مِنْ أَمْرِ رَبِّي ﴾ .

قال : هذا حديث حسن صحيح غريب من هذا الوجه^(٥) .

(١) تفسير ابن كثير (٣ : ٥٢) .

(٢) تفسير القرطبي (١٠ : ٣٠١) .

(٣) الأسراء : ٨٥ .

(٤) صحيح البخاري وبيهقي وضع البزي (١٠ : ١٩) .

(٥) سنن الترمذي (٥ : ٣٠٤) .

قال ابن كثير : يجمع بين الحديثين بتعدد النزول . وكذا قال الحافظ ابن حجر^(١) .

قال السيوطي : (وقد رجح بأن ما رواه البخاري أصح من غيره وبأن ابن مسعود كان حاضرا القصة)^(٢) .

قلت : رواية الترمذي الراوي فيها ابن عباس ليس حاضرا في القصة أما رواية البخاري كان ابن مسعود حاضراً أو مشاهدا لوقائع القصة ولا شك أن للمشاهدة قوة في التحمل وعليه فالآية مدنية .

* * *

(١) تفسير ابن كثير (٦٠ : ٣) .

(٢) انظر الاثنان (١ : ٣٣ - ٣٤) ، وانظر الباري (١٠ : ١٩) .

(١١) سورة الكهف

سورة الكهف من السور المكية . ولقد اختلف العلماء في الآيات من أول السورة إلى قوله : ﴿ وَإِلَّا لَجَأَ عُلُونٌ مَّا عَلَيْهَا صَيِّدًا جُرُزًا ^(١) ﴾ . وقوله تعالى : ﴿ وَاصْبِرْ نَفْسَكَ مَعَ الَّذِينَ يَدْعُونَ رَبَّهُمْ بِالْغَدَاةِ وَالْعَشِيِّ يُرِيدُونَ وَجْهَهُ وَلَا تَقَعُ عَلَيْهِمْ غَنَائِمٌ ثَرِيدٌ رَبَّةَ السَّاعَةِ اللَّيْلِ وَلَا يَطِغُ مَنْ أَغْفَلُوا قَلْبَهُ عَنْ ذِكْرِنَا وَالْبَحْ هَوَآءٌ وَكَانَ أَمْرُهُ فَرُطًا ^(٢) ﴾ . وكذلك من قوله تعالى : ﴿ إِنَّ الْآدَمِيْنَ آتَمْنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ كَانَتْ لَهُمْ جَنَّاتُ الْفِرْدَوْسِ نُزُلًا ^(٣) ﴾ إلى آخر السورة .

قال السيوطي في بيان الآيات المدنية في السور المكية (الكهف استثنى من أولها إلى « جزا » وقوله « واصبر نفسك » الآية و « إن الذين آمنوا » إلى آخر السورة ^(٤) .

أما قوله (استثنى من أولها إلى « جزا ») أى إنها آيات مدنية وفيه نظر .

قال القرطبي : وهى مكية فى قول جميع المفسرين . وروى عن فرقة إن أول السورة نزل بالمدينة إلى قوله (جزا) والأول أصح ^(٥) .

ثم قال فى قوله تعالى : ﴿ الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِى أَنْزَلَ عَلَى عَبْدِهِ الْكِتَابَ وَلَمْ يَجْعَلْ لَهُ عِوَجًا ^(٦) ﴾ ذكر ابن إسحاق (أن قريشا بعثوا النضر بن الحارث

(١) آية : ٨ .

(٢) آية : ٢٨ .

(٣) آية : ١٠٧ .

(٤) الاضداد (١ : ١٦) .

(٥) تفسير القرطبي (١٠ : ٢٤٦) .

وعقبة بن أبي معيط إلى أحبار يهود وقالوا لهما : سلامهم عن محمد وصفا لهم صفته واخبراهم بقوله فإنهم أهل الكتاب الأول، وعندهم علم ليس عندنا من علم الأنبياء ، فخرجا حتى قدما المدينة ، فسألا أحبار يهود عن رسول الله ﷺ ووصفا لهم أمره . وأخبراهم ببعض قوله ، وقالوا لهم : إنكم أهل التوراة قد جئناكم لتخبرونا عن صاحبنا هذا . فقالت لهما أحبار اليهود : سلوه عن ثلاث نأمركم بهن فإن أخبركم بهن فهو نبي مرسل وإن لم يفعل فالرجل متقول ، فروا فيه رأيكم ، سلوه عن فتية ذهبوا في الدهر الأول ما كان أمرهم ، فإنه قد كان لهم حديث عجيب . وسلوه عن رجل طواف قد بلغ مشارق الأرض ومغاربها ، ما كان نبؤه ؟ وسلوه عن الروح . ما هي ؟ فإذا أخبركم بذلك فاتبعوه فإنه نبي ، وإن لم يفعل فالرجل متقول فاصنعوا في أمره ما بدا لكم . فقبل النضر بن الحارث وعقبة بن أبي معيط حتى قدما مكة على قريش فقالا : يا معشر قريش .. قد جئناكم بفصل ما بينكم وبين محمد ﷺ قد أمرنا أحبار يهود أن نسأله عن أشياء أمرونا بها فإن أخبركم عنها فهو نبي وإن لم يفعل فالرجل متقول ، فروا فيه رأيكم . فجاءوا رسول الله ﷺ فقالوا يا محمد ، أخبرنا عن فتية ذهبوا في الدهر الأول قد كانت لهم قصة عجب وعن رجل طوافا قد بلغ مشارق الأرض ومغاربها وأخبرنا عن الروح ما هي ؟ قال فقال رسول الله ﷺ (أخبركم بما سألتهم عنه غداً) ولم يستثن . فأنصرفوا عنه . فمكث رسول الله ﷺ فيما يزعمون خمس عشرة ليلة ، لا يحدث الله إليه في ذلك وحيا ولا يأتيه جبريل ، حتى أُرِجف^(١) أهل مكة وقالوا : وعدنا محمد غدا . واليوم خمس عشرة ليلة ، وقد أصبحنا منها لا نخبزنا بشيء مما سألتناه عنه وحتى أحزن رسول الله ﷺ مكث الوحي عنه وشق عليه ما يتكلم به أهل مكة ثم جاء جبريل عليه السلام من عند الله عز وجل بسورة أصحاب الكهف فيها معاتبته لإيأاه على حزنه عليهم . وخبر مأسألوهم عن أمر الفتية والرجل الطواف والروح .

(١) أرجف التعم : غاضوا في الأخبار السيئة وذكر القتن . راجع السلسل (٩ : ١١٣) .

فافتتح السورة تبارك وتعالى بحمده وذكر نبوة رسوله ﷺ لما أنكروا عليه ذلك فقال : « الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي أُنْزِلَ عَلَى عَبْدِهِ الْكِتَابَ » يعني محمداً^(١) .

قلت : فاسبب النزول الذي أورده القرطبي نقلاً عن ابن إسحاق دليل واضح على أن مقدمة السورة نزلت بمكة . ويلاحظ أيضاً أن القرطبي ذكر أمر الروح بجانب الرجل الطواف وأمر الفتية لأن الجميع في معرض السؤال ، وهذا لا يعنى أن الثلاثة ذكروا في سورة واحدة ، وإلا فإن الروح جاء ذكرها في سورة الإسراء .

وأما قوله : ﴿ وَاصْبِرْ نَفْسَكَ مَعَ الَّذِينَ يَدْعُونَ رَبَّهُمْ بِالْعَدَاةِ وَالْعَشِيِّ ﴾^(٢) قال الواحدي : قوله تعالى : ﴿ وَاصْبِرْ نَفْسَكَ ﴾ الآية . حدثنا القاضي أبي بكر أحمد بن الحسين الحيري إماماً في دار السنة يوم الجمعة بعد الصلاة (في شهور) سنة عشر وأربعمائة قال أخبرنا أبو الحسن بن عيسى بن عبد ربه الحيري قال : حدثنا محمد بن إبراهيم اليوشنجي قال : حدثنا الوليد بن عبد الملك بن مسرح الحراني قال : حدثنا سليمان بن عطية الحراني عن مسلمة بن عبد الله الجهني عن عمه ابن مشجعه بن رعي الجهني ، عن سلمان الفارسي قال : جاءت المؤلفة القلوب إلى رسول الله ﷺ عينية بن حصن والأقرع بن حابس وذو وههم فقالوا : يا رسول الله إنك لو جلست في صدر المجلس ونحيت عنا هؤلاء وأرواح جبابهم — يعنون سلمان وأبا ذر وقرءاء المسلمين وكانت عليهم جباب الصوف لم يكن عليهم غيرها — جلسنا إليك وحادثناك وأخذنا عنك فأنزل الله تعالى : ﴿ وَاللَّيْلُ مَا أُوْحِيَ إِلَيْكَ مِنْ كِتَابِ رَبِّكَ لَا مُبَدِّلَ لِكَلِمَاتِهِ وَلَنْ تَجِدَ مِنْ دُونِهِ مُتَعَدِّلاً . وَاصْبِرْ نَفْسَكَ مَعَ الَّذِينَ يَدْعُونَ رَبَّهُمْ بِالْعَدَاةِ وَالْعَشِيِّ يُرِيدُونَ وَجْهَهُ — حَتَّىٰ بَلَغَ — إِنْ أَغْتَلَّ لِلظَّالِمِينَ لَارًا — يَهْدِيهِمْ بِالنَّارِ فَقَامَ النَّبِيُّ ﷺ بِلَتَمْسِهِمْ حَتَّىٰ أَصَابَهُمْ فِي مَوْخَرِ

(١) تفسير القرطبي (١٠ : ٣٤٧) .

(٢) الكهف : ٢٨ .

المسجد يذكر الله تعالى — قال الحمد لله الذى لم يمتنى حتى أمرنى أن أصبر نفسى مع رجال من أمتى . معكم الحيا ومعكم الممات (١) .

فهذا الأثر يدل على أن الآية مدنية لأن سلمان وأبا ذر كانا في المدينة وهو ضعيف لأن في مسنده سليمان بن عطاء الخزاز (٢) .

والذى أرجحه أن الآية مكية وهى شبيهة بقوله تعالى في سورة الأنعام المكية ﴿ وَلَا تَطْرُدِ الَّذِينَ يَدْعُونَ رَبَّهُمْ بِالْغَدَاةِ وَالْعَشِيِّ يُرِيدُونَ وَجْهَهُ ﴾ (٣) الآية .

والآية التى بين أيدينا ﴿ وَاصْبِرْ نَفْسَكَ مَعَ الَّذِينَ يَدْعُونَ رَبَّهُمْ بِالْغَدَاةِ وَالْعَشِيِّ يُرِيدُونَ وَجْهَهُ وَلَا تَعْدُ عَيْنَاكَ عَنْهُمْ ذِكْرَ نِيَّةِ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا . وَلَا تَطِغْ مِنْ أَغْفَلْنَا قَلْبَهُ عَنْ ذِكْرِنَا وَابْتِغِ هَوَاهُ وَكَانَ أَمْرُهُ فُرُطًا ﴾ فقد ورد في سبب نزول آية الأنعام الحديث الصحيح الذى رواه مسلم بسنده عن سعد قال كنا مع النبى ﷺ ستة نفر فقال المشركون للنبى ﷺ اطرد هؤلاء لا يجزؤون علينا وقال وكنت أنا وابن مسعود ورجل من هذيل وبلال ورجلان لست أذكرهما فوقع في نفس رسول الله ﷺ ما شاء الله أن يقع فحدث نفسه فأنزل الله عز وجل ﴿ وَلَا تَطْرُدِ الَّذِينَ يَدْعُونَ رَبَّهُمْ بِالْغَدَاةِ وَالْعَشِيِّ يُرِيدُونَ وَجْهَهُ ﴾ (٤) . ا.هـ .
وأيضاً أخرج الواحد في قوله تعالى ﴿ وَلَا تَطِغْ مِنْ أَغْفَلْنَا قَلْبَهُ عَنْ ذِكْرِنَا ﴾ الآية . نزلت في أمية بن خلف .

(١) أسباب النزول للواحدي (ص ٣٠٦) تحقيق الأستاذ سيد صقر .

(٢) سليمان بن عطاء الخزاز .. قال البخاري في حديثه منكر ، وقال أبو زرعة منكر الحديث .. وقد

ذكره ابن حبان في الضعفاء . وقال أبو حاتم منكر الحديث يكتب حديثه ا.هـ .

باختصار من علهيب التهذيب (٤ : ٢١١) .

(٣) الأنعام : ٥٢ .

(٤) صحيح مسلم (باب مناقب سيدنا سعد بن أبي وقاص) بشرح النووي ط/ دار الفكر (١٥ :

١٨٨) . وراجع أسباب النزول للواحدي تحقيق الأستاذ سيد صقر (ص : ٢١٢) .

أخرج الواحدى بسنده عن ابن عباس في قوله ﴿ وَلَا تَطْعَمُ مِنْ أَغْلَانَا ﴾ قلبه عن ذكرنا ^(١) قال : نزلت في أمية بن خلف الجمحي وذلك أنه دعا النبي ﷺ إلى أمر كرهه من تحرد الفقراء عنه وتقريب صناديد أهل مكة فأنزل الله . ﴿ وَلَا تَطْعَمُ مِنْ أَغْلَانَا ﴾ عن ذكرنا ﴿ — يعنى من ختمنا على قلبه عن التوحيد واتبع هواه — يعنى الشرك ^(٢) .

وأخبره قوله تعالى ﴿ إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ كَانَتْ لَهُمْ جَنَّاتُ الْفِرْدَوْسِ نُزُلًا ﴾ إلى آخر السورة . أشار السيوطى إلى أنها مدنية وذلك لأن قوله تعالى ﴿ قُلْ لَوْ كَانَ الْبَحْرُ مِدَادًا لِكَلِمَاتِ رَبِّى لَفُتِحَ الْبَحْرُ قَبْلَ أَنْ تَقْدَ كَلِمَاتِ رَبِّى وَلَوْ جَنَّتَا بِمِطْلِهِ مَكَدًا ﴾ فقد ورد في سبب نزولها أنها نزلت في اليهود .

قال الواحدى : قال ابن عباس : قالت اليهود لما قال لهم النبى ﷺ « وما أوتيتم من العلم إلا قليلا » كيف وقد أوتينا التوراة . ومن أوتى التوراة فقد أوتى خيرا كثيرا فنزلت — ﴿ قُلْ لَوْ كَانَ الْبَحْرُ مِدَادًا لِكَلِمَاتِ رَبِّى ﴾ الآية ^(٣) .

فدل سبب النزول على أنها مدنية .

وكذلك قوله تعالى ﴿ لَمَنْ كَانَ يَرْجُوا لِقَاءَ رَبِّهِ ﴾ الآية .

وأخرج الواحدى بسنده عن ابن عباس : نزلت في جنس يد بن زهير الغامدى ^(٤) وذلك أنه قال : إني أعمل العمل لله ، فإذا اطلع عليه سرى . فقال رسول الله ﷺ : « إن الله طيب لا يقبل إلا طيبا ولا يقبل ما روي فيه » فأنزل

(١) الكهف : ٢٨ .

(٢) أسباب النزول للواحدى (ص ٣٠٧) تحقيق الأستاذ سيد صقر .

(٣) أسباب النزول للواحدى تحقيق الأستاذ سيد صقر (ص ٣٠٨) وراجع تفسير القرطبى

(١١ : ٦٨) .

(٤) هو جنس يد بن زهير الغامدى قاتل الساحر يكتى أبها عبد الله له صحة روى عن النبى ﷺ (حد الساحر ضربه بالسيف) ذكر العسكرى أنه مات في خلافة معاوية . تهذيب التهذيب

(٢ : ١١٨) .

الله تعالى هذه الآية^(١) .

والذى أرجحه أن الآيات مكية لما فيها من الحض على الإيمان بالله والنهى عن الشرك بالله . وهى من أهم خصائص الآيات المكية .

قال ابن كثير : (قال ابن جرير : حدثنا أبو عامر اسماعيل بن عمرو السكوني . حدثنا هشام بن عمار حدثنا ابن عياش حدثنا عمرو بن قيس الكندى أنه سمع معاوية بن أبى سفيان تلا هذه الآية ﴿ فَمَنْ كَانَ يَرْجُوا لِقَاءَ رَبِّهِ ﴾ الآية وقال إنها آخر آية نزلت من القرآن . وهذا أثر مشكل فإن هذه الآية آخر سورة الكهف . والكهف كلها مكية ولعل معاوية أراد أنه لم ينزل بعدها آية تنسخها ولا تغير حكمها بل هى مثبتة محكمة فاشتبه ذلك على بعض الرواة فروى بالمعنى على ما فهمه والله أعلم^(٢) .

فهنا فيه تأكيد من ابن كثير رحمه الله على مكية السورة عند قوله (والكهف كلها مكية) .. والله أعلم .

(١) أسباب النزول للواحدي (ص ٣٠٨) تحقيق الأستاذ سيد صقر .

(٢) تفسير ابن كثير (٣ : ١١٠) .

(١٢) سورة مريم

وهي من السور المكية . وقال السيوطي : استثنى منها آية السجدة^(١) .
وقوله ﴿ وَإِنْ مِنْكُمْ إِلَّا وَارِدُهَا ﴾^(٢) أى أنها آيتان مدينتان .
ولم أجد ما يعضد ذلك .. وقد نقل القرطبي الإجماع على مكيتها قال
القرطبي في تفسيره : (سورة مريم عليها السلام وهي مكية بإجماع)^(٣) .

-
- (١) آية السجدة (أولئك الذين أتسم الله عليهم) ال قوله (اذا تلى عليهم آيات الرحمن خروا سجدا
وبكيا) آية : ٥٨ .
(٢) آية ٧١ .
(٣) الاثنان : (١ : ١٦) .
(٤) القرطبي (١١ : ٧٢) .

(١٣) سورة طه

سورة طه من السور المكية ..

قال السيوطى فى الإتقان : « طه » استثنى منها « فاصبر على ما يقولون »^(١) الآية .

قلت : وينبغى أن يستثنى آية أخرى فقد أخرج البزار وأبو يعلى عن أنى رافع قال : أضاف النبى ﷺ ضيفا فأرسلنى إلى رجل من اليهود أن أسلفنى دقيقا إلى هلال رجب فقال : لا . إلا برهن فأتيت النبى ﷺ فأخبرته فقال أما والله أنى لأمين فى السماء أمين فى الأرض . فلم أخرج من عنده حتى نزلت هذه الآية ﴿ لَا تَمْلِكُ عَلَيْكَ إِلَى مَا مَتَّعْنَا بِهِ أَزْوَاجًا مِنْهُمْ ﴾^(٢) .

قال القرطبى : قال بعض الناس : سبب نزول هذه الآية (ولا تمدن عينيك) ما رواه أبو رافع مولى رسول الله ﷺ ، قال : نزل ضيف برسول الله ﷺ ، فأرسلنى عليه السلام إلى رجل يهودى وقال قل له يقول لك محمد : نزل بنا ضيف ولم يلق عندنا بعض الذى يصلحه فبعضى كذا وكذا من الدقيق ، أو أسلفنى إلى هلال رجب فقال : لا ، إلا برهن .

قال : فرجعت إلى رسول الله ﷺ فأخبرته فقال والله أنى لأمين فى السماء أمين فى الأرض ولو أسلفنى أو باعنى لأدبت إليه اذهب بدرعى إليه .. ونزلت الآية تعزية له عن الدنيا .

قال ابن عطية : وهذا معترض أن يكون سببا ، لأن السورة مكية والقصة المذكورة مدنية فى آخر عمر النبى ﷺ ، لأنه مات ودرعه مرهونة عند يهودى

(١) طه : ١٣ .

(٢) طه : ١٣ .

(٣) الإتقان (١ : ١١) .

بهذه القصة التي ذكرت .

وإنما الظاهر أن الآية متناسقة مع ما قبلها وذلك أن الله تعالى وعظم على ترك الاعتبار بالأثم السالفة ثم توعدهم بالعذاب المؤجل ثم أمر نبيه بالاحتقار لشأنهم والصبر على أقوالهم والأعراض عن أموالهم وما في أيديهم من الدنيا ، إذ ذلك منصرف عنهم صائر إلى خزي^(١) .

قلت : قال القرطبي : سورة طه عليه السلام مكية في قول الجميع^(٢) .

أضيف إلى قوله هذا الحديث الصحيح الذي رواه البخاري بسنده عن عبد الله بن مسعود رضي الله عنه قال : (بنى إسرائيل والكهف ومريم وطه والأنبياء من من العتاق^(٣) الأول ومن من تلادى^(٤)) .

قال ابن حجر : (وزاد في هذه الرواية ما لم يذكره في تلك وحاصله : أنه ذكر خمس سور متوالية ومقتضى ذلك أنهم نزلن بمكة لكن اختلف في بعض آيات منهن .. قيل في جميع ذلك إنه مدني ولا يثبت شيء من ذلك والجمهور على أن الجميع مكيات وشذ من قال بخلاف ذلك^(٥)) .

والخمس سور التي يشير إليها ابن حجر هي (الأعراف) ، (الكهف) ، (مريم) ، (طه) ، (الأنبياء) .

وعليه فسورة طه مكية كلها والله أعلم .

(١) تفسير القرطبي (١١ : ٣٦٢ — ٣٦٣) .

(٢) تفسير القرطبي (١١ : ٦١٣) .

(٣) قوله من من العتاق الأول ومن من تلادى : يعنى أن تلك السور من تقدم ما أعلنت من القرآن شبهون تلاد المال . والتلاد هو المال القديم . انظر لسناد العرب (٣ : ١٠٠) .

(٤) صحيح البخاري وعلى هامشه فتح الباري (١٠ : ٥٠) .

(٥) فتح الباري (١٠ : ٥٠) .

(١٤) سورة الأنبياء

وهي من السور المكية . وقد أخرج البخاري في صحيحه في باب تفسير سورة الأنبياء بسنده عن عبد الله بن مسعود رضى الله عنه قال (بنى اسرائيل والكهف ومريم وطه والأنبياء من من العتاق الأول ومن من تلالى)^(١) .

وقوله في الحديث (من العتاق) بكسر العين المهمله جمع عتيق والعرب تجعل كل شيء بلغ الغاية في الجودة عتيقا يريد تفضيل هذه السور لما يتضمن مفتتح كل منها بأمر غريب وقع في العالم وهو الاسراء وقصة أصحاب الكهف وقصة مريم ونحوها .

وقوله (الأول) بضم الهمزة وفتح الواو المخففة والأولية إما باعتبار حفظها أو باعتبار نزولها لأنها مكيات .

وقوله (من تلالى) بكسر التاء المثناة من فوق وتخفيف اللام وهو ما كان قديما وأراد بقوله من تلالى أى من محفوظات القديمة^(٢) .

قال السيوطي : الأنبياء (استثنى منها ﴿ أَلَمْ يَرَوْا أَنَّا نَأْتِي الْأَرْضَ نَنْقُصُهَا مِنْ أَطْرَافِهَا أَفَهُمُ الْغَالِبُونَ ﴾)^(٣) .

قلت : لم أجد ما يعضد ذلك . وقال القرطبي (سورة الأنبياء مكية في قول الجميع)^(٤) .

(١) صحيح البخارى وعمل هامشه فتح البارى (١٠ : ٥٠) .

(٢) باختصار من عمدة القارى شرح صحيح البخارى لبدر الدين أبى محمد محمود بن أحمد العيني الحنفى - دار الطباعة المارة - الشركة الصحفية الثانية في دار السلطنة السنية سنة ١٢٠٨ هـ .

(٩ : ٢) .

(٣) الانقان (١ : ٢٦) . الأنبياء : ٤٤ .

(٤) القرطبي (١١ : ٢٦٦) .

(١٥) سورة الحج

سورة الحج من السور المكية وفيها آيات مدنية . وهى قوله تعالى ﴿ وَمَنْ النَّاسُ مَنِ يُعْبُدُ اللَّهَ عَلَى حَرْفٍ ﴾^(١) الآية . وقوله تعالى ﴿ هَذَانِ خَصْمَانِ ﴾^(٢) إلى نهاية الآيات الثلاث . وقوله تعالى : ﴿ أُذِنَ لِلَّذِينَ يُقَاتِلُونَ بِأَنفُسِهِمْ ظُلُمُوا وَإِنْ اللَّهَ عَلَىٰ نَصْرِهِمْ لَقَدِيرٌ ﴾^(٣) .

قال القرطبي : « سورة الحج » وهى مكية ، سوى ثلاث آيات . قوله تعالى « هذان خصمان » إلى تمام ثلاث آيات قاله ابن عباس ومجاهد . وعن ابن عباس أيضاً أنهن أربع آيات إلى قوله (عذاب الحريق) .

وقال الضحاك وابن عباس أيضاً : هى مدنية ، وقاله قتادة .. إلا أربع آيات (وما أرسلنا من قبلك من رسول ولا نبى)^(٤) إلى (عذاب يوم عقيم) فهن مكيات وعد النقاش ما نزل بالمدينة عشر آيات .

وقال الجمهور : السورة مختلطة منها مكى ومنها مدنى . وهذا هو الأصح . لأن الآيات تقتضى ذلك . لأن (يأياها الناس) مكى و (يأياها الذين آمنوا) مدنى^(٥) .

قلت : أما قوله تعالى : ﴿ وَمَنْ النَّاسُ مَنِ يُعْبُدُ اللَّهَ عَلَى حَرْفٍ ﴾ الآية مدنية فقد أخرج البخارى بسنده عن ابن عباس رضى الله عنهما قال :

(١) الحج : ١١ .

(٢) الحج : ١٩ - ٢٠ - ٢١ .

(٣) الحج : ٣٩ .

(٤) الحج : ٥٢ وما بعدها .

(٥) تفسير القرطبي (١ : ١٣) .

(وَمِنْ الْقَاسِرِ مَنْ يَقْبَلُ اللَّهَ عَلَى خَوْفٍ) قال كان الرجل يقدم المدينة فإن ولدت امرأته غلاما وتنجت خيله قال هذا دين صالح وإن لم تلد امرأته ولم تنتج خيله قال هذا دين سوء (١).

فدل الحديث على أن مناسبة نزول الآية كان في المدينة بعد الهجرة .

وأما قوله تعالى : ﴿ هَذَانِ خَصِمَانِ اِخْتَصِمَا فِي رِثْمِهِمُ ﴾ الآية .

فقد أخرج البخارى بسنده عن أبى ذر رضى الله عنه أنه كان يقسم فيها أن هذه الآية وهذان خصمان اختصموا في رثمهم نزلت في حمزة وصاحبيه وعتبة وصاحبيه يوم برزوا في يوم بدر .

وفي رواية أيضاً للبخارى عن على بن أبى طالب رضى الله عنه قال أنا أول من يجشو بين يدى الرحمن للخصومة يوم القيامة قال قيس ولهم نزلت (هذان خصمان اختصموا في رثمهم) قال هم الذين بارزوا يوم بدر على وحمزة وعبيدة وشيبة بن ربيعة وعتبة بن ربيعة والوليد بن عتبة (٢).

فدل سبب النزول على نزول الآية بعد الهجرة فهي مدنية .

وأما الآية الأخيرة ، وهى قوله تعالى : ﴿ اِذْ لِلَّذِينَ يُقَاتِلُونَ بِاَنفُسِهِمْ ظُلُمًا وَاِنْ اَللّٰهُ عَلَىٰ نَصْرِهِمْ لَقَدِيرٌ ﴾ (٣).

فقد أخرج الترمذى بسنده عن ابن عباس قال (لما أخرج النبي ﷺ من مكة . قال أبو بكر : أخرجوا نبيهم ليهلكن . فأنزل الله تعالى : ﴿ اِذْ لِلَّذِينَ يُقَاتِلُونَ بِاَنفُسِهِمْ ظُلُمًا وَاِنْ اَللّٰهُ عَلَىٰ نَصْرِهِمْ لَقَدِيرٌ ﴾ (٤) فقال أبو بكر لقد علمت أنه سيكون قتال ﴾ (٥).

(١) صحيح البخارى وعمل هامشه فتح البارى (١٠ : ٥٩) .

(٢) صحيح البخارى وعمل هامشه فتح البارى (١٠ : ٥٩) . راجع أسباب النزول للواحدي

(ص ٢٧) .

(٣) الحج : ٢٩ .

(٤) الحج : ٢٩ .

(٥) سنن الترمذى (٥ : ٣٢٥) .

فدل سبب النزول على أن الآية مدنية لأنها بعد خروجه من مكة .
هذا وهناك آية رابعة في هذه السورة وهي مدنية . وهي قوله تعالى :
﴿ ذَلِكْ وَمَنْ غَاقَبَ بِمِثْلٍ مَّا غَوَّبَ بِهِ ﴾^(١) .

* * *

(١) الآية ٦٠ راجع ص ٧١ من بحثنا هنا

(١٦) سورة المؤمنون

وهى من السور المكية . وقد نص القرطبى على مكيتها فى أول تفسيره للسورة فقال : (مكية كلها فى قول الجميع)^(١) .

ولقد استثنى منها السيوطى فى الاتقان الآيات من قوله تعالى : ﴿ حَتَّىٰ إِذَا أَخَذْنَا مُتَفَرِّقِهِم بِالْعَذَابِ إِذَا هُمْ يَجْأَرُونَ ﴾^(٢) إلى قوله تعالى : ﴿ حَتَّىٰ إِذَا فَتَحْنَا عَلَيْهِم بَابًا ذَا عَذَابٍ ثَلِيدٍ إِذَا هُمْ فِيهِ مُبْسَوْنَ ﴾^(٣) .

ولكن القرطبى نقض كلامه السابق والذي نص فيه على مكية السورة كلها بأن قال فى تفسيره لقوله تعالى : ﴿ حَتَّىٰ إِذَا أَخَذْنَا مُتَفَرِّقِهِم بِالْعَذَابِ ﴾ (يعنى بالسيف يوم بدر قاله ابن عباس) . وبدر كانت بعد الهجرة فعليه فالآية مدنية . وقال فى قوله تعالى : ﴿ وَلَقَدْ أَخَذْنَاَهُم بِالْعَذَابِ فَمَا اسْتَكَانُوا لِرَبِّهِمْ وَمَا يَتَضَرَّعُونَ ﴾ قال : نزلت فى قصة ثمامة بن أثال لما أسرته السرية وأسلم . وخلقى رسول الله ﷺ سبيله حال بين مكة وبين الميعة وقال : والله لا يأتيكم من الإمامة حبة حنطة حتى يأذن فيها رسول الله ﷺ وأخذ الله قريشا بالقحط والجوع حتى أكلوا الميتة والكلاب والعلهز . قيل وما العلهز ؟ قال : كانوا يأخذون الصوف والوبر فيبلونه بالدم ثم يشوونه ويأكلونه . فقال له أبو سفيان أنشدك الله والرحم . أليس تزعم أن الله بعثك رحمة للعالمين ؟ قال بلى قال : فوالله ما أراك إلا قتلت الأبناء بالسيف ، وقتلت الأبناء بالجوع فنزل قوله ﴿ وَلَوْ رَجَعْتَاهُمْ وَكَشَفْنَا مَا بِهِمْ مِنْ ضُرٍّ لَلَجُّوا فِي طُغْيَانِهِمْ يَعْمَهُونَ ﴾^(٤) .

(١) تفسير القرطبى (١٢ : ١٢)

(٢) المؤمنون : ٦٤ .

(٣) المؤمنون : ٧٧ ، الاتقان (١ : ٦١) .

(٤) راجع القرطبى (١٢ : ١٣٥) .

(٥) تفسير القرطبى (١٢ : ١٤٣) .

قلت : والسرية التي أسر فيها ثمامة بن أثال هي سرية (محمد بن مسلمة إلى القرطاء وهم بنو بكر بن كلاب)^(١). وكانت بعد الهجرة وعليه فتكون الآية مدنية ولكن ابن كثير ذكر في تفسيره أنها مكية فقال (تفسير سورة المؤمنون مكية) ولم يستثن منها شيئا .

وقال عند تفسيره للآيات التي استثناهما السيوطي وهي قوله تعالى : ﴿ حَتَّىٰ إِذَا أَخَذْنَا مُتْرَفِيهِم بِالْعَذَابِ إِذَا هُمْ يَجْأَرُونَ . لَا تَجْأَرُوا الْيَوْمَ إِلَيْكُمْ مَنَّا لَا تَنْصُرُونَ قَدْ كُنْتُمْ آلَ إِبْرَاهِيمَ لَعَلِّيْ عَلَيْكُمْ فَكُنتُمْ عَلَىٰ غَفَاةٍ كُمْ تَنْصُرُونَ مُسْتَكْبِرِينَ بِهِ سَامِرًا تَهْجُرُونَ ﴾^(٢) .

يعنى حتى إذا جاء مترفيهم وهم المنعون في الدنيا عذاب الله وبأسه ونقمته بهم (إذا هم يجأرون) أى يصرخون ويستغيثون .. وقوله (مستكبرين به سامرا تهجرون) في تفسيره قولان (أحدهما) أن مستكبرين حال منهم حين نكوصهم عن الحق وإبائهم إياه استكبارا عليه واحتقارا له ولأهله فعل هذا الضمير في (به) فيه ثلاثة أقوال :

(أحدهما) أنه الحرم أى مكة ذموا لأنهم كانوا يسمرون فيه بالمعجر من الكلام^(٣) .

(والثاني) أنه ضمير للقرآن كانوا يسمرون ويذكرون القرآن بالمعجر من الكلام : أنه سحر ، أنه شعر ، أنه كهانة .. إلى غير ذلك من الأقوال الباطلة .
(الثالث) أنه محمد ﷺ كانوا يذكرونه في ممرهم بالأقوال الفاسدة ويضربون له الأمثال الباطلة من أنه شاعر أو كاهن أو ساحر أو كذاب أو مجنون ..

وقيل المراد بقوله (مستكبرين به) أى بالبيت يفتخرون به ويعتقلون أنهم

(١) أنظر السيرة الحلبية للعلامة برهان الدين الحلي (٣ : ٧٧١) .

(٢) المؤمنون : ٦٤ ، ٦٧ .

(٣) المعجر من الكلام : التصح وهو الاستعزاء والتعشش من القول . أنظر لسان العرب (٥ : ٢٥٣) .

أولياؤه وليسوا به^(١) .

وقوله تعالى : ﴿ وَلَقَدْ أَخَذْنَاهُمْ بِالْعَذَابِ فَمَا اسْتَكَانُوا لِرَبِّهِمْ وَمَا يَتَضَرَّعُونَ - حَتَّى إِذَا فَتَحْنَا عَلَيْهِمْ بَابًا ذَا عَذَابٍ ثَلِيْدٍ إِذَا هُمْ فِيهِ مُبَسِلُونَ ﴾^(٢) .

قال ابن كثير (ولقد أخذناهم بالعذاب) أى ابتليناهم بالمصائب والشدائد (فما استكانوا لربهم وما يتضرعون) أى فما ردهم ذلك عما كانوا فيه من الكفر والمخالفة بل استمروا على غيهم وضلالهم (ما استكانوا) أى ما خشعوا^(٣) .

ثم روى بسنده عن ابن أبى حاتم عن عكرمة عن ابن عباس قال جاء أبو سفيان إلى رسول الله ﷺ فقال : يا محمد أنشدك الله والرحم فقد أكلنا العلهز — يعنى الوبر والدم — فأنزل الله (ولقد أخذناهم بالعذاب فما استكانوا) الآية .

وكذا رواه النسائي عن محمد بن عقيل عن على بن الحسين عن أبيه به وأصله فى الصحيحين أن رسول الله ﷺ دعا على قريش حين استعصوا فقال (اللهم أعنى عليهم بسبع كسيع يوسف) .

وقوله : ﴿ حَتَّى إِذَا فَتَحْنَا عَلَيْهِمْ بَابًا ذَا عَذَابٍ ثَلِيْدٍ إِذَا هُمْ فِيهِ مُبَسِلُونَ ﴾ أى حتى إذا جاءهم أمر الله وجاءتهم الساعة بفتة فأخذهم من عذاب الله ما لم يكونوا يحتسبون فعند ذلك أبلسوا من كل خير وأيسوا من كل راحة وانقطعت آمالهم ورجاؤهم^(٤) . أ. هـ .

قلت : الحديث الذى أشار إليه ابن كثير أصله فى الصحيحين قوله ﷺ « اللهم أعنى عليهم بسبع كسيع يوسف » أخرجه البخارى مطولا فى كتاب

(١) أنظر تفسير ابن كثير (٣ : ٢٤٩) .

(٢) المؤمنون : ٧٦ — ٧٧ .

(٣) تفسير ابن كثير (٣ : ٢٥٢) .

(٤) فتح البلى (ص ٦٢٨ ، ٦٢٤ ، ٦٢٢ ، ج ١٠) .

التفسير سورة الروم وسورة ص، والدخان^(١). وأخرجه مسلم^(٢) في كتاب (صفة القيامة والجنة والنار في باب الدخان مطولا). وأخرجه الترمذي في (تفسير سورة الدخان)^(٣).

واليك الحديث كما أخرجه البخاري بسنده عن مسروق قال: قال عبد الله (يعني ابن مسعود): إنما كان هذا لأن قرهشا لما استعصوا على النبي ﷺ دعا عليهم بسنين كسني يوسف، فأصابهم قحط وجهد حتى أكلوا العظام. فجعل الرجل ينظر إلى السماء، فيرى ما بينه وبينها كهيئة الدخان من الجهد. فأنزل الله تعالى: ﴿فَارْتَقِبْ يَوْمَ تَأْتِي السَّمَاءُ بِدُخَانٍ مُبِينٍ يَغْشَى النَّاسَ هَذَا عَذَابٌ أَلِيمٌ﴾^(٤).

قال: فأتى رسول الله ﷺ فقيسل: يا رسول الله استسقى الله لمضر فإنها قد هلكت، قال: لمضر؟ إنك لجرىء فاستسقى فسقوا. فنزلت إنكم عائدون، فلما أصابهم الرفاهية عادوا إلى حالهم حين أصابهم الرفاهية فأنزل الله ﴿يَوْمَ تَبْطِشُ الْبَطْشَةُ الْكُبْرَى إِلَّا مُتَّقِمُونَ﴾ قال يعني يوم بدر^(٥).

وفي الرواية^(٦) الأخرى والتي للبخاري أيضا: (حول قوله: إنا كاشفوا العذاب قليلا إنكم عائدون) — أفيكشف العذاب يوم القيامة؟ قال فكشف ثم عادوا في كفرهم فأخذهم الله يوم بدر — قال الله تعالى ﴿يَوْمَ تَبْطِشُ الْبَطْشَةُ الْكُبْرَى إِلَّا مُتَّقِمُونَ﴾^(٧).

(١) فتح الباري (ص ٦٢٨، ١٩٢، ج ١٠).

(٢) صحيح مسلم وتل هامشه شرح النووي (١٧: ١٤٢).

(٣) سنن الترمذي (٥: ٣٧٩).

(٤) الدخان: ١٠ — ١١.

(٥) صحيح البخاري شرح فتح الباري (١: ١٩٢).

(٦) صحيح البخاري شرح فتح الباري (١: ١٦٧).

(٧) الدخان: ١٥.

(٨) الدخان: ٦١.

فمن خلال دراستنا للرواية السابقة نستخلص ما يلي :

(١) أن رأى عبد الله بن مسعود رضى الله عنه في تفسير الدخان هو ما حدث لأهل مكة من جراء دعوة الرسول ﷺ على أهلها حين استعصت عليه فدعا عليهم بستين كسنى يوسف . وكان الرسول ﷺ آنذاك في مكة ولم يهاجر إلى المدينة بعد .

(٢) الآتي المذكور هو أبو سفيان كما صرح به في الرواية الأخيرة المذكورة في الباب (فأتاه أبو سفيان فقال أى محمد ، إن قومك قد هلكوا فادع الله أن يكشف عنهم)^(١) وأبو سفيان كان في مكة .

(٣) وقوله (فقال رسول الله ﷺ لمضر؟ إنك لجرىء) .

(أى تأمرنى أن استسقى لمضر مع ما هم عليه من المعصية والاشراك به ؟
ووقع في شرح الكرماني قوله فقال رسول الله ﷺ لمضر؟ أى لأبى سفيان فإنه كان كبيرهم في ذلك الوقت وهو كان الآتي إلى رسول الله ﷺ المستدعى منه الاستسقاء)^(٢) .

ولم تنص أية رواية أن أباً سفيان سافر إلى المدينة لطلب السقيا بل قال فأتاه أبو سفيان وهو لا يزال على الشرك فقال أى محمد ولم يقل يا نبي الله . كل هذه دلائل على أن هذه الدعوة من رسول الله ﷺ كانت قبل هجرته إلى المدينة .

فعليه فالآيات مكية والسورة في أسلوها ومعانيها وتعميراتها تجلنى أميل إلى أنها كلها مكية .

والذين قالوا بمدينة الآيات قالوا ذلك بناء على أن دعاء النبي ﷺ كان في المدينة . نعم ثبت في الصحيح أنه كان النبي ﷺ يدعو على قریش وقد مكث شهرا إذا رفع رأسه من الركعة الثانية من صلاة الفجر بعد قوله سمع الله لمن حمده

(١) صحيح البخارى وعلى هامشه فتح البارى (١٠ : ١٤) .

(٢) فتح البارى (١٠ : ١٢) .

يقول : « اللهم أنج الوليد بن الوليد ومسلمة بن هشام وعياش بن أبي ربيعة والمستضعفين من المؤمنين بمكة اللهم أشدد وطأتك على مضر .. اللهم اجعلها سنين كسنى يوسف » ثبت ذلك .

أخرج البخارى بسنده عن أبي هريرة أن النبی ﷺ كان إذا رفع رأسه من الركعة الأخيرة يقول : « اللهم أنج عياش بن أبي ربيعة ، اللهم أنج مسلمة بن هشام ، اللهم أنج الوليد بن الوليد اللهم أنج المستضعفين من المؤمنين ، اللهم أشدد وطأتك على مضر ، اللهم اجعلها سنين كسنى يوسف ^(١) .

وبلاحظ أن الراوى هو أبو هريرة وكان إسلامه بعد الهجرة إلى المدينة ولم يكن في مكة قبل الهجرة . والرواية السابقة عن عبد الله بن مسعود وهو من أوائل الصحابة السابقين إلى الإسلام .

وللتوفيق بين الروایتين : أن الآيات التى نص السيوطى ومن اتبعه من المفسرين على مدنيتهما هي آيات مكية نزلت بسبب دعاء المصطفى ﷺ على قريش حين استعصوا على النبی ﷺ فقال (اللهم أعنى عليهم بسبع كسبع يوسف) فقد أخرج البخارى بسنده عن مسروق (وفيه) وإن قريشا ابطأوا عن الإسلام فدعا عليهم النبی ﷺ فقال : (اللهم أعنى عليهم بسبع كسبع يوسف) فأخذتهم سنة حتى هلكوا فيها وأكلوا الميتة والعظام وهرى الرجل ما بين السماء والأرض كهية الدخان فجاءه أبو سفيان فقال : يا محمد جئت تأمرنا بصلة الرحم وإن قومك قد هلكوا فادع الله فقرأ « فارتقب يوم تأقى السماء بدخان مين » إلى قوله « عائدون » — أفيكشف عنهم عذاب الآخرة إذا جاء ثم عادوا إلى كفرهم . فذلك قوله يوم نبطش البطشة الكبرى — يوم بدر .. ^(٢) .

على حين كان دعاؤه في المدينة هو دعاء القنوت للمستضعفين من المؤمنين في مكة أن ينجاهم الله من برائن القتل والفتك الذى وقع للمسلمين في مكة

(١) فتح البارى (٣ : ١٤٦) أبواب الاستسقاء وكذلك (١٣ : ٤٥٠) في كتاب الدعوات .

(٢) صحيح البخارى وعلى هامشه فتح البارى (١٠ : ١٣٩) .

يُختم دعاءه ﷺ بقوله (اللهم أشدد وطأتك على مضر .. اللهم اجعلها عليهم
سنين كسنى يوسف) . ويلاحظ الفرق بينها وبين دعوته السابقة في مكة (اللهم
عنى عليهم بسبع كسبع يوسف) فذلك كانت في مكة والأخيرة كانت في المدينة
كلتا الروايتين صحيحة .

فالمراد من الآيات ﴿ وَلَقَدْ أَخَذْنَاهُمْ بِالْعَذَابِ لَمَّا امْتَكَأُوا إِلَيْهِمْ وَمَا
يَتَصَرَّعُونَ خِىَ إِذَا فَتَحْنَا عَلَيْهِمْ بَابًا ذَا عَذَابٍ مُّهِينٍ إِذَا هُمْ فِيهِ
فِيلْسُونَ ﴾ ^(١) .

هو ما أصابهم في مكة من الجوع وأكلهم العلل والميتة نتيجة لدعوته ﷺ
عليهم في مكة حين امتنعوا ولم يدخلوا في الإسلام أن يعينه الله عليهم بسنين
كسنى يوسف عليه السلام واستجاب الله له فحدث ما حدث . والله أعلم ..

* * *

(١) المؤمنون : ٧٦ — ٧٧ .

(١٧) سورة الفرقان

سورة الفرقان من السور المكية كما نص عليه قول الجمهور .

قال القرطبي : (مكية كلها في قول الجمهور . وقال ابن عباس وقصادة إلا ثلاث آيات منها نزلت بالمدينة وهي ﴿ وَالَّذِينَ لَا يَدْعُونَ مَعَ اللَّهِ إِلَهًا آخَرَ ﴾ إلى قوله ﴿ وَكَانَ اللَّهُ غَفُورًا رَحِيمًا ﴾ ^(١) .

وبذلك قال السيوطي في الاتقان (استثنى منها « والذين لا يدعون » إلى « رحيم ») ^(٢) .

قلت : ورد في صحيح مسلم ما يشير إلى أن الآيات مكية .

أخرج البخاري في صحيحه بسنده عن ابن عباس : أن ناسا من أهل الشرك قتلوا فأكثروا ووزنوا فأكثروا فأتوا عمدا عليه السلام فقالوا : إن الذي تقول وتدعو إليه لحسن لو نخبرنا بأن لما عملنا كفارة فنزلت ﴿ وَالَّذِينَ لَا يَدْعُونَ مَعَ اللَّهِ إِلَهًا آخَرَ وَلَا يَقْتُلُونَ النَّفْسَ الَّتِي حَرَّمَ اللَّهُ إِلَّا بِالْحَقِّ وَلَا يَزْنُونَ وَمَنْ يَفْعَلْ ذَلِكَ يَلْقَ أَثَامًا ﴾ ^(٣) .

وأخرج مسلم أيضا في صحيحه عن عبد الله بن مسعود قال رجل يا رسول الله ، أى الذنب أكبر عند الله ؟ قال أن تدعو لله ندا وهو خلقك قال : ثم أى ؟ قال : أن تقتل ولدك مخافة أن يطعم معك . قال : ثم أى ؟ قال : أن تزني في حليلة جارك . فأنزل الله تعالى تصديقها ﴿ وَالَّذِينَ لَا يَدْعُونَ مَعَ اللَّهِ إِلَهًا آخَرَ وَلَا يَقْتُلُونَ النَّفْسَ الَّتِي حَرَّمَ اللَّهُ إِلَّا بِالْحَقِّ وَلَا يَزْنُونَ وَمَنْ يَفْعَلْ ذَلِكَ يَلْقَ أَثَامًا ﴾ ^(٤) .

(١) تفسير القرطبي (١ : ١٣) والآيات من سورة الفرقان آية : (٦٨ — ٧٠) .

(٢) الاتقان للسيوطي (١ : ٢٦) .

(٣) صحيح البخاري وعمل هامشه فتح الباري (١٠ : ١٧٠) .

(٤) صحيح مسلم بشرح النووي (٢ : ٨٠) .

وأخرج البخارى بسنده قال :

(حدثنا ابراهيم بن موسى . أخبرنا هشام بن يوسف أن ابن جريج أخبرهم قال : أخبرني القاسم بن أبى بزة أنه سأل سعيد بن جبير : هل لمن قتل مؤمناً متعمداً من توبة ؟ فقرأت عليه ﴿ وَلَا يَقْتُلُونَ النَّفْسَ الَّتِي حَرَّمَ اللَّهُ إِلَّا بِالْحَقِّ ﴾^(١) فقال سعيد : قرأتها على ابن عباس كما قرأتها على فقال (هذه مكية نسختها آية مدنية التي في سورة النساء)^(٢) .

قلت : هنا نص من حبر الأمة رضى الله عنه على مكية الآية . ويعنى بالآية المدنية التي في سورة النساء : ﴿ وَمَنْ يَقْتُلْ مُؤْمِناً مُتَعَمِّداً فَجَزَاؤُهُ جَهَنَّمُ خَالِداً فِيهَا وَغَضِبَ اللَّهُ عَلَيْهِ وَلَعَنَهُ وَأَعَدَّ لَهُ عَذَاباً عَظِيماً ﴾^(٣) .

فمن تأمل الأحاديث السابقة وموضوع الآية وهو نهي الشرك بالله وقتل النفس والزنا وهي تلك القبائح المتفشية في المجتمع المكى وارتباط الآية بما قبلها من صفات عباد الرحمن كل ذلك مؤشرات تجعلنى أميل إلى أن الآية مكية فعليه فالسورة كلها كما نص الجمهور مكية وبلون استثناء . والله أعلم .

(١) الفرقان : ٦٨ .

(٢) صحيح البخارى وعلى هامشه فتح البارى (١٠ : ١١٠) ، كتاب التفسير .

(٣) النساء : ٩٣ .

(١٨) سورة الشعراء

وهى من السور المكية . (قال القرطبي : وهى مكية فى قول الجمهور . وقال مقاتل : منها مدنى ، الآية التى يذكر فيها الشعراء — وقوله ﴿ أَوَلَمْ يَكُنْ لَهُمْ آيَةٌ أَنْ يَعْلَمَهُ عُلَمَاءُ بَنِي إِسْرَآئِيلَ ﴾ ^(١) . وقال ابن عباس وقتادة : مكية إلا أربع آيات منها نزلت بالمدينة من قوله ﴿ وَالشُّعْرَاءُ يَتَّبِعُهُمُ الْغَاوُونَ ﴾ ^(٢) إلى آخرها ^(٣) .

وقال السيوطى : (الشعراء . استثنى ابن عباس منها والشعراء إلى آخرها .. وزاد غيره وقوله ﴿ أَوَلَمْ يَكُنْ لَهُمْ آيَةٌ أَنْ يَعْلَمَهُ عُلَمَاءُ بَنِي إِسْرَآئِيلَ ﴾ حكاه ابن الغرس ^(٤) .

وقال القاسمى : (هى مكية إلا قوله ﴿ وَالشُّعْرَاءُ يَتَّبِعُهُمُ الْغَاوُونَ ﴾ إلى آخرها وقوله ﴿ أَوَلَمْ يَكُنْ لَهُمْ آيَةٌ أَنْ يَعْلَمَهُ عُلَمَاءُ بَنِي إِسْرَآئِيلَ ﴾ فقد روى أنهما نزلتا بالمدينة وكان شعراؤه ﷺ بالمدينة حسان وكعب بن مالك وابن رواحة رضى الله عنهم .

وقال الدانى : روى بسند صحيح أنها نزلت فى شاعرين تهاجيا فى الجاهلية مع كل واحد منهم جماعة ، فالسورة على هذا كلها مكية ^(٥) .

وقال ابن كثير : قال ابن إسحق عن يزيد بن عبد الله بن قسيط عن أبى الحسن سالم البراء عن عبد الله بن تميم الدارى : قال : لما نزلت (والشعراء يتبعهم الغاؤون) جاء حسان بن ثابت وعبد الله بن رواحة وكعب بن مالك إلى رسول الله ﷺ وهم يبيكون قالوا : قد علم الله حين أنزل هذه الآية أنا شعراء فتلا

(١) الشعراء : ١٩٧ .

(٢) الشعراء : ٢٢٤ — ٢٢٧ .

(٣) تفسير القرطبي (١٣ : ٨٧) م ٧ ، أول تفسير السورة .

(٤) الاثنان للسيوطى (١ : ٦٦) .

(٥) تفسير القاسمى (حسان التأويل) محمد جمال الدين القاسمى (١٣ : ٤٦٠٤) ط/الأولى عيسى الباقى

وحلى سنة ١٣٧٩ هـ . طبع وطبع محمد فؤاد عبد الباقي .

النبي ﷺ (إلا الذين آمنوا وعملوا الصالحات) قال : أنتم (وذكروا الله كثيرا) قال أنتم (وانتصروا من بعد ما ظلموا) قال (أنتم) رواه ابن أبي حاتم وابن جرير من رواية ابن اسحاق .

وقد روى ابن أبي حاتم أيضا عن أبي سعيد الأشج عن أبي أسامة عن الوليد بن أبي كثير عن زيد بن عبد الله عن أبي الحسن مولى بنى نوفل أن حسان ابن ثابت وعبد الله بن رواحة أتيا رسول الله ﷺ حين أنزلت هذه الآية (والشعراء يتبعهم الغاؤون) يكيان فقال رسول الله ﷺ وهو يقرأها عليهما (والشعراء يتبعهم الغاؤون — حتى بلغ — إلا الذين آمنوا وعملوا الصالحات) قال أنتم . وقال أيضا : حدثنا أبي حدثنا أبو مسلم حدثنا حماد بن سلمة عن هشام بن عروة عن عروة قال : لما نزلت (والشعراء يتبعهم الغاؤون) إلى قوله (وأنهم يقولون ما لا يفعلون) قال عبد الله بن رواحة يارسول الله قد علم الله أنى منهم فأنزل الله تعالى ﴿ إِلَّا الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ ﴾ الآية .

وهكذا قال ابن عباس وعكرمة ومجاهد وقتادة وزيد بن أسلم وغير واحد أن هذا استثناء مما تقدم . ولاشك أنه استثناء . ولكن هذه السورة مكية فكيف يكون سبب نزول هذه الآيات شعراء الأنصار ؟ وفي ذلك نظر ، ولم يتقدم إلا مرسلات لا يعتمد عليها والله أعلم . ولكن هذا الاستثناء يدخل فيه شعراء الأنصار وغيرهم وحتى يدخل فيه من كان متلبسا من شعراء الجاهلية بدم الإسلام وأهله ثم تاب وأناب ورجع وأقلع وعمل صالحا وذكر الله كثيرا في مقابلة ما تقدم من الكلام السيئ . فإن الحسنات يذهبن السيئات وامتدح الإسلام وأهله في مقابلة ما كان يذمه^(١) .

وعلى هذا فالسورة كلها مكية كما نص على ذلك الجمهور .

* * *

(١) تفسير ابن كثير (٣ : ٣٥٤ ط / دار الفكر .

(١٩) سورة القصص

سورة القصص من السور المكية وقد تضمنت بعض الآيات المدنية قال الزركشي : سورة القصص مكية غير آية : (الذين آتيناهم الكتاب) يعنى الانجيل (من قبله هم به يؤمنون) يعنى الفرقان . نزلت في أربعين رجلا من مؤمنى أهل الكتاب قدموا من الحبشة مع جعفر بن أبى طالب فأسلموا .

قال السيوطى فى الاقتان : (سورة القصص استثنى منها (الذين آتيناهم الكتاب)^(١) إلى قوله (الجاهلين)^(٢) فقد أخرج الطبراني عن ابن عباس أنها نزلت هى وآخر الحديد فى أصحاب النجاشى الذين قدموا وشهدوا وقعة أحد . وقوله (إن الذى فرض عليك القرآن)^(٣) الآية لما سيأتى^(٤) .

وقد وضع قوله « لما سيأتى » فى أمثلة السفرى فقال منها ﴿ إِنَّ أَلْيَدِي فَزُوزٌ عَلَيْكَ الْقُرْآنَ لَرَادُكَ إِلَى مَقَادٍ ﴾ نزلت بالجحفة فى سفر الهجرة كما أخرجه ابن أبى حاتم عن الضحاك .

وقال القرطبى : مكية كلها فى قول الحسن وعكرمة وعطاء، وقال ابن عباس وقتادة إلا آية نزلت بين مكة والمدينة . وقال ابن سلام : بالجحفة فى وقت هجرة رسول الله ﷺ إلى المدينة وهى قوله ﴿ إِنَّ أَلْيَدِي فَزُوزٌ عَلَيْكَ الْقُرْآنَ لَرَادُكَ إِلَى مَقَادٍ ﴾ الآية .

وقال مقاتل : فيها من المدنى « الذين آتيناهم الكتاب » إلى قوله : « لا نبغى الجاهلين »^(٥) ويؤيد ذلك فى قوله تعالى ﴿ الَّذِينَ آتَيْنَاهُمُ الْكِتَابَ ﴾ إلى قوله

(١) « (٢) القصص : ٥٢ — ٥٥ .

(٣) القصص : ٨٥ .

(٤) الاقتان للسيوطى (١ : ٢١) .

(٥) القرطبى (١٣ : ٢٤٧) .

(لا نبتغي الجاهلين) .

(١) ما أخرجه الطبري عن ابن عباس قال : (يعنى من آمن بمحمد ﷺ من أهل الكتاب) .

(٢) ما أخرجه عن قتادة قال (كنا نحدث أنها نزلت في أناس من أهل الكتاب كانوا على شريعة من الحق يأخذون بها ويستهنون إليها حتى بعث الله محمداً ﷺ ، فآمنوا به وصدقوا به فأعطاهم الله أجرهم مرتين . بصبرهم على الكتاب الأول ، واتباعهم محمداً ﷺ وصبرهم على ذلك ، وذكر أن منهم سلمان ، وعبد الله بن سلام^(١) .

وذكر القرطبي في تفسير الآية : (أن قوما ممن أوتوا الكتاب من بنى اسرائيل من قبل القرآن يؤمنون بالقرآن ، كعبد الله بن سلام وسلمان ويدخل فيه من أسلم من علماء النصارى ، وهم أربعون رجلاً ، قدموا مع جعفر بن أبي طالب المدينة ، اثنان وثلاثون رجلاً من الحبشة وثمانية نفر أقبلوا من الشام وكانوا أئمة النصارى : منهم يحيى الراهب وأبرهه والأشرف وعامر وأمين وإدريس ونافع . كنا سمعناهم الماوردي . وأنزل الله تعالى فيهم هذه الآية والتي بعدها « أولئك يؤتون أجرهم مرتين بما صبروا » قاله قتادة^(٢) .

وقد ثبت في صحيح مسلم عن أبي موسى رضى الله عنه أن رسول الله ﷺ قال : « ثلاثة يؤتون أجرهم مرتين : رجل من أهل الكتاب آمن بنبيه وأدرك النبي ﷺ فآمن به واتبعه وصدق به فله أجران . وعبد مملوك أدى حق الله عز وجل وحق سيده فله أجران . ورجل كانت له أمة فغذاها فأحسن غذاها ثم أديها فأحسن أديها ثم أعطاها وتزوجها فله أجران »^(٣) .

(١) تفسير الطبري (٢٠ : ٨٩) .

(٢) تفسير القرطبي (١٣ : ٢٩٦) .

(٣) صحيح مسلم بشرح النووي (٢ : ١٨٧) م ١ — كتب الأيمان .

فألصفت الأول من الناس الولد ذكره في الحديث بطابق ما جاءت به الآية ﴿الَّذِينَ آمَنُواهُمْ الْكِتَابَ مِنْ قَبْلِهِ هُمْ بِهِ يُؤْمِنُونَ. وَإِذَا تَنَالَى عَلَيْهِمْ قَالُوا آمَنَّا بِهِ إِنَّهُ الْحَقُّ مِنْ رَبِّنَا إِنَّا كُنَّا مِنْ قَبْلِهِ مُسْلِمِينَ . أُولَئِكَ يُكُونُ أَجْرُهُمْ مَرَّتَيْنِ بِمَا صَبَرُوا وَيَلْزَمُونَ بِالْحَسَنَةِ السَّيِّئَةَ وَمِمَّا رَزَقْنَاهُمْ يُنفِقُونَ﴾ إلى قوله (لا نبتغي الجاهلين)^(١) .

وهؤلاء الذين آمنوا من أهل الكتاب كانوا بعد الهجرة قدموا إلى المدينة فالآيات مدنية .

أما قوله تعالى ﴿إِنَّ الْبِدَىٰ قَرْصَ عَلَيْكَ الْقُرْآنَ لَرَأْدُكَ إِلَىٰ مَعَادٍ قُل رَّبِّي أَعْلَمُ مِنْ جَهَنَّمَ بِالْبُهْلِ وَمَنْ هُوَ لِي ضَلَالٍ مُبِينٍ﴾^(٢) . فهي مكة . والمراد بقوله إلى (معاد) أى إلى مكة .

أخرج البخارى بسنده عن عكرمة عن ابن عباس (لرادك إلى معاد) : قال : إلى مكة^(٣) .

وأخرج ابن أبى حاتم عن الضحاك رضى الله عنه قال : لما خرج النبى ﷺ من مكة فبلغ الجحفة اشتاق إلى مكة فأنزل الله ﴿إِنَّ الْبِدَىٰ قَرْصَ عَلَيْكَ الْقُرْآنَ لَرَأْدُكَ إِلَىٰ مَعَادٍ﴾ .

وهناك من لا يقول بمدنيها ولا مكيتها كابن عباس فإنه قال : (نزلت هذه الآية بالجحفة ليست مكة ولا مدنية)^(٤) .

قلت : هذا لأنه نظر إلى المكان وحده للضبط فما نزل بمكة فهو مكى، وما نزل بالمدينة فهو مدنى، وما نزل بين مكة والمدينة فهو ليس مكيا ولا مدنيا .

(١) القصص : ٥٢ — ٥٥ .

(٢) القصص : ٨٥ .

(٣) فتح البارى شرح صحيح البخارى (١٠ : ١٢٧) .

(٤) تفسير القرطبي (١٣ : ٣٢١) .

ولكنى أقول معقبا على هذا بأن التعريف الجامع المانع للمكى والمدنى هو
(أنه ما نزل قبل الهجرة فهو مكى وما نزل بعد الهجرة فهو مدنى) .

فهنا اعتبرنا الزمان مع مراعاة أن الحد الفاصل بين المكى والمدنى هو
وصول الرسول ﷺ إلى المدينة . إذن فما نزل في طريق الهجرة فهو مكى فالآية
(إن الذى فرض) مكية .

ذكر أبو عمرو عثمان بن سعيد الدارمى^(١) بإسناده إلى يحيى بن سلام
قال : (ما نزل بمكة وما نزل في طريق المدينة قبل أن يبلغ النبى ﷺ المدينة فهو
من المكى وما نزل على النبى ﷺ في أسفاره بعد ما قدم المدينة فهو من
المدنى)^(٢) .

فعليه فالآية نزلت قبل أن يصل المصطفى ﷺ إلى المدينة فهى مكية .
والله أعلم ..

وبلى هذه السورة سورة العنكبوت وقد سبق أن فصلت القول فيها
(ص ٧٤) من بحثنا هذا .



(١) وهو صاحب المسند الكبير ، أخذ الفقه عن البهلى والعريبة عن ابن الأعرابى والحديث عن ابن
المدنى . تولى سنة ٧٨٠ هـ . شذرات الذهب (٢ : ١٣٦) .

(٢) البيهان للزركشى (١ : ١٨٨) ، الاتفاقان (١ : ٩) .
وقد ذكر السيوطى أن الذى أخرجه الأثر هو عثمان بن سعيد الرازى وذكر الزركشى في البيهان أنه
الدارمى والصواب أنه العاتق فإنه هو الذى يكتفى أبا عمر أما الدارمى فكتبه أبو سعيد (والله أعلم) .

(٢٠) سورة لقمان

وهي من السورة المكية واختلف في قوله تعالى : ﴿ وَلَوْ أَنَّمَا فِي الْأَرْضِ مِنْ شَجَرَةٍ أَقْلَامٌ وَالْبَحْرُ يَمْلَأُ مِنْ يَدِهِ سَبْعَةُ أَبْحُرَ مَا نَقِدَتْ كَلِمَاتُ اللَّهِ إِنَّ اللَّهَ عَزِيزٌ حَكِيمٌ ﴾ (١) .

قال ابن كثير : روى أن هذه الآية نزلت جوابا لليهود قال ابن إسحاق حدثني محمد بن أبي محمد عن سعيد بن جبير أو عكرمة عن ابن عباس أن أحبار يهود قالوا لرسول الله ﷺ بالمدينة يا محمد أرأيت قولك (وما أوتيتم من العلم إلا قليلا) (٢) إيانا تريد أم قومك ؟ فقال رسول الله ﷺ « كلا يا » قالوا ألست تتلو فيما جاءك أنا قد أوتينا التوراة فيها تبيان لكل شيء ؟ فقال رسول الله ﷺ (إنها في علم الله قليل وعندكم من ذلك ما يكفيكم) وأنزل الله فيما سأله عنه من ذلك (ولو أن ما في الأرض من شجرة أقلام) ثم عقب ابن كثير هكذا روى عن عكرمة وعطاء بن يسار وهذا يقتضى أن هذه الآية مدنية لا مكية والمشهور أنها مكية والله أعلم (٣) .

قلت : والذين قالوا بمدنية الآية لأن اليهود جاء ذكرهم في القصة المذكورة في سبب نزول الآية . ولا يمنع أن يكون اليهود أتوا إلى مكة وسألوا الرسول ﷺ عن قوله (وما أوتيتم من العلم إلا قليلا) .
فلذلك أرجع مكية الآية والله أعلم .

(١) لقمان : ٢٧ .

(٢) الأنعام : ٨٥ .

(٣) تفسير ابن كثير (٣ : ٤٥١) ، وجمع أسباب النزول للواحدي (ص ٢٢٣) .

(٢١) سورة السجدة

سورة السجدة من السور المكية حيث إنها افتتحت بحروف المعجم وتضمنتها في الآية الخامسة عشرون سجدة .

قال الألوسي في مقدمة تفسيره للسورة : (أخرج ابن الضريس وابن مردويه والبيهقي في الدلائل عن ابن عباس أنها نزلت بمكة ، وأخرج ابن مردويه عن عبد الله بن الزبير مثله ، وفي رواية أخرى عن الخبر استثناء وأخرج النحاس عنه رضى الله عنه أنه قال : نزلت سورة السجدة بمكة سوى ثلاث آيات (أفمن كان مؤمناً) إلى تمام الآيات الثلاث^(١) .. وروى مثله عن مجاهد والكلبي . واستثنى بعضهم أيضاً آيتين أخريين وما قوله تعالى (تتجافى جنوبهم)^(٢) واستدل عليه ببعض الروايات في سبب النزول واستطلع على ذلك إن شاء الله واستبعد استثنائهما لشدة ارتباطهما بما قبلهما)^(٣) .

أما قوله ﴿ تَتَجَافَى جُودُهُمْ عَنِ الْمَضَاجِعِ يَدْعُونَ رَبَّهُمْ خَوْفًا وَطَمَعًا وَمِمَّا رَزَقْنَاهُمْ يُنفِقُونَ ﴾ .

فقد اختلف العلماء في المراد من الصلاة التي تتجافى جنوبهم لأجلها .

قال القرطبي : (وفي الصلاة التي تتجافى جنوبهم لأجلها أربعة أقوال :

أحدها : التنقل بالليل ، قاله الجمهور من المفسرين وعليه أكثر الناس ..

ويدل عليه قوله تعالى : ﴿ فلا تعلم نفس ما أخفى لهم من قرة أعين ﴾ لأنهم جاوزوا على ما أخفوا بما خفي . والله أعلم .

(١) السجدة : ١٨ - ٢٠ .

(٢) السجدة : ١٦ .

(٣) تفسير الألوسي (٢١ : ١١٥) .

وفي قيام الليل أحاديث كثيرة منها حديث معاذ بن جبل أن النبي ﷺ قال له : (ألا أدلك على أبواب الخير : الصبح جنة والصدقة تطفئ الخطيئة كما يطفئ الماء النار وصلاة الرجل في جوف الليل قال ثم تلا (تتجافى جنوبهم عن المضاجع يدعون ربهم خوفاً وطمعا — حتى يبلغ — يعملون)^(١) .

أخرجه أبو داود الطيالسي^(٢) في مسنده والقاضي اسماعيل بن اسحاق وأبو عيسى الترمذي^(٣) . وقال فيه حديث حسن صحيح .

الثاني : صلاة العشاء التي يقال لها العتمة ، قاله الحسن وعطاء . وفي الترمذي عن أنس بن مالك أن هذه الآية (تتجافى جنوبهم عن المضاجع) نزلت في انتظار الصلاة التي تدعى العتمة . قال هذا حديث حسن صحيح غريب^(٤) .

الثالث : التنفل ما بين المغرب والعشاء ، قاله قتادة وعكرمة .

روى أبو داود^(٥) عن أنس بن مالك أن هذه الآية (تتجافى جنوبهم عن المضاجع) قال : كانوا يتنفلون ما بين المغرب والعشاء .

الرابع : قال الضحاك : وتجافى الجنب هو أن يصلي الرجل العشاء والصبح في جماعة .

قلت : هذا قول حسن . وهو يجمع الأقوال بالمعنى ..^(٦) .

والذين قالوا بمذنية الآية احتجوا بما أخرجه البزار بسنده . قال حدثنا عبد الله بن شبيب حدثنا الوليد بن عطاء بن الأغر حدثنا عبد الحميد بن سلمان

(١) المسجلة : ٦٦ — ٧٧ .

(٢) مسند أبي داود الطيالسي ص ٧٦ نسخة مصورة عن طبعه دائرة المعارف الخانية حيدر آباد ط. الأولى سنة ١٣٢١ هـ .

(٣) سنن الترمذي (٥ : ١١ — ١٢) .

(٤) سنن الترمذي (٥ : ٣٤٦) .

(٥) سنن أبي داود (١ : ٣٤) .

(٦) تفسير القرطبي (١٤ : ١٠٠) .

حدثني مصعب عن زيد بن أسلم عن أبيه قال بلال لما نزلت هذه الآية (تتجافى جنوبهم عن المضاجع)^(١) وناس من أصحاب رسول الله ﷺ يصلون بعد المغرب إلى العشاء فنزلت هذه الآية (تتجافى جنوبهم عن المضاجع)^(٢) .

فالحديث ضعيف فيه عبد الله بن شبيب .

قال الذهبي : عبد الله بن شبيب (أبو سعيد الرعي) اخبارى علامة لكنه واه قال أبو أحمد الحاكم : ذاهب الحديث^(٣) .

وبما أخرجه الطبري قال حدثني محمد بن خلف قال ثنا يزيد بن حيان قال : حدثنا الحارث بن وجيه الراسبي قال : ثنا مالك بن دينار عن أنس بن مالك : أن هذه الآيات نزلت في رجال من أصحاب النبي ﷺ كانوا يصلون فيما بين المغرب والعشاء (تتجافى جنوبهم عن المضاجع)^(٤) .

فالحديث أيضا ضعيف فيه الحارث بن وجيه الراسبي . قال ابن حجر في تهذيب التهذيب : قال النوري وغوي عن ابن معين ليس بشيء وقال البخاري في حديثه بعض المنكهر . وكذا قال أبو حاتم . وزاد ضعيف الحديث^(٥) .

وبما أخرجه ابن مردويه عن أنس بن مالك رضى الله عنه قال : نزلت فينا معاشر الأنصار كنا نصلى المغرب فلا نرجع إلى رحالنا حتى نصل العشاء مع النبي ﷺ فنزلت (تتجافى جنوبهم عن المضاجع)^(٦) . الآية .

(١) وفي لباب القول للسيوطي (في المسجد) (ص ١٧٠) .

(٢) تفسير ابن كثير (٣ : ٤٦٠) .

(٣) ميزان الاحتيال لأبي عبد الله محمد بن أحمد بن عثمان الذهبي (٢ : ٤٢٨) ط/دار المعرفة - بيروت .

(٤) تفسير الطبري (٢٦ : ١٠٠) .

(٥) تهذيب التهذيب (٢ : ٢١٢) .

(٦) الدر المنثور للسيوطي (٥ : ١٧٤) .

قلت : والذي أرجحه أن المراد من الصلاة التي تتجاف جنوبهم هي صلاة قيام الليل ويؤيده ما أخرجه الطبري بسنده عن الحسن (تتجاف جنوبهم عن المضاجع) قال : قيام الليل^(١) .

وما أخرجه الطبري عن مجاهد قوله (تتجاف جنوبهم عن المضاجع) يقومون يصلون الليل^(٢) .

وقد ذكر الطبري عدة أقوال في المراد من الآية ثم قال بعد الانتهاء من سردها (الصواب من القول في ذلك أن يقال : إن الله وصف هؤلاء القوم بأن جنوبهم تنبو عن مضاجعهم شغلا منهم بدعاء ربهم وعبادته خوفا وطمعا ، وذلك نبو جنوبهم عن المضاجع ليلا ، لأن المعروف من وصف الواصف رجلا بأن جنبه نبا عن مضجعه ، إنما هو وصف منه له بأنه جفا عن النوم في وقت منام الناس المعروف ، وذلك الليل دون النهار . وكذلك تصف العرب الرجل إذا وصفته بذلك ، يدل على ذلك قول عبد الله بن ربيعة الأنصاري^(٣) رضى الله عنه في صفة النبي ﷺ :

(يبيت بجانب جنبه عن فراشه إذا استقبلت بالمشركين المضاجع)^(٤)

قلت : ومن المعروف أن قيام الليل كان فريضة بمكة . وذلك بنزول سورة المزمل وهي مكة بلا خلاف . وقد أشار الحديث الطويل الذي أخرجه مسلم في صحيحه : قال سعد بن هشام بن عامر^(٥) مخاطبا السيدة عائشة رضى الله عنها :

(١) تفسير الطبري (٢٦ : ١٠١) .

(٢) تفسير الطبري (٢٦ : ١٠١) .

(٣) عبد الله بن ربيعة بن ثعلبة بن لحيمة القيس بن ثعلبة الأمير السعيد الشهيد أبو عمرو الأنصاري الخزرجي البصري الثقفي الشاعر .

سير اعلام النبلاء للإمام فخر الدين محمد بن أحمد بن عثمان الذهبي (١ : ٢٢٠) . مؤسسة الرسالة ، ط/ بيروت .

(٤) تفسير الطبري (٢٦ : ١٠٢) .

(٥) ترجمة : سعد بن هشام بن عامر الأنصاري المدني ابن عم أنس .. وذكر البخاري أنه قيل بأرض مكران على أحسن أحواله . قلت : قال أبو بكر الحارثي (مكران) بضم الميم بلدة بالهند .. باختصار . تهذيب التهذيب (٣ : ٤٨٣) لابن حجر العسقلاني .

(ثم قلت : أنبيئى عن قيام رسول الله ﷺ فقالت : ألسنت تقرأ : يأياها المزمحل . قلت : بلى . قالت : فإن الله افترض قيام الليل فى أول هذه السورة ، فقام رسول الله ﷺ وأصحابه حولا . وأمسك الله خاتمتها إثنى عشر شهرا فى السماء حتى أنزل الله فى آخر هذه السورة التخفيف ، فصار قيام الليل تطوعا بعد فريضة^(١) .. الحديث .

فقوله تعالى (تتجافى جنوبهم عن المضاجع) الآية .. مكية تبعا للسورة وليس هناك أثر أو دليل على مدنيتهما .

أما قوله تعالى ﴿ أَفَمَنْ كَانَ مُؤْمِنًا كَمَنْ كَانَ فَاسِقًا لَّا يَسْتَوُونَ ﴾^(٢) . فقد ذكرت بعض الآثار أن هذه الآية مدنية . والصواب أن الآية مكية عامة والآثار التى وردت بشأنها ضعيفة .

فقد أخرج الطبري بسنده فقال : حدثنا ابن حميد ، قال ثنا سلمة ابن الفضل قال : ثنى ابن إسحاق ، عن بعض رجاله عن عطاء بن يسار قال : نزلت بالمدينة فى على بن أبى طالب ، والوليد بن عقبة بن أبى معيط ، كان بين الوليد وبين على كلام فقال الوليد بن عقبة : أنا أسقط منك لسانا ، وأحد منك سنانا ، وأرد منك للكتيبة فقال على : اسكت فإنك فاسق فأنزل الله (أفمن كان مؤمنا^(٣)) .

فالحديث فيه مجاهيل . فمن هم أصحابه الذين أخذ منهم ابن اسحاق ؟ وهو يذلس

ثم إن هناك رواية تشير إلى أن الآية نزلت بسبب على بن أبى طالب والوليد ابن عقبة بن معيط ورواية أخرى أن الآية نزلت فى على بن أبى طالب

(١) صحيح مسلم بشرح النووي (٦ : ٣٦) .

(٢) المسجلة : ١٨ .

(٣) تفسير الطبري (٢١ : ١٠٧) .

وعقبة بن أبى معيط . وفى هذا اضطراب^(١) . والذي أحدث الالتباس هى كلمة (فاسق) الموجودة فى الأثر والآية .

قوله تعالى ﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِن جَاءَكُمْ فَاسِقٌ بِنَبَأٍ فَتَبَيَّنُوا أَن تُصِيبُوا قَوْمًا بِجَهَالَةٍ فَتُصْبِحُوا عَلَىٰ مَا فَعَلْتُمْ نَادِمِينَ ﴾^(٢) فقد قيل إنها نزلت فى الوليد ابن عقبة بن أبى معيط عندما بعثه النبى ﷺ إلى بنى المصطلق ..^(٣) . وعلى أثر الحادثة سمى الوليد فاسقا .

فعلية فالآية مكية تبعا للسورة وهى عامة . فكل كافر جاحد مكذب لله ورسوله لا يستوى مع المطيع لله ورسوله المصدق بكل ما جاء به الشرع فيما ينالهما من الجزاء والحساب يوم القيامة .

قال الالوسى : بعد ذكر بعض الروايات الضعيفة والأقوال على وجود بعض الآيات المدنية فى السورة ، قال : (وأستبعد استثنائهما لشدة ارتباطهما بما قبلهما)^(٤) .

وأخيراً فإن سورة السجدة كلها مكية . والله أعلم ..

* * *

(١) أنظر لباب التقريل للسيوطى (ص ١٢٠) .

(٢) سورة الحجرات : ٦ .

(٣) تفسير القرطبى (١٦ : ٣٦١) .

(٤) تفسير الالوسى (٢١ : ١١٥) .

(٢٢) سورة سبأ

وهي من السور المكية إلا أن بعض المفسرين استثنى منها قوله ﴿ وَيَذَرَى الَّذِينَ أُؤْتُوا الْعِلْمَ الَّذِي أُنْزِلَ إِلَيْكَ مِنْ رَبِّكَ هُوَ الْحَقُّ وَيَهْدِي إِلَى صِرَاطٍ الْقَزَازِ الْحَمِيدِ ﴾^(١).

قال السيوطي: (سورة سبأ استثنى منها ﴿ويذري الذين أوتوا العلم﴾ الآية وروى الترمذي^(٢) عن فروة بن مسيك المرادي^(٣) قال : أتيت النبي ﷺ فقلت يا رسول الله لا أقاتل من أدبر من قومي .. الحديث وفيه أنزل في سبأ ما أنزل فقال رجل يا رسول الله : وما سبأ .. الحديث (قال) ابن الحصار : هذا يدل على أن هذه القصة مدنية لأن مهاجرة فروة بعد إسلام تقيف سنة تسع . (قال) ويحتمل أن يكون قوله وأنزل حكاية عما تقدم نزوله قبل هجرته^(٤) .

قلت : وقوله (ويحتمل أن يكون قوله وأنزل حكاية عما تقدم نزوله قبل هجرته) هو الذي أرجحه وعليه فالآية مكية تبعاً للسورة وهي عامة .

قال القرطبي : سورة سبأ مكية في قول الجميع إلا آية واحدة اختلف فيها^(٥) .

وقال الطبري : في تفسيره للآية (وعنى بالذين أوتوا العلم : مسلمة أهل

(١) سبأ : ٦ .

(٢) سنن الترمذي (٥ : ٣٦١) .

(٣) فروة بن مسيك بن غطفان المرادي ثم القطامي له صحبة . أسلم سنة تسع وسكن الكوفة . روى عن النبي ﷺ وقد استعمله عمر بن الخطاب على صلقات ملحج وكنه ابن أبي عيشة .

أنظر تهذيب التهذيب (٨ : ٣٦٥) .

(٤) الاتفاق للسيوطي (ص ٦١) .

(٥) القرطبي (١٤ : ٢٥٨) .

الكتاب كعبد الله بن سلام ونظرائه الذين قد قرأوا كتب الله التي أنزل قبل الفرقان
وقيل : عنى بالذين أوتوا العلم : أصحاب رسول الله ﷺ . وعلى ذلك فالأدلة
على مدنية الآية يتطرق إليها الإحتمال ولذلك بطل بها الإستدلال .

حلثنا بشر ، قال : ثنا يزيد قال : ثنا سعيد ، عن قتادة (وَيَمُرُّ الْإِنسَانُ
أُولُو الْعِلْمِ الَّذِي أَنْزَلَ إِلَيْكَ مِنْ رَبِّكَ هُوَ الْحَقُّ) قال : أصحاب محمد^(١) .
وهذا الذى أرجحه أن الآية عامة .

وكذلك نلاحظ سياق الآيات التي قبلها والتي بعدها عن المشركين وهي
متراكبة في معانيها وموضوعاتها .

قال تعالى : ﴿ وَقَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا لَا تَأْتِينَا السَّاعَةُ قُلْ بَلَىٰ وَرَبِّي
لَتَأْتِيََنَّكُمْ عَالِمِ الْغَيْبِ لَا يَنْفَعُ عَنْهُ إِفْكُ الْكَافِرِينَ وَلَا فِي السَّمَاوَاتِ وَلَا فِي الْأَرْضِ
وَلَا اصْغُرُ مِنْ ذَلِكَ وَلَا أَكْبَرُ إِلَّا فِي كِتَابٍ مُبِينٍ . لَيَجْزِيَنَّ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا
الصَّالِحَاتِ أُولَٰئِكَ لَهُمْ مَغْفِرَةٌ وَرِزْقٌ كَرِيمٌ . وَالَّذِينَ سَعَوْا فِي آيَاتِنَا مُعَاجِزِينَ
أُولَٰئِكَ لَهُمْ عَذَابٌ مِّن رَّجْزٍ أَلِيمٍ ﴾ وهم المشركون . ﴿ وَيَمُرُّ الْإِنسَانُ أُولُو الْعِلْمِ
الَّذِي أَنْزَلَ إِلَيْكَ مِنْ رَبِّكَ هُوَ الْحَقُّ وَيَهْدِي إِلَى صِرَاطٍ الْعَزِيزِ الْحَمِيدِ .
وَقَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا هَلْ نَدُلُّكُمْ عَلَىٰ رَجُلٍ يَتَّبِعُكُمْ إِذَا مَرَّكُمْ كُلُّ مَرْجَرٍ إِلَيْكُمْ
لَيْسَ بِخَلْقِ الْحَمِيدِ ﴾^(٢) (وهم المشركون) .

وأخيراً نجد ابن كثير أطلق على السورة أنها مكية ولم يتعرض للآية المذكورة
بأنها مدنية . فعليه فالسورة مكية .

* * *

(١) تفسير الطبري (٢٢ : ٦٢) .

(٢) سطر من آية ٣ - ٧ .

(٢٣) سورة يس

وهي من السور المكية ولقد استثنى منها قوله تعالى ﴿ إِنْ أَنْتُمْ تُحِبُّونَ الْمَرْءَ وَتُحِبُّونَ مَا قَدْ بَعَثْنَا مِنْهُ آيَاتِنَا فِي أَنْبَاءِ مُنْذِرِينَ ﴾^(١).

قال القرطبي في مقدمة تفسيره للسورة : (وهي مكية بإجماع . وهي ثلاث وعشرون آية إلا أن فرقة قالت إن قوله تعالى ﴿ وَتُحِبُّونَ مَا قَدْ بَعَثْنَا مِنْهُ آيَاتِنَا فِي أَنْبَاءِ مُنْذِرِينَ ﴾ نزلت في بني سلمة من الأنصار حين أرادوا أن يتركوا ديارهم ويتقلوا إلى جوار مسجد الرسول ﷺ ...^(٢) .

واستدلوا لمدينة الآية بما أخرجه الترمذي بسنده قال : حدثنا محمد بن وزهر الواسطي حدثنا إسحاق بن يوسف الأزرق عن سفيان الثوري عن أبي سفيان عن أبي نضرة عن أبي سعيد الخدري قال : كانت بنو سلمة في ناحية المدينة فأرادوا النقلة إلى قرب المسجد . فنزلت هذه الآية ﴿ إِنْ أَنْتُمْ تُحِبُّونَ الْمَرْءَ وَتُحِبُّونَ مَا قَدْ بَعَثْنَا مِنْهُ آيَاتِنَا فِي أَنْبَاءِ مُنْذِرِينَ ﴾ فقال رسول الله ﷺ إن آثاركم تكتب فلم يتقلوا .

قال : هذا حديث حسن غريب من حديث الثوري وأبو سفيان هو طريف السعدي^(٣) . قال ابن حجر : طريف بن شهاب وقيل ابن سعد بن سفيان . أبو سفيان السعدي الأشل ويقال الأعم وقال فيه البخاري العطاردي روى عن أبي نضرة العبدى .. قال أحمد ليس بشيء ولا يكتب حديثه وقال ابن معين ضعيف الحديث وقال أبو حاتم ضعيف الحديث ليس بالقوي وقال البخاري ليس بالقوي عندهم وقال أبو داود وليس بشيء وقال مرة وهو الحديث . وقال النسائي متروك

(١) سورة (يس) : ١٢ .

(٢) تفسير القرطبي (١ : ١٥) م ١٨ .

(٣) سنن الترمذي (٥ : ٣٦٣) . أنظر تحفة الأحوي (٦ : ٦٤) .

الحديث .. وقال ابن عبد البر : أجمعوا على أنه ضعيف الحديث^(١) .

فالحديث في سنده أبو سفيان السعدي وهو ضعيف . وهو (طريف السعدي) .

قلت : ويؤول الحديث عند قوله (فنزلت هذه الآية) بعبارة (فلا هذه الآية) والله أعلم .

ويؤيده ما ذهبت إليه الرواية الصحيحة في صحيح مسلم .

أخرج مسلم بسنده عن جابر بن عبد الله قال : أراد بنو سلمة أن يتحولوا إلى قرب المسجد ، قال : والبقاع خالية ، قال فبلغ ذلك النبي ﷺ فقال : « يا بنى سلمة دياركم تكتب آثاركم، دياركم تكتب آثاركم » . فقالوا : ما كان يسرنا انا كنا نحولنا^(٢) .

فرواية مسلم ذكرت الحكاية مطلقة . ولم يذكر فيها أن هذه الحكاية كانت سببا في نزول الآية .

وحيث إن رواية الترمذي ضعيفة ورواية مسلم خالية من الآية فإن هذه الآية مكية وبالتالى فالسورة مكية كلها .

وإذا تأملنا سياق الآية مع ما قبلها من الآيات نجد أن الآيات مترابطة كالحلقة يشد بعضها بعضا . وهى أشبه بالبناء الواحد المتكامل المترابط في أجزائه وقد أفصح عن ذلك الرازى في تفسيره للآية .

فقال في الترتيب (أى في ترتيب الآيات) وجوه :

(أحدها) : أن الله تعالى لما بين الرسالة وهو أصل من الأصول الثلاثة التى يصير بها المكلف مؤمنا مسلما ذكر أصلا آخر وهو الحشر .

(١) تهذيب التهذيب لابن حجر العسقلاني (٥ : ١١ - ١٢) .

(٢) صحيح مسلم بشرح النووي (٥ : ١١٩) .

(وثانيهما) : وهو أن الله تعالى لما ذكر الانذار والبشارة بقوله ﴿ فبشره
بمغفرة ﴾ ولم يظهر ذلك بكماله في الدنيا فقال إن لم ير في الدنيا فאלله يجيئ الموتى
ويجزى المنتهين ويجزي المبشرين .

(وثالثها) : أنه تعالى لما ذكر خشية الرحمن بالغيب ذكر ما يؤكده وهو
ا (إحياء الموتى) ^(١) أ.هـ .

وعليه فالآية مكية كبقية السورة . والله أعلم .

(١) تفسير الرازي (٧٦ : ٤٨) .

(٢٤) سورة الزمر

وهى من السور المكية ، ولقد استثنى منها قوله تعالى ﴿ قُلْ يَاعِبَادِى الَّذِينَ أَسْرَفُوا عَلَىٰ أَنفُسِهِمْ لَا تَقْنَطُوا مِن رَّحْمَةِ اللَّهِ إِنَّ اللَّهَ يَغْفِرُ الذُّلُوبَ جَمِيعًا إِنَّهُ هُوَ الْكَفُورُ الرَّحِيمُ ﴾ (١) .

قال الزركشى : (سورة الزمر مكية غير « قل يا عبادى الذين أسرفوا على أنفسهم » الآية) (٢) .

قلت : أخرج البخارى بسنده عن يعلى : أن سعيد بن جبير أخبره عن ابن عباس رضى الله عنهما : أن أناسا من أهل الشرك كانوا قد قتلوا وأكبروا ، وزنوا وأكثروا فأتوا محمدا ﷺ فقالوا : إن الذى تقول وتدعو إليه لحسن لو تغيرنا أن لما عملنا كفارة فنزل ﴿ وَالَّذِينَ لَا يَدْعُونَ مَعَ اللَّهِ إِلَهًا آخَرَ وَلَا يَقْتُلُونَ النَّفْسَ الَّتِي حَرَّمَ إِلَّا بِالْحَقِّ وَلَا يَزْنُونَ ﴾ (٣) ، ونزل - ﴿ قُلْ يَا عِبَادِى الَّذِينَ أَسْرَفُوا عَلَىٰ أَنفُسِهِمْ لَا تَقْنَطُوا مِن رَّحْمَةِ اللَّهِ ﴾ (٤) .

وقد سبق أن بينت فى سورة الفرقان أن قوله تعالى ﴿ وَالَّذِينَ لَا يَدْعُونَ مَعَ اللَّهِ إِلَهًا آخَرَ وَلَا يَقْتُلُونَ النَّفْسَ الَّتِي حَرَّمَ اللَّهُ إِلَّا بِالْحَقِّ ﴾ آية ٦٨ ، انها مكية وذلك لما ورد فى الحديث الصحيح الذى أخرجه مسلم بسنده عن ابن عباس قال (نزلت هذه الآية بمكة) «والذين لا يدعون مع الله إلهاً آخر» . إلى قوله مهاتاء فقال المشركون وما يغنى عنا الاسلام وقد عدلنا بالله وقد قتلنا النفس التى حرم الله

(١) الزمر : ٥٣ .

(٢) البيان للزركشى (١ : ٢٢) .

(٣) الفرقان : ٦٨ .

(٤) صحيح البخارى وعمل علمته فتح البارى (٣ : ٢٢٠) .

وَأَتَيْنَا الْفَوَاحِشَ فَأُنْزِلَ اللَّهُ ﴿إِلَّا مَنْ تَابَ وَآمَنَ وَعَمِلَ صَالِحًا﴾ إِلَى آخِرِ الْآيَةِ
قال فأما من دخل في الاسلام وعقله ثم قتل فلا توبة له (١).

فعليه فقوله ﴿قُلْ يَاعِبَادِيَ الَّذِينَ أَسْرَفُوا﴾ وقوله ﴿وَالَّذِينَ لَا يَدْعُونَ﴾
قد نزلنا معا في مكة كما نصت رواية البخارى السابقة (فنزل ﴿وَالَّذِينَ لَا يَدْعُونَ﴾
مع الله إِلَهًا آخَرَ) ونزل قوله ﴿قُلْ يَاعِبَادِيَ الَّذِينَ أَسْرَفُوا﴾ وكان ذلك قبل
الهجرة .

وذكر القرطبي في تفسيره وابن حجر في شرحه لصحيح البخارى ورواه ابن
اسحق في السيرة عن نافع عن ابن عمر عن عمر قال : لما اجتمعنا على الهجرة ،
اتعدت انا وهشام بن العاصى بن وائل السهمى وعياش بن أبى ربيعة بن عتبة ،
قللنا : الموعد أضاعة (٢) بنى غفار . وقللنا : من تأخر منا فقد حبس فليحضر
صاحبه، فأصبحت أنا وعياش بن عتبة وحبس عنا هشام وإذا به قد قُتِلَ فانتن، فكنا
نقول بالمدينة : هؤلاء قد عرفوا الله عز وجل وآمنوا برسوله ﷺ ، ثم انتنوا لبلاء
لحقهم لا نرى لهم توبة وكانوا هم أيضا يقولون هنا فى أنفسهم ، فأنزل الله عز
وجل فى كتابه ﴿قُلْ يَاعِبَادِيَ الَّذِينَ أَسْرَفُوا عَلَىٰ أَلْفُسِهِمْ لَا تَقْنَطُوا مِن رَّحْمَةِ
اللَّهِ﴾ إلى قوله تعالى ﴿أَلَيْسَ لِي جَهَنَّمَ مَثْوًى لِّلْمُتَكَبِّرِينَ﴾ (٣).

قال عمر : فكتبته يدي ثم بعثتها إلى هشام . قال هشام : فلما قدمت
على خرجت بها إلى ذى طوى ققلت : اللهم فهمنبا فعرفت أنها نزلت فينا ،
فرجعت فجلست على بعيرى فلحقت برسول الله ﷺ (٤) .

ويوفق بين الحديثين بأنه قد تكون الآية مما تكرر نزوله . والله أعلم .

(١) صحيح مسلم بشرح النووي (١٨ : ١٥٩) .

(٢) الأضلة أى الغدير .

(٣) الزمر من آية ٥٣ — ٦٠ .

(٤) تفسير القرطبي (١٥ : ٢٦٧ — ٢٦٨) ، فتح البارى (١٠ : ١٧٠) .

(٢٥) سورة غافر

وهي أول سورة في الحواميم . قال الأئوسى : (تسمى سورة غافر وسورة الطول وهي كما روى عن ابن عباس وابن الزبير ، ومسروق وسمرة بن جندب مكية وحكى ابن حيان الاجماع على ذلك . وعن الحسن أنها مكية إلا قوله تعالى ﴿ وسبح بحمد ربك ﴾ ^(١) لأن الصلوات نزلت بالمدينة وكانت الصلاة بمكة ركعتين من غير توقيت وأنت تعلم أن الحق في قول الأئكهن أن الخمس نزلت بمكة على أنه لا يتعين إرادة الصلاة بالتسبيح في الآية وقيل : هي مكية إلا قوله تعالى ﴿ إن الذين يجادلون ﴾ ^(٢) الآية فإنها مدنية فقد أخرج ابن أبى حاتم عن أبى العالية وغيره أنها نزلت في اليهود لما ذكروا الدجال . وهذا ليس بنص على أنها نزلت بالمدينة . قال شيخ الاسلام ابن تيمية : قولهم نزلت الآية في كنا يراد به تارة سبب النزول ويراد به تارة أن ذلك داخل في الآية . وإن لم يكن السبب كما تقول عنى بهذه الآية كنا ، وقال الزركشى في البرهان : قد عرف من عادة الصحابة والتابعين أن أحدهم إذا قال : نزلت الآية في كنا فإنه يريد أنها تتضمن هذا الحكم . لا أن هنا كان السبب في نزولها . فهو من جنس الاستدلال على الحكم بالآية لا من جنس النقل لما وقع ^(٣) .

قلت : فعليه فالسورة مكية وقد عقب ابن كثير على الذين قالوا بمدنية الآية قوله تعالى : ﴿ إِنَّ الَّذِينَ يُجَادِلُونَ فِي آيَاتِ اللَّهِ بِفِتْرٍ سُلْطَانٍ مُتَّخِذِينَ ﴾ الآية ..

قال كعب وأبو العالية نزلت هذه الآية في اليهود ﴿ إِنَّ الَّذِينَ يُجَادِلُونَ

(١) غافر : ٥٥ والآية هي ﴿ فاصبر إن وعد الله حق واستغفر لذنبك وسبح بحمد ربك بالعشى والإبكار ﴾ .

(٢) غافر : ٥٦ والآية هي ﴿ إِنَّ الَّذِينَ يُجَادِلُونَ فِي آيَاتِ اللَّهِ بِفِتْرٍ سُلْطَانٍ مُتَّخِذِينَ ﴾ إلا كبر ما هم يبالغون في الاستدلال به أنه هو السبب البصير ﴾ .

(٣) تفسير الأئوسى (٢٤ : ٢٩) .

فِي آيَاتِ اللَّهِ بِغَيْرِ مُلْطَافٍ أَلَا هُمْ إِلَّا كَيْدٌ مَّا هُمْ بِيَالِيهِ ﴿١﴾ .
 قال أبو العالية : وذلك أنهم ادعوا أن الدجال منهم وأنهم يملكون به الأرض
 فقال الله تعالى لنبيه ﷺ آمرا له أن يستعبد من فتنة الدجال ولهذا قال عز وجل
 ﴿ فَاسْتَعِذْ بِاللَّهِ إِنَّهُ هُوَ السَّمِيعُ الْبَصِيرُ ﴾ .

قال ابن كثير : وهذا قول غريب وفيه تعسف بعيد وإن كان قد رواه ابن
 أبي حاتم في كتابه والله سبحانه وتعالى أعلم ^(١) . ا. هـ .
 فعليه فالسورة كلها مكية .

(١) تفسير ابن كثير (٤ : ٨٤) .

(٢٦) سورة الشورى

وهى من السور المكية ولقد استثنى منها أربع آيات قوله ﴿ قُلْ لَا أَسْأَلُكُمْ عَلَيْهِ أَجْرًا إِلَّا الْمَوَدَّةَ فِي الْقُرْبَى ﴾ ^(١) إلى قوله ﴿ وَلَوْ يَسْطُ اللَّهُ الرِّزْقَ لِعِبَادِهِ لَبَثَوْا فِي الْأَرْضِ وَلَكِنْ يُنْزِلُ بِقُدْرِ مَا يُشَاءُ إِنَّهُ بِعِبَادِهِ خَبِيرٌ بَصِيرٌ ﴾ ^(٢) .

قال القرطبي : (مكية في قول الحسن وعكرمة وعطاء وجابر . وقال ابن عباس وقادة : إلا أربع آيات منها نزلت بالمدينة ﴿ قُلْ لَا أَسْأَلُكُمْ عَلَيْهِ أَجْرًا إِلَّا الْمَوَدَّةَ فِي الْقُرْبَى ﴾ إلى آخرها وهى ثلاث وخمسون آية) ^(٣) ا.هـ .

وآخرها قوله تعالى : ﴿ وَلَوْ يَسْطُ اللَّهُ الرِّزْقَ لِعِبَادِهِ لَبَثَوْا فِي الْأَرْضِ وَلَكِنْ يُنْزِلُ بِقُدْرِ مَا يُشَاءُ إِنَّهُ بِعِبَادِهِ خَبِيرٌ بَصِيرٌ ﴾ .

أما الآيات من قوله ﴿ ذَلِكَ الَّذِي يُشِرُّ اللَّهُ بِإِذْنِهِ الْبَلْبَنَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ قُلْ لَا أَسْأَلُكُمْ عَلَيْهِ أَجْرًا إِلَّا الْمَوَدَّةَ فِي الْقُرْبَى وَمَن يَقْرَفْ حَسَنَةً نَّزِدْ لَهُ فِيهَا حُسْنًا إِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ شَكُورٌ ﴾ ^(٤) الآيات فقد أشار القرطبي وغيره إلى مدنيتهما ولم أجد أثراً يؤيد ما أشاروا إليه بل وجدت خلاف ذلك في الصحيح ، فقد أخرج البخارى بسنده عن عبد الملك بن ميسرة قال سمعت طاووسا ، عن ابن عباس رضى الله عنهما : أنه سئل عن قوله — إلا المودة في القربى — فقال سعيد بن جبير : قرئ آل محمد ﷺ ، فقال ابن عباس : عجبت ، أن النبي ﷺ لم يكن بطن من قريش إلا كان له فيهم قرابة ، فقال : إلا أن تصلوا ما بينى وبينكم من القرابة ^(٥) .

(١) الشورى : ٢٣ .

(٢) الشورى : ٢٧ .

(٣) القرطبي (٢٦ : ١) .

(٤) الشورى : ٢٣ .

(٥) صحيح البخارى بشرح فتح البارى (١٠ : ١٨٥) وسنن الترمذى (٥ : ٣٧٧) وكل ذلك رواه الانام أحمد في مستدركه وبهامشه الفتح الرئاني (١٨ : ٢٦٥) ، تفسير الطبرى (٢٣ : ٢٥) .

قال ابن كثير : والحق تفسير الآية بما فسرها به حبر الأمة وترجمان القرآن عبد الله بن عباس رضى الله عنهما كما رواه البخارى^(١) .

والذين قالوا بمدينة الآفة احتجوا بحديث ذكره الواحدى فى أسباب النزول قال الواحدى : قوله تعالى : ﴿ قُلْ لَا أَسْأَلُكُمْ عَلَيْهِ أَجْرًا إِلَّا الْمَوَدَّةَ فِي الْقُرْبَى ﴾ قال ابن عباس : لما قدم رسول الله ﷺ المدينة كانت تنوبه نواب وحقوق وليس فى يده لذلك سعة ، فقال الأنصار : إن هذا الرجل قد هلكم الله تعالى به وهو ابن اختكم وتنوبه نواب وحقوق وليس فى يده لذلك سعة ، فاجمعوا له من أموالكم ما لا يضركم فأتوا به ليعينه على ما ينوبه ففعلوا ، ثم أتوا به فقالوا : يا رسول الله إنك ابن أختنا وقد هدانا الله تعالى على يدك وتنوبك نواب وحقوق وليست لك عندها سعة قرأنا أن نجمع لك من أموالنا فأتيتك به فتستعين على ما ينوبك وهو هذا فنزلت هذه الآية^(٢) .

قال ابن حجر : بعد أن ذكر الرواية السابقة :

(وهذه من رواية الكلبي ونحوه من الضعفاء) .

ثم قال : والأقوى فى سبب نزولها عن قتادة : قال المشركون : لعل محمدا يطلب أجرا على ما يعطاه . فنزلت^(٣) .

قال ابن كثير رحمه الله : (وذكر نزولها فى المدينة فيه نظر لأن السورة مكية وليس يظهر بين هذه الآية وهذا السياق مناسبة والله أعلم)^(٤) .

قلت : فالآفة هى التى تلبى من الآيات الثلاث التى نص القرطبى على مدنيها هى آيات مكية تبعاً للسورة .

(١) تفسير ابن كثير (٤ : ١١٢) .

(٢) أسباب النزول للواحدى بتحقيق الأستاذ سيد صقر (٣٩٥) .

(٣) فتح البارى (١٨٤ : ١٨٥) .

(٤) تفسير ابن كثير (٤ : ١١٢) .

أما قوله تعالى ﴿وَلَوْ بَسَطَ اللَّهُ الرِّزْقَ لِعِبَادِهِ لَبَغَوْا فِي الْأَرْضِ وَلَكِنْ يُنْزِلُ بِقُدْرِ مَا يُشَاءُ إِلَهُ عِبَادِهِ خَيْرٌ بَصِيرٌ﴾^(١)

قال القرطبي (قيل إنها نزلت في قوم من أهل الصفة تمنوا سعة الرزق وقال جناب بن الأرت^(٢) : فينا نزلت ، نظرنا الى أموال بنى النضير وقرية وبنى قينقاع فتمنيها ، فنزلت^(٣) .

وأخرج الحاكم بسنده عن علي بن أبي طالب رضى الله عنه قال : ما أصبح بالكوفة أحد إلا ناعم ان أدناهم منزلة يشرب من ماء الفرات ويمس في الظل ويأكل من البر وإنما أنزلت هذه الآية في أصحاب الصفة ﴿وَلَوْ بَسَطَ اللَّهُ الرِّزْقَ لِعِبَادِهِ لَبَغَوْا فِي الْأَرْضِ وَلَكِنْ يُنْزِلُ بِقُدْرِ مَا يُشَاءُ﴾ .
(ذلك أنهم قالوا لو أن لنا فتمنوا الدنيا) .

قال الحاكم هنا حديث صحيح الإسناد ولم يخرجاه ، وذكره الذهبي ورمز له بـ (خ ٢٠) .

قلت : فالآية مدنية . والله أعلم .

(١) الشورى : ٣٧ .

(٢) عراب بن الأرت جشديد المثلة ابن جندلة بن سعد بن خزعة بن كعب بن سعد بن زهد منه بن نجيم الحميري ويقال الخواص أبو عبد الله . سقى في الجاهلية فبيع بمكة فكان مولد لم المار الخزامية وقيل غير ذلك ثم حالف بنى زهرة وكان من السابقين الأولين .. روى البرقي أنه أسلم سادس سنة وهو أول من أظهر إسلامه وعُذِبَ عذاباً شديداً لأجل ذلك .. شهد المشاهد كلها وأخى رسول الله ﷺ بينه وبين جرير بن عتيك روى عن النبي ﷺ .. مات في الكوفة سنة ٣٧ هـ وعاش ٦٣ سنة .
باختصار من الإصابة في تمييز الصحابة لابن حجر العسقلاني (١ : ٤٦٦) .

(٣) تفسير القرطبي (٢١ : ٢٧) ، أسباب النزول للواحدي تحقيق السيد صقر (ص ٣٩٥ - ٣٩٦) .

(٢٧) سورة الزخرف

سورة الزخرف من السور المكية وقد نقل القرطبي في تفسيره الإجماع على مكيتها فقال : (سورة الزخرف : مكية باجماع) . وقال مقاتل : إلا قوله تعالى : ﴿ وَاسْأَلْ مَنْ أَرْسَلْنَا مِنْ قَبْلِكَ مِنْ رُسُلِنَا ﴾ ^(١) .

قال الطبري : اختلف أهل التأويل في معنى قوله ﴿ وَاسْأَلْ مَنْ أَرْسَلْنَا مِنْ قَبْلِكَ مِنْ رُسُلِنَا ﴾ من الذين أمر رسول الله ﷺ بمسألتهم ذلك . فقال بعضهم : الذين أمر بمسألتهم ذلك رسول الله ﷺ ، مؤمنو أهل الكتابين : التوراة ، والإنجيل ، واستشهد بقراءة عبد الله بن مسعود للآية .

فأخرج الطبري بسنده عن مجاهد قال : في قراءة عبد الله بن مسعود ﴿ وَاسْأَلْ مَنْ أَرْسَلْنَا مِنْ قَبْلِكَ مِنْ رُسُلِنَا ﴾ ^(٢) .

قال ابن كثير : (وهكذا حكاه قتادة والضحاك والسدي عن ابن مسعود رضي الله عنه . وهذا كأنه تفسير لا تلاوة والله أعلم) ^(٣) .

وقال آخرون : بل الذين أمر بمسألتهم ذلك الأنبياء الذين جمعوا له ليلة أسرى به بيت المقدس . أخرج الطبري بسنده قال ابن وهب : قال ابن زيد في قوله ﴿ وَاسْأَلْ مَنْ أَرْسَلْنَا مِنْ قَبْلِكَ ﴾ الآية قال : جمعوا له ليلة أسرى به بيت المقدس ، فأمهم ، وصل بهم ، فقال الله له : سلهم ، قال فكان أشد إيماننا وبقينا بالله وما جاءه من الله أن يسألهم .. الخ) .

قال الطبري : وأولى القولين بالصواب في تأويل ذلك قول من قال عنى به : سل مؤمنى أهل الكتابين ^(٤) .

قلت : فسورة الزخرف مكية كلها .

(١) تفسير القرطبي (٢١ : ٦١) الآية المذكورة رقم : ٤٥ .

(٢) تفسير الطبري (٢٥ : ٧٧) .

(٣) تفسير ابن كثير (٤ : ١٢٩) .

(٤) تفسير الطبري (٢٥ : ٧٨) .

(٢٨) سورة الجاثية .

وهي من السور المكية . قال القرطبي : مكية كلها في قول الحسن وجابر وعكرمة وقال ابن عباس وقادة : إلا آية هي ﴿ قُلْ لِلَّذِينَ آمَنُوا يَغْفِرُوا لِلَّذِينَ لَا يَرْجُونَ أَيَّامَ اللَّهِ ﴾^(١) نزلت بالمدينة في عمر بن الخطاب رضى الله عنه ، ذكره الماوردي . وقال المهدي والنحاس عن ابن عباس : إنها نزلت في عمر بن الخطاب رضى الله عنه ، شتمه رجل من المشركين بمكة قبل الهجرة ، فأراد أن يسطش به ، فأنزل الله عز وجل ﴿ قُلْ لِلَّذِينَ آمَنُوا يَغْفِرُوا لِلَّذِينَ لَا يَرْجُونَ أَيَّامَ اللَّهِ ﴾ ثم نسخت بقوله ﴿ فَأَقْتُلُوا الْمُشْرِكِينَ حَيْثُ وَجَدْتُمُوهُمْ ﴾^(٢) . فالسورة كلها مكية على هذا من غير خلاف^(٣) .

وذكر الواحدي ان الآية نزلت في عمر مع عبد الله بن أبى في غزوة بنى المصطلق .

قوله تعالى ﴿ قُلْ لِلَّذِينَ آمَنُوا يَغْفِرُوا لِلَّذِينَ لَا يَرْجُونَ أَيَّامَ اللَّهِ .. ﴾ الآية أخرج الواحدي قال ابن عباس في رواية عطاء :

يريد عمر بن الخطاب خاصة، وأراد بالذين لا يرجون أيام الله عبد الله بن أبى وذلك أنهم نزلوا في غزوة بنى المصطلق على بحر يقال لها المريسيع ، فأرسل عبد الله غلامه ليستقى الماء ، فأبطأ عليه ، فلما أتاه قال له ما حسبك ؟ قال غلام عمر قد عد على فم البحر فما ترك أحدا يستقى حتى ملأ قرب النبی وقرب أبى بكر ، وملأ لملأه فقال عبد الله : ما مثلنا ومثل هؤلاء إلا كما قيل : سمن كلبك يأكلك ، فبلغ قوله عمر رضى الله عنه فاستمل سيفه يريد التوجه إليه ، فأنزل الله

(١) الجاثية : ١٤ .

(٢) النجاة : ٥٠ .

(٣) تفسير القرطبي (١١ : ١٥٦) .

هذه الآية^(١) .

وأخرج الواحدى من طريق الثعالبي عن ابن عباس قال :
لما نزلت هذه الآية ﴿ مَنْ ذَا الَّذِي يَفْرِضُ اللَّهُ قَرْضاً حَسَناً ﴾ قال يهودى
بالمدينة يقال له : فنحاص : احتاج رب محمد (قال) : فلما سمع عمر بذلك
استملّ على سيفه وخرج في طلبه ، فجاء جبهيل عليه السلام إلى رسول الله ﷺ
فقال : إن ربك يقول لك : (قل للذين آمنوا يغفروا للذين لا يرجون أيام الله) .
واعلم أن عمر قد اشتمل سيفه وخرج في طلب اليهودى ، فبعث رسول
الله ﷺ في طلبه ، فلما جاءه قال : يا عمر ضع سيفك قال : صدقت
يا رسول الله أشهد أنك أرسلت بالحق . فإن ربك عز وجل يقول : ﴿ قُلْ لِلَّذِينَ
آمَنُوا يَغْفِرُوا لِلَّذِينَ لَا يَرْجُونَ أَيَّامَ اللَّهِ ﴾ قال : لا جرم والذى بعثك بالحق لا
ترى الغضب في وجهي^(٢) .

قلت : فهذان السببان في جملتهما يشيران إلى أن الآية مدنية والذى عليه
المفسرون أن الآية منسوخة .

فقد أخرج الطبري عن مجاهد (لا يرجون أيام الله) قال : لا يبالون نعم
الله . وهذه الآية منسوخة بأمر الله بقتال المشركين . وإنما قلنا هي منسوخة لإجماع
أهل التأويل على أن ذلك كذلك^(٣) .

وقال ابن كثير في تفسيره للآية : ﴿ قُلْ لِلَّذِينَ آمَنُوا يَغْفِرُوا لِلَّذِينَ
لَا يَرْجُونَ أَيَّامَ اللَّهِ ﴾ . أى ليصفحوا عنهم ويتحملوا الأذى منهم وكان هذا في
ابتداء الإسلام أمروا أن يصبروا على أذى المشركين وأهل الكتاب ليكون ذلك
كالتأليف لهم ثم لما أمروا على العناد شرع الله للمؤمنين الجلال والجهاد . هكذا

(١) أسباب النزول للواحدى بتحقيق الأستاذ السيد صقر (ص ٣٩٩) ، تفسير القرطبي (٦ : ٣١١) .

(٢) أسباب النزول للواحدى (ص ٤٠٠) تحقيق الأستاذ سيد صقر .

(٣) تفسير الطبري (٢٥ : ١٤٤) .

روى عن ابن عباس رضى الله عنهما وقتادة^(١) .
فعله فالذى أرجحه أن الآية مكية تبعا للسورة . فسورة الجاثية مكية
كلها . والله أعلم .

* * *

(١) تفسير ابن كثير (٤ : ١٤٩) .

(٢٩) سورة الاحقاف

سورة الأحقاف من السور المكية وهى خاتمة الحواميم . ولقد استثنى منها قوله تعالى ﴿ قُلْ أَرَأَيْتُمْ إِنْ كَانَ مِنْ عِنْدَ اللَّهِ وَكَفَرْتُمْ بِهِ وَشَهِدَ شَاهِدٌ مِنْ بَنِي إِسْرَائِيلَ عَلَى مِثْلِهِ فَأَمَنْ وَاسْتَكْبَرْتُمْ إِنَّ اللَّهَ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الظَّالِمِينَ ﴾^(١) .

قال الزركشى (الحواميم كلها مكيات ، غير آية في الاحقاف نزلت في عبد الله بن سلام^(٢)) ﴿ قُلْ أَرَأَيْتُمْ إِنْ كَانَ مِنْ عِنْدَ اللَّهِ وَكَفَرْتُمْ بِهِ ﴾^(٣) .

قال القرطبى في مقدمة تفسيره للسورة (مكية في قول جميعهم وهى أربع وخمسون آية وقيل خمس^(٤)) .

قال ابن كثير في تفسيره للآية : ﴿ وَشَهِدَ شَاهِدٌ مِنْ بَنِي إِسْرَائِيلَ ﴾ وهذا الشاهد اسم جنس يعنى عبد الله بن سلام رضى الله عنه وغيره . فإن هذه الآية مكية نزلت قبل إسلام عبد الله بن سلام رضى الله عنه وهذه كقوله تبارك وتعالى ﴿ وَإِذَا يُنَادِي عَلَيْهِمْ قَالُوا آمَنَّا بِهِ إِنَّهُ الْحَقُّ مِنْ رَبِّنَا إِلَّا كُنَّا مِنْ قَبْلِهِ مُسْلِمِينَ ﴾^(٥) وقال ﴿ إِنْ أَلْبَسْنَاهُ لُكُلًا أَوَّلُوا بِهٖ ثُمَّ إِذَا يَنَادِي عَلَيْهِمْ يُخْسِرُونَ لِلَّذِينَ سَجَّدَا وَيَقُولُونَ سُبْحَانَ رَبِّنَا إِنْ كَانَ وَعْدُ رَبِّنَا لَمَفْعُولًا ﴾^(٦) .

(١) الاحقاف : ١٠ .

(٢) عبد الله بن سلام بن الحلوث أبو يوسف من ذرية يوسف النبى عليه السلام حليف النوازل من الخوارج الاسرائيل ثم الانصارى .. يقال كان اسمه الحصين فنبؤ النبى صلى الله عليه وآله وسلم وحزم بذلك الطيرى .. أسلم أول ما قدم النبى ﷺ المدينة قال الطيرى مات في قول جميعهم بالمدينة سنة ٤٣ هـ .

باعتصار من الاصابة في تمييز الصحابة (٢ : ٣٧٠) .

(٣) البيهقي (١ : ٢٠٢) .

(٤) القرطبى (٢١ : ١٧٨) .

(٥) القصص : ٥٣ .

(٦) الاسراء : ١٠٧ — ١٠٨ .

قال مسروق والشعبي ليس بعبد الله بن سلام ، هذه الآية مكية وإسلام
عبد الله بن سلام رضى الله عنه كان بالمدينة رواه عنهما ابن جرير وابن أبى حاتم
واختاره ابن جرير^(١) .

قلت : وهذا الذى ذهب إليه ابن كثير هو الذى أرجحه .
والذى أحدث الاختلاف حول مكية الآية الحديث الصحيح الذى أخرجه
البخارى فى مناقب عبد الله بن سلام رضى الله عنه :

حدثنا عبد الله بن يوسف قال : سمعت مالكا يحدث عن أبى النضر مولى
عمر بن عبيد الله عن عامر بن سعد بن أبى وقاص عن أبيه قال : ما سمعت النبى
ﷺ يقول لأحد يمشى على الأرض إنه من أهل الجنة إلا لعبد الله بن سلام قال :
وفيه نزلت هذه الآية . وشهد شاهد من بنى اسرائيل على مثله .. الآية .. إلى
آخر الحديث^(٢) .

وقد أخرج الحديث بنصه مسلم فى صحيحه^(٣) .

وقد استكر الشعبي فيما رواه بن حميد عن النضر بن شمير عن ابن عون
عنه نزولها فى عبد الله بن سلام . لأنه إنما أسلم بالمدينة والسورة مكية . فأجاب
ابن سمير بأنه لا يمتنع أن تكون السورة مكية وبعضها مدنى وبالعكس وهنا جزم
أبو العباس فى مقامات التنزيل ، فقال الاحقاف مكية إلا قوله — وشهد شاهد
— إلى آخر الآيتين . انتهى .. وقد جمع ابن حجر رحمه الله بين الأقوال بقوله :
ولا مانع أن تكون جميعها مكية وتقع الإشارة فيها إلى ما سيقع بعد الهجرة
من شهادة عبد الله بن سلام^(٤) .

(١) تفسير ابن كثير (٤ : ١٥٦) .

(٢) صحيح البخارى وهامشه فتح البارى (٨ : ١٢٩) .

(٣) صحيح مسلم بشرح النووي (١٦ : ٤١) .

(٤) فتح البارى (٨ : ١٢٩ — ١٣٠) .

(٣٠) سورة (ق)

سورة (ق) من السور المكية المبتدئة بحرف المعجم .

واستثنى منها قوله تعالى ﴿ وَلَقَدْ خَلَقْنَا السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ وَمَا بَيْنَهُمَا فِي سِتَّةِ أَيَّامٍ وَمَا مَسَّنَا مِنْ لُغُوبٍ ﴾^(١) فقد وردت الآثار في أن نزولها بسبب سؤال اليهود عن الأيام الستة .

أخرج الطبري بسنده حدثنا ابن حميد قال ثنا مهران ، عن ابى سنان عن أبى بكر قال جاءت اليهود إلى النبی ﷺ فقالوا : يا محمد أخبرنا ما خلق الله من الخلق في هذه الأيام الستة ؟ فقال : خلق الله الأرض يوم الأحد والثنين ، وخلق الجبال يوم الثلاثاء وخلق المدائن والأقوات والأنهار وعمراتها وخرابها يوم الأربعاء ، وخلق السموات والملائكة يوم الخميس إلى ثلاث ساعات ، يعنى من يوم الجمعة وخلق في أول الثلاث الساعات الآجال ، والثانية الآفة ، وفي الثالثة آدم ، قالوا : صدقت إن أتممت ، فعرف النبي ﷺ ما يريدون ، فغضب فأنزل الله ﴿ وَمَا مَسَّنَا مِنْ لُغُوبٍ فَاصْبِرْ عَلَىٰ مَا يَقُولُونَ ﴾^(٢) .

قال القرطبي : قال قتادة والكلبى : هذه الآية نزلت في يهود المدينة ، زعموا أن الله تعالى خلق السموات والأرض في ستة أيام ، أولها يوم الأحد وآخرها يوم الجمعة ، واستراح يوم السبت ، فجعلوه راحة فأكذبهم الله تعالى في ذلك^(٣) . قال ابن كثير : قال قتادة : قالت اليهود - عليهم لعائن الله - خلق الله السموات والأرض في ستة أيام ثم استراح في اليوم السابع وهو يوم السبت وهم يسمونه يوم الراحة فأنزل الله تكذيبهم فيما قالوه وتأولوه^(٤) .

(١) آية رقم : ٢٨ .

(٢) تفسير الطبري (٦١ : ١٧٨) المشترك للحاكم (٢ : ٤٥٠) أسباب النزول للواحدي (ص ٢٢٠)

بحقيق السيد مقر ، لباب الثقل للسيوطي (ص ٢٠٠) .

(٣) تفسير القرطبي (١٧ : ٢٤) .

(٤) تفسير ابن كثير (٤ : ٢٢٩) .

قلت : والذي يظهر لي (والله أعلم) أن الآية مكية تبعاً للسورة فإن الآثار الواردة فيها ضعيفة ومن تلك الآثار ما رواه الواحدى بسنده عن أنس سعيد البقال عن عكرمة عن ابن عباس أن اليهود أتت النبي ﷺ ، فسألت عن خلق السموات والأرض فقال : خلق الله الأرض يوم الأحد والاثنين ، وخلق الجبال يوم الثلاثاء (وما فيهن من المنافع) وخلق يوم الأربعاء (الشجر والماء) وخلق يوم الخميس السماء وخلق يوم الجمعة النجوم والشمس والقمر . قالت اليهود : ثم ماذا يا محمد ؟ قال : ثم استوى على العرش . قالوا : قد أصبت لو أتمت ثم استراح فغضب رسول الله ﷺ غضباً شديداً ، فنزلت ﴿ وَلَقَدْ خَلَقْنَا السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ وَمَا بَيْنَهُمَا فِي سِتَّةِ أَيَّامٍ وَمَا مَسَّنَا مِنْ لُثُوبٍ . فَاصْبِرْ عَلَى مَا يَقُولُونَ ﴾ .

قلت : هذا السند فيه (أبو سعد البقال) وهو سعيد بن المرزبان العبسي كما في تهذيب التهذيب . قال : سعيد بن المرزبان العبسي (أبو سعد البقال الكوفي الأعور مولى حذيفة . روى عن أنس وأبي وائل وأبي عمرو الشيباني وعكرمة ..

قال أحمد بن أبي سهم عن ابن معين ليس بشيء^(١) وقال عمرو بن علي ضعيف الحديث متروك الحديث وقال أبو زرعة لئن الحديث مدلس وقال البخاري : منكر الحديث . وقال أبو حاتم لا يحتج بحديثه^(٢) .

فالحديث الذي رواه الواحدى ضعيف لا يحتج به .

وقد تبين لنا ضعف حديث الواحدى وكذلك قول ابن كثير مروى عن الكلبي وهو من الضعفاء^(٣) فهناك حديث صحيح يخالف للرواية من جهتين :

(١) قال ابن معين في كتابه التاريخ : سعيد بن المرزبان هو أبو سعد البقال ، وليس بشيء (٢ : ٢٧) يحيى بن معين وكتابه التاريخ دراسة وترتيب وتحقيق د. أحمد نور سيف ، ط ١ الأولى ، من مطبوعات مركز البحث العلمي - كلية الشريعة - مكة المكرمة .

(٢) تهذيب التهذيب لابن حجر الصقلاني (ص ٧٩ م ٤) .

(٣) أنظر فتح الباري (١٠ : ١٨٥) .

أولاً : أن قول الرسول ﷺ الذى قال عن ابتداء الخلق لم يكن نتيجة سؤال اليهود .

ثانياً : ان أول الحديث (خلق الله عز وجل التربة يوم السبت) وجميع تلك الآثار ذكرت أنه لم يكن يوم السبت خلق لشيء من المخلوقات مما دعا اليهود أن يقولوا قولهم القبيح إن الله عز وجل استراح يوم السبت فهو يوم الراحة تعالى الله عما يقولون علواً كبيراً .

وإليك الحديث بنصه كما رواه مسلم فى صحيحه .

حدثنى سريج بن يونس وهارون بن عبد الله . قالأ : حدثنا حجاج بن محمد قال : ابن جريج : أخبرنى اسماعيل بن أمية بن خالد عن عبد الله بن رافع ، مولى أم سلمة عن أنى هريرة قال : أخذ رسول الله ﷺ ييدى فقال (خلق الله عز وجل التربة يوم السبت وخلق فيها الجبال يوم الأحد ، وخلق الشجر يوم الاثنين ، وخلق المكروه يوم الثلاثاء ، وخلق النور يوم الأربعاء ، وبث فيها الدواب يوم الخميس وخلق آدم عليه السلام بعد العصر من يوم الجمعة فى آخر الخلق . فى آخر ساعة من ساعات الجمعة فيما بين العصر إلى الليل^(١)) .

وللرازى كلام نفيس أعجبنى وهو يؤيد ما ذهب إليه من أن الآية مكية . قال الرازى : قال بعض المفسرين المراد من الآية الرد على اليهود حيث قالوا بدأ الله تعالى خلق العالم يوم الأحد وفرغ منه فى ستة أيام آخرها يوم الجمعة واستراح يوم السبت واستلقى على عرشه فقال تعالى (وما معنا من لغوب) ردا عليهم .

والظاهر أن المراد الرد على المشرك والاستدلال بخلق السموات والأرض وما بينهما وقوله (وما معنا من لغوب) أى ما تعبنا بالخلق الأول حتى لا نقدر على الاعادة ثانياً والخلق الجديد . كما قال تعالى (أفعبثنا بالخلق الأول) .

وأما ما قاله اليهود ونقلوه من التوراة فهو إما تحريف منهم أو لم يعلموا تأويله وذلك لأن الأحد والاثنين أزمنة متميز بعضها عن بعض ، فلو كان خلق السموات

(١) صحيح مسلم تحقيق محمد فؤاد عبد الباقي (٤ : ٢١٤٩) .

ابتدىء يوم الأحد لكان الزمان متحققا قبل الأجسام والزمان لا ينفك عن الأجسام فيكون قبل خلق الأجسام أجسام آخر فيلزم القول بقدم العالم وهو مذهب الفلاسفة ..

وقال قبل هذه الأسطر السابقة في تفسير قوله (ستة أيام) إشارة إلى ستة أطوار والذي يدل عليه ويقرره هو أن المراد من الأيام لا يمكن أن يكون هو المفهوم في وضع اللغة لأن اليوم عبارة في اللغة عن زمان مكث الشمس فوق الأرض من الطلوع إلى الغروب وقبل خلق السموات لم يكن شمس ولا قمر لكن اليوم يطلق ويراد به الوقت^(١) .أ.هـ .

وما يؤيد ما أشرت إليه من كون الآية مكية ارتباطها بما بعدها وهى قوله تعالى (فاصبر على ما يقولون) خطاب للنبي ﷺ أمره بالصبر على ما يقوله المشركون . أى هون أمرهم عليك^(٢) .

وذلك أنهم أنكروا البعث والرسالة وآذوه هو وأصحابه .

وقوله تعالى (وَسَبِّحْ بِحَمْدِ رَبِّكَ قَبْلَ طُلُوعِ الشَّمْسِ وَقَبْلَ الْغُرُوبِ) آية ٣٩ .

قال ابن كثير : كانت الصلاة المفروضة قبل الاسراء ثنتين قبل طلوع الشمس في وقت الفجر وقبل الغروب في وقت العصر .

قلت : وهى نظير قوله تعالى في سورة غافر المكية ﴿ فَاصْبِرْ إِنَّ وَعْدَ اللَّهِ حَقٌّ وَاسْتَغْفِرْ لِذَلَلِكِ وَسَبِّحْ بِحَمْدِ رَبِّكَ بِالْعَشِيِّ وَالْإِبْكَارِ ﴾^(٣) وقد سبق أن فصلت فيها القول^(٤) .

وأخيراً فإن سورة (ق) كلها مكية ، والله أعلم .

(١) تفسير الرزى (٢٨ : ١٨٤ ط/الثانية .

(٢) تفسير القرطبي (١٧ : ٢٤) .

(٣) غافر : ٥٥ .

(٤) راجع ص ٢٩٤ من بحثنا .

(٣١) سورة النجم

وهى من السور المكية قال القرطبي : مكية كلها فى قول الحسن وعكرمة وعطاء وجابر . وقال ابن عباس وقتادة : إلا آية منها وهى قوله تعالى ﴿ الَّذِينَ يَجْتَبُونَ كِبَآئِرَ الْاِثْمِ وَالْفَوَاحِشِ ﴾ ^(١) .

والآية الكريمة ﴿ الَّذِينَ يَجْتَبُونَ كِبَآئِرَ الْاِثْمِ وَالْفَوَاحِشِ إِلَّا اللَّمَمَ إِنَّ رُبَّكَ وَاسِعٌ مَغْفِرَةً هُوَ أَعْلَمُ إِذْ أَنْشَأَكُمْ مِنَ الْأَرْضِ وَإِذْ أَنْتُمْ أَجْنَةٌ فِي بُطُونِ أُمَّهَاتِكُمْ فَلَا تُزَكُّوا أَنْفُسَكُمْ هُوَ أَعْلَمُ بِمَنِ اتَّقَى ﴾ .

قال القرطبي : ذكر مقاتل بن سليمان أن هذه الآية نزلت فى رجل كان يسمى نهبان النمار ، كان له حانوت يبيع فيه تمر ، فجاءته امرأة تشتري منه تمراً فقال لها : إن داخل الدكان ما هو خير من هذا ، فلما دخلت راودها فأبى وانصرفت فندم نهبان ، فأتى رسول الله ﷺ فقال : يا رسول الله .. ما من شيء يصنعه الرجل إلا وقد فعلته إلا الجماع ، فقال : لعل زوجها غاز فنزلت هذه الآية ^(٢) .

فدل هذا الأثر على مدنية الآية .

قال ابن حجر فى الإصابة بعد أن ذكر هذه القصة : (هكنا أخرجه عبد الغنى بن سعيد الثقفى فى تفسيره عن موسى بن عبد الرحمن عن ابن جريج عن عطاء عن ابن عباس مطولا ومقاتل متروك والضحاك لم يسمع عن ابن عباس وعبد الغنى وموسى هالكان وأورد هذه القصة الثعلبى والمهلوى ومكى والموردى فى تفسيرهم بغير سند ^(٣) .

(١) النجم : ٣٢ .

(٢) تفسير القرطبي (١٧ : ١٨) .

(٣) الإصابة فى تمييز الصحابة لشهاب الدين ابى الفضل أحمد بن على بن حجر المستقلى (٣ : ٥٥) وبهامشه الاستيعاب فى معرفة الاصحاب .

قلت : فالأثر الذى رواه مقاتل ضعيف والآية مكية تبعا للسورة والله أعلم .

قال القرطبي : والصحيح أنها (أى السورة) مكية لما روى عن ابن مسعود أنه قال : هى أول سورة أعلنها رسول الله ﷺ بمكة^(١) .

وقد ورد الحديث الصحيح فى البخارى عن ابن عباس رضى الله عنه قال : سجد النبى ﷺ بالنجم وسجد معه المسلمون والمشركون والجن والإنس^(٢) . فدل على أن السورة كلها مكية .

* * *

(١) تفسير القرطبي (١٧ : ٨١) .

(٢) صحيح البخارى وبهامشه فتح البارى (١٠ : ٢٣٧) .

(٣٢) سورة القمر

وهي من السور المكية . قال القرطبي : مكية كلها في قول الجمهور .
وقال مقاتل (إلا ثلاث آيات من قوله تعالى ﴿ أَمْ يَقُولُونَ نَحْنُ جَمِيعٌ
منتصر ﴾^(١) إلى قوله « والساعة أدهى وأمر »^(٢) ولا يصح على ما يأتي) .
قلت : الآيات التي أشار إليها مقاتل بأنها مستثناة ورد فيها الحديث
الصحيح الذي أخرجه البخاري بسنده عن يوسف بن ماهك^(٣) قال : إني عند
عائشة أم المؤمنين قالت : لقد أنزل على محمد ﷺ بمكة وإني جارية لعب بل
الساعة موعدهم والساعة أدهى وأمر^(٤) .
فسورة القمر كلها مكية . والله أعلم ..

* * *

(١) القمر : ٤٤ .

(٢) القمر : ٤٦ .

(٣) يوسف بن ماهك الفارسي المكي مولى قريش روى عن أبي هريرة وعائشة وحكيم بن حزام وغيرهم قال
ابن معين والنسائي ثقة وذكره ابن حبان في الثقات مات سنة ثلاث ومائة .
أنظر تهذيب التهذيب (١١ : ٤٢٢) .

(٤) صحيح البخاري وبهامشه فتح الباري (١٠ : ٢٤٢) .

(٣٣) سورة الواقعة

وهي من السور المكية . قال القرطبي : (مكية في قول الحسن وعكرمة وجابر وعطاء) وقال ابن عباس وتادة إلا آية منها نزلت بالمدينة قوله ﴿ وَتَجْعَلُونَّ رِزْقَكُمْ أَلَكُم لَكَذِبُونَ ﴾ ^(١) .

أخرج مسلم في صحيحه بسنده عن ابن عباس قال : مطر الناس على عهد النبي ﷺ . فقال النبي ﷺ : أصبح من الناس شاكرو ومنهم كافر قالوا : هذه رحمة الله ، وقال بعضهم : لقد صدق نوء كذا وكذا .

قال فنزلت هذه الآية (فلا أقسم بمواقع النجوم — حتى بلغ — وتجعلون رزقكم أنكم تكذبون) ^(٢) .

قلت : هذه الرواية السابقة لم تعد زمن الحادثة فالظاهر أن الآيات مكية ووقوع الحادثة المذكورة في الرواية كان بمكة .

أما الرواية الأخرى المذكورة في البخاري ومسلم وغيرهما الشبهة لها والتي وقعت في الحديبية ولم تنص على نزول آيات بسببها فالذي يظهر لي (والله أعلم) أنها حادثة أخرى تكررت ولم تنزل بصلدها آيات اكتفاء بما نزل أولاً قبل الهجرة . أخرج البخاري ومسلم واللفظ للبخاري عن زيد بن خالد الجهني ^(٣) أنه قال صلى لنا النبي ﷺ الصبح بالحديبية على أثر سماء ^(٤) كانت من الليلة ، فلما انصرف أقبل على الناس فقال : هل تدرون ماذا قال ربكم ؟ قالوا الله ورسوله

(١) تفسير القرطبي (١٧ : ١٩٤) .

(٢) صحيح مسلم تحقيق محمد فؤاد عبد الباقي (١ : ٨٤) .

(٣) ترجمة زيد بن خالد الجهني مخطف في كتيبه أبو زرعة وأبو عبد الرحمن وأبو طلحة .. روى عن النبي ﷺ وعن عثمان وأبي طلحة وصائفة . شهد الحديبية وكان معه لواء جهينة يوم الفتح وحديثه في الصحيحين وغيرهما . قال ابن أبي رغيو : مات سنة ثمان وسبعين بالمدينة وله خمس وثلاثون .

الاضابة لابن حجر العسقلاني (١ : ٥٦٥) .

(٤) أي عقب مطر .

أعلم . قال : أصبح من عبادى مؤمن بى وكافر فأما من قال مطرنا بفضل الله
ورحمته فذلك مؤمن بى كافر بالكواكب . وأما من قال بنوء كلنا وكلنا فذلك كافر
بى ومؤمن بالكواكب^(١) .

وزيادة على هذا فوجود القسم فى هذه الآيات مع كون السورة تحدثت عن
أنقسام أهل الجنة وأهل النار ثم الكلام على آيات الله فى خلق الإنسان وامتنانه عليه
بما سخر له فى الكون ثم الاستدلال على إمكان البعث، وأن الإنسان محاسب يوم
القيامة على ما قدم من خير أو شر كل ذلك وغيوه من علامات مكية السورة .
والله أعلم .

(١) صحيح البخارى وبهامشه فتح البارى (٢ : ٤٧٨) ، صحيح مسلم بتحقيق محمد فؤاد عبد الباقي
(١ : ٨٣) ، موطأ الامام مالك بتحقيق محمد فؤاد عبد الباقي (١ : ١٩٧) .

(٣٤) سورة الماعون

وهى من السور المكية وقد فصل الألوسى القول فى السورة على ثلاثة أقوال :

قال الألوسى : وتسمى سورة أرأيت ، والدين ، والتكذيب .

أولاً : وهى مكية فى قول الجمهور . وأخرجه ابن مردويه عن ابن عباس وابن الزبير كما فى الدر المنثور .

ثانياً : وفى البحر المحيط أنها مدنية فى قول ابن عباس وقشادة وحكى ذلك عن الضحاك .

ثالثاً : وقال هبة الله بن سلام المفسر الضربى نزل نصفها بمكة فى العاص ابن وائل ونصفها فى المدينة فى عبد الله بن أبى المنافق^(١) .

قلت : والذى أرجحه أن السورة كلها مكية . والذين قالوا بمدنية نصفها الآخر اعتماداً على أن الآيات ﴿ قُلْ لِلْمُصَلِّينَ الَّذِينَ هُمْ عَنْ صَلَاتِهِمْ سَاهُونَ الَّذِينَ هُمْ يُرَاعُونَ وَيَمْتَثُونَ الْمَاعُونَ ﴾^(٢) نزلت فى المنافقين والنفاق لم يظهر إلا فى المدينة .

قال ابن حجر : (لا مانع أن تكون جميعها (أى السورة) مكية وتقع الإشارة فيها إلى ماسيق بعد الهجرة)^(٣) . فلا يمنع أن تشير هذه السورة المكية إلى ماسيق من النفاق فى أداء الصلاة واللغو عنها أو أدائها لغو وقتها . أو منع الماعون وهو ما يعار . ثم ليس هناك ما يمنع أن ينهى القرآن عن شيء من ترك الواجبات أو فعل المنهيات قبل أن يقع بين الأمة .

(١) تفسير الألوسى (٣ : ٢٤١) .

(٢) من آية ٤ الى آية ٧ .

(٣) فتح البارى (٨ : ١٣٠) .

(٣٥) سورة الكوثر

وهى من السور المكية المختلف فيها . واحتج من قال بمدنسيتها بالحديث الصحيح الذى رواه مسلم عن أنس بن مالك رضى الله عنه قال بينا رسول الله ﷺ ذات يوم بين أظهرنا اذ أغفى اغفائة ثم رفع رأسه مبتسما . فقلنا : ما أضحكك يا رسول الله . قال (أنزلت على أنفاس سورة فقرأ بسم الله الرحمن الرحيم . ﴿ إِنْ أَعْطَيْنَاكَ الْكَوْثَرَ . فَهَلْ لَّزَيْكَ وَالْخَيْرِ . إِنَّ هَٰذَا نِعْمُ الْأَنْبَرُ ﴾) ثم قال أتدرون ما الكوثر ؟ قلنا : الله ورسوله أعلم . قال : « فإنه نهر وعنديه رضى عز وجل عليه خير كثير . هو حوض ترد عليه أمتى يوم القيامة . آيته عدد النجوم . فيختلج العبد منهم . فأقول : رب إنه من أمتى فيقول : ما تدرى ما أحدثت بعدك » .

زاد ابن حجر فى حديثه : بين أظهرنا فى المسجد . قال : وما أحدث بعدك ^(١) .

فدل الحديث على أن نزول السورة كان فى المدينة . لقوله (بين أظهرنا فى المسجد) ورواى الحديث أنصارى .

وقد استدل على مكية السورة بما جاء فى تفسير السورة :
(إن شاتك) قال ابن عباس أى عدوك ^(٢) .

(هو الأبر) الذى لا عقب له حيث لا يبقى منه نسل .

قال الألوسى : والجمهور على نزولها فى العاص بن وائل ^(٣) .

(١) صحيح مسلم بتحقيق محمد فؤاد عبد الباقي (١ : ٣٠) دار احياء التراث العربى .

(٢) صحيح البخارى وبهامشه فتح البارى (١٠ : ٣٦٢) .

(٣) تفسير الألوسى (٣ : ٢٢٤) .

فالآيات في معانيها وألفاظها وأسلوبها تدل على مكيتها .
ويجمع بين القول بمكيتها والحديث الصحيح الذي رواه مسلم بتكرار نزولها
في مكة والمدينة .
قال الألوسي : (وفي أخبار سبب النزول وما يقتضى كلا من القولين..
استشكل أمرها وذكر الخفاجي^(١) أن لبعضهم تأليفها صحح فيه أنها نزلت مرتين
وحينئذ فلا إشكال)^(٢) .

-
- (١) الشهاب الخفاجي (٩٧٧ - ١٥١٩ هـ) أحمد بن محمد بن عمر شهاب الدين الخفاجي المصري
قاضى القضاة وصاحب التصانيف في الأدب واللغة نسبته الى قبيلة خفاجة ، ولد ونشأ بمصر . من
أشهر كتبه (رحمة الأقباني) ، (شفاه العليل) ، (عنابة القاضي وكفاية السراخي حاشية
البيضاوي) .
باختصار من الاعلام للزركلي (١ : ٢٣٨) .
(٢) تفسير الألوسي (٣٠ : ٢٢٤) .

ثانياً : الآيات المكية في السور المدنية

سبق أن تحدثنا في مقدمة هذا الفصل عن ترتيب القرآن الكريم سوره وآياته^(١) .

والخلاصة : أن ترتيب القرآن الكريم توقيفى في ترتيب آياته وسوره فإذا ما وجدت آيات مدنية في سورة مكية أو آيات مكية في سورة مدنية فهنا بأمر الله تعالى . وليس لنا فيه رأى . اللهم إلا العلم بأن هذه الآيات مكية أو مدنية . والآيات المكية في السور المدنية معدودة ونادرة .

قال ابن حجر (وقد اعتنى الأئمة ببيان ما نزل من الآيات بالمدينة في السور المكية وأما عكس ذلك وهو نزول شيء من سوره بمكة تأخر نزول تلك السورة إلى المدينة فلم أره إلا نادراً)^(٢) .

ومن بين تلك السور المدنية التي قيل إن فيها آيات مكية :

(١) سورة الأنفال ، (٢) سورة التوبة .

(١) أنظر (ص ١١٧ — ١٢٠) من بحثنا هذا .

(٢) فتح البارى (١٠ : ٤١٧) .

(١) سورة الأنفال

سورة الأنفال من السور المدنية وتسمى أيضا بالبدرية .

قال القرطبي : (سورة الأنفال مدنية بدرية في قول الحسن وعكرمة وعطاء .
وقال ابن عباس هي مدنية إلا سبع آيات من قوله تعالى ﴿ وَإِذْ يَمْكُرُ بِكَ الَّذِينَ كَفَرُوا ﴾ إلى آخر السبع الآيات ^(١) .

وَالْآيَاتُ الْكَرِيمَةُ مِنْ قَوْلِهِ تَعَالَى ﴿ وَإِذْ يَمْكُرُ بِكَ الَّذِينَ كَفَرُوا لِيُظْفِقُوا أَوْ يُقْتُلُوا أَوْ يُعْرَبُوا ۚ وَهُمْ كَرُّوا وَاللَّهُ خَبِيرُ الْمَارِكِينَ . وَإِذْ تَنَزَّلَتْ عَلَى هَذِهِ السَّمَاءِ أُنُوسًا بِعَذَابٍ أَلِيمٍ . وَمَا كَانَ اللَّهُ لِيُعَذِّبَهُمْ وَأَنْتَ فِيهِمْ وَمَا كَانَ اللَّهُ مُعَذِّبَهُمْ وَهُمْ يَسْتَغْفِرُونَ . مَا لَهُمْ أَلَّا يُعَذِّبَهُمُ اللَّهُ وَهُمْ يَصُدُّونَ عَنِ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ وَمَا كَانُوا أَوْلِيَاءَ إِنْ أُولَآئِهِ إِلَّا الْمُظَلُّونَ وَلَكِنْ أَكْثَرُهُمْ لَا يَعْلَمُونَ . وَمَا كَانَ صَلَاتُهُمْ عِنْدَ الْبَيْتِ إِلَّا مُكَاءٌ وَلَهْفٌ ۖ فَذُوقُوا الْعَذَابَ بِمَا كُنْتُمْ تَكْفُرُونَ . إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا يُتَّفِقُونَ أَمْوَالَهُمْ لِيَصُدُّوا عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ فَسَيُفْقَرُونَهَا ثُمَّ كُنُوا عَلَيْهِمْ حَسْرَةً ثُمَّ يُغْلَبُونَ وَالَّذِينَ كَفَرُوا إِلَىٰ جَهَنَّمَ يُخْشَرُونَ ﴾ ^(٢) .

فهذه الآيات أشار ابن عباس وغيره إلى أنها آيات مكية في سورة الأنفال المدنية .

قال الزركشي ^(٣) : (الآيات المكية في السور المدنية) منها قوله تعالى في الأنفال ﴿ وَمَا كَانَ اللَّهُ لِيُعَذِّبَهُمْ وَأَنْتَ فِيهِمْ ﴾ ^(٤) .

(١) تفسير القرطبي (٧ : ٣٦٠) .

(٢) الأنفال : ٣٠ - ٣٦ .

(٣) البيان للزركشي (١ : ٢٠٢) .

(٤) الأنفال : ٣٣ .

قلت : والذي يظهر لي أن الآيات كلها مدنية تبعا للسورة .
والذي أحدث هذا الاستثناء في الآيات هو ما تدور حوله الآيات من المعنى
والحديث عما ما قاصده الرسول ﷺ من مشركى مكة من مكهم وتكذيبهم
للوحى وتحديهم لخالفهم ، وهم أضعف الأمم السابقة التى عنت عن أمر ربها .
قال تعالى : ﴿ أَوَلَمْ يَسِيرُوا فِي الْأَرْضِ فَيَنْظُرُوا كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ الَّذِينَ مِنْ
قَبْلِهِمْ كَانُوا أَشَدَّ قُوَّةً وَأَنزَلُوا الْأَرْضَ وَغَمَرَوْهَا أَكْثَرَ مِمَّا غَمَرُوهَا
وَجَاءَهُمْ رَسُولُهُمْ بِالْبَيِّنَاتِ فَمَا كَانَ اللَّهُ لِيَظْلِمَهُمْ وَلَكِنْ كَانُوا أَنْفُسَهُمْ
يَظْلِمُونَ ﴾ (١) . صدق الله العظيم .

ثم وصف صلاتهم وعبادتهم الفاسدة التى كانوا يؤدونها من التصغير
والتصفيق (٢) .. الخ .

فهذه الآيات في ظاهر معناها وسياقها أنها مكية . ولا يمنع أن تكون مدنية
وقد تضمنها تذكير الرسول ﷺ بحاله مع قومه عند أول نصر له عليهم يوم بدر .
فقوله تعالى ﴿ وَإِذْ يَمْكُرُ بِكَ الَّذِينَ الَّذِينَ كَفَرُوا لِيُثْبِتُوكَ ﴾ الآية ...

عن ابن عباس في قوله (إذ يمكر بك الذين كفروا ليثبتوك) قال تشاورت
قريش ليلة بمكة فقال بعضهم إذا أصبح فأتيتوه بالوثاق يريدون النبي ﷺ . وقال
بعضهم بل أقتلوه ، وقال بعضهم بل أخرجه فاطلع الله عز وجل نبيه على ذلك
فبات على فراش النبي ﷺ تلك الليلة وخرج النبي ﷺ حتى لحق بالغار
وبات المشركون يحرسون عليا بحسبونه النبي ﷺ فلما أصبحوا ساروا إليه فلما رأوا
علياً رد الله مكهم فقالوا أين صاحبك هذا ؟ قال لا أدري ، فاقصصوا أثره فلما
بلغوا الجبل خلط عليهم فصعدوا في الجبل فمروا بالغار فرأوا على بابه نسج
العنكبوت فقالوا : لو دخل ههنا لم يكن نسج العنكبوت على بابه فمكث فيه
ثلاث ليال (٣) .

(١) الروح : ٩ .

(٢) قال صاحب الكشف : المكاء فعال يبرزون التفاء والرخاء من مكاء إذا صفر (فهو التصغير) أما
التصديعة : التصفيق تقطعة من الصدى أو من صد يصد .. الكشف (٢ : ١٥٦) .

(٣) مسند الإمام أحمد وبهائمه التتبع الرباني (١٨ : ١٥١) .

قال صاحب الفتح الرباني : (لما فتح الله على نبيه ﷺ ونصرو يوم بدر على كفار مكة ذكره بمكر قريش حين كانوا بمكة ليشكر الله في نجاته من مكهم واستيلائه عليهم فقال عز من قائل وإذكر يا محمد (إذ يمكر بك الذين كفروا) وقد اجتمعوا للمشاورة في شأنك بدار الندوة (ليبتسوك) أي يوتسوك بالحبال ويحبسوك .. (أو يقتلوك) كلهم قتلة رجل واحد .. (أو يخرجوك) من مكة ..)^(١) .

وذكر ابن كثير القصة السابقة مطولة عن ابن عباس وفي نهايتها (وأخبروا بمكر القوم فلم يبت تلك الليلة وأذن له بالخروج وأنزل الله عليه بعد قدومه المدينة الأنفال يذكر نعمه عليه وبلائه عنده)^(٢) .

وذكر السيوطي هذه القصة مطولة وفي آخرها يقول : وأذن الله له عند ذلك في الخروج وأنزل عليه بعد قدومه المدينة يذكره نعمته عليه (وإذ يمكر بك الذين كفروا ..) الآية^(٣) .

وقد سبق الآيات الكريمة آيات مشابهة لها في مقام التذكير مما يؤكد أن سياق الآيات هو تذكير الرسول ﷺ بما كان من شأن قومه وما لاقاه منهم وكيف كان حاله مع قومه في بداية الرسالة وكيف مكنته الله منهم وأبدله بعد الضعف قوة لي شكر الله عز وجل على هذه النعم . قال تعالى ﴿ وَادْكُرُوا إِذْ أَتَاكُمْ لِقَائُ رَسُولٍ مُسْتَعْظَمُونَ فِي الْأَرْضِ مُعَاهِدُونَ أَنْ يَخْطِفَكُمْ النَّاسُ فَأَوَّاكُمْ وَأَيَّدَكُمْ بِنَصْرِهِ وَزَوَّدَكُمْ مِنَ الطَّيِّبَاتِ لَكُمْ تَشْكُرُونَ ﴾^(٤) .

وما أسلفته في الآية الكريمة (وإذ يمكر بك الذين كفروا) ينطبق عليه في الآيات التي تليها فقلوه (وإذ قالوا اللهم إن كان هذا هو الحق من

(١) الفتح الرباني شرح مستد الامام أحمد تأليف عبد الرحمن البنا (١٨ : ١٥١) .

(٢) تفسير ابن كثير (٢ : ٣٠٣) .

(٣) أنظر لباب القول (ص ١٠٩ — ١١٠) .

(٤) الانفال : ٢٦ .

عندك ...) الآية . هو من مقام التذكير أى واذكر إذ قالوا اللهم إن كان هذا .. الآيات .

(وقوله «وما كان الله ليعذبهم وأنت فيهم» اللام لتأكيد النفي على أن تعليمهم وأنت بين أظهرهم غير مستقيم في الحكمة لأن عادة الله وقضية حكمته أن لا يعذب قوما عذاب استعصال مادام بينهم بين أظهرهم ... » وما كان الله معذبهم وهم يستغفرون » في موضع الحال ومعناه نفى الاستغفار عنهم . أى ولو كانوا ممن يؤمن ويستغفر من الكفر لما عذبهم .. ولكهم لا يؤمنون ولا يستغفرون ولا يتوقع ذلك منهم ^(١) .

وقوله في نهاية الآيات ﴿ إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا يَتَّقُونَ أَزْوَاجَهُمْ لِيَصْلَوْا عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ فَسَيَقُولُونَ لَئِنْ لَمْ نَكُفَّ عَنْ عِبَادَتِهِمْ خَيْرٌ لَنَا مِنْكُمْ وَكُنَّا مُعْتَصِمِينَ ﴾ .

وردت آثار تفيد أنها نزلت بسبب اجتماع أهل مكة بعد هزيمتهم يوم بدر وذهابهم إلى أوى سفيان يطلبون منه المساعدة هو ومن كانت له في تلك العير من قریش تجارة للاعانة على حرب الرسول ﷺ لعلهم يصيبون ثأرا بمن أصيب منهم يوم بدر ذكر ذلك ابن اسحق ^(٢) .

وردت آثار أخرى أنها نزلت في المطمحين يوم بدر وعلى كلا القولين فالآية مدنية .

ولقد استثنى بعض المفسرين قوله ﴿يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ حَسْبُكَ اللَّهُ﴾ ^(٣) الآية وصححه ابن العربى وغيره وقالوا : ويؤيده ما أخرجه البزار عن ابن عباس رضى الله عنهما أنها نزلت لما أسلم عمر رضى الله عنه ^(٤) . فعليه فالآية مكية .

(١) باختصار من تفسير الكشاف لأبى القاسم جابر الله محمد بن عمر السجستاني المحرر زسى (٤٦٧ — ٥٣٨ هـ) (٢ : ١٥٥ ط / دار الفكر الطبعة الأولى ١٣٩٧ هـ .

(٢) تفسير ابن كثير (٢ : ١٢٧) .

(٣) الأنفال : ٦٤ .

(٤) راجع الاقان (١ : ١٥) ، الألبانى (٩ : ١٥٧) .

قال الرازي : (هذه الآية نزلت بالبيداء في غزوة بدر قبل القتال والمراد بقوله « ومن اتبعك من المؤمنين » الأنصار^(١) . قال الأوسمي والظاهر فهوها للمهاجرين والأنصار ، وعن الزهري أنها نزلت في الأنصار^(٢) .

قلت ورواية البزار ضعيفة . قال السيوطي (روى البزار بسند ضعيف من طريق عكرمة عن ابن عباس قال : لما أسلم عمر رضى الله عنه قال المشركون : قد انتصف القوم منا اليوم وأنزل الله ﴿ يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ حَسْبُكَ اللَّهُ وَمَنِ اتَّبَعَكَ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ ﴾^(٣) .

قال ابن كثير في تفسيره للآية (يحرض تعالى نبيه ﷺ على القتال ومناجزة الأعداء ومبارزة الأقران ويخبرهم أنه حسبهم أى كافهم وناصرهم ومؤيدهم على عدوهم وإن كثرت أعدائهم وترادفت أمدادهم . ولو قل عدد المؤمنين . ثم ساق أثرا مرويا عن ابن أبى حاتم بسنده عن الشعبي في قوله ﴿ يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ حَسْبُكَ اللَّهُ وَمَنِ اتَّبَعَكَ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ ﴾ قال حسبك الله وحسب من شهد معك^(٤) .

فعليه فالآية مدنية تبعا للسورة . وسورة الأنفال كلها مدنية والله أعلم .

(١) تفسير الرازي (١٥ : ١٩١) .

(٢) تفسير الأوسمي (١٠ : ٣) .

(٣) لباب التحويل في أسباب النزول للسيوطي (ص ١١٣) .

(٤) تفسير ابن كثير (٣٢٤) .

(٢) سورة التوبة

سورة التوبة مدنية وقال القرطبي : مدنية باتفاق .

وقال الألوسي : مدنية كما روى عن ابن عباس وعبد الله بن الزبير وشاذة
وخلق كثير وحكى بعضهم الاتفاق عليه . وقال ابن الغرس : هي كذلك إلا
آيتين منها ﴿ لقد جاءكم رسول من أنفسكم ﴾ ... الخ . وهو مشكل بناء على
ما في المستدرک عن أبي بن كعب .

وأخرجه أبو الشيخ في تفسيره عن علي بن زيد عن يوسف المكي عن ابن
عباس رضي الله عنهما من أن آخر آية نزلت ﴿ لقد جاءكم رسول ﴾ الخ ، ولا
يتأني هنا ما قالوه في وجه الجمع بين الأقوال المختلفة في آخر ما نزل^(١) .

قلت : سورة التوبة كلها مدنية . وقد نص الحديث الصحيح على مدنيتهما
(أخرج البخاري بسنده عن أبي اسحاق قال : سمعت البراء رضي الله عنه يقول
آخر آية نزلت — يستفتونك قل الله يفتيكم في الكلاله —^(٢) وآخر سورة نزلت
براعة^(٣)) .

قال ابن حجر : وأصح الأقوال في آخر الآية قوله تعالى ﴿ واتقوا يوما
ترجعون فيه الى الله ﴾^(٤) .

ويوفق بين آية النساء وآية البقرة أن آية النساء آخر ما نزل في شأن
الموارث .

فإذا ثبت أن سورة التوبة من أواخر ما نزل من السور دل ذلك على مدنيتهما
لأن أواخر حياته ﷺ كانت في المدينة .

(١) تفسير الألوسي (١ : ٤٠) .

(٢) النساء : ١٧٦ .

(٣) صحيح البخاري وبهامشه فتح الباري (٩ : ٢٨٦) .

(٤) البقرة : ٢٨١ ، انظر فتح الباري (٩ : ٢٧١ — ٢٧٢) .

ولقد استثنى من السورة الكريمة قوله تعالى ﴿لَقَدْ جَاءَكُمْ رَسُولٌ مِنْ أَنْفُسِكُمْ عَزِيزٌ عَلَيْهِ مَا عَنِتُّمْ﴾^(١) الآيتين قفيل لأنها نزلت في مكة .

ويجاء بأن الآية في عداد الآيات التي ورد بأنها من أواخر الآيات نزولا في القرآن . أخرج الحاكم في المستدرج عن أبي بن كعب قال آخر آية نزلت ﴿لَقَدْ جَاءَكُمْ رَسُولٌ مِنْ أَنْفُسِكُمْ ..﴾^(٢) إلى آخر السورة .

قال الحاكم حديث شعبة عن يونس بن عبيد صحيح على شرط الشيخين ولم يخرجاه . وأقره الذهبي .

(وروى ابن مردويه عن أبي قال : آخر القرآن عهدا بالله هاتان الآيتان)
﴿لَقَدْ جَاءَكُمْ رَسُولٌ مِنْ أَنْفُسِكُمْ﴾ إلى قوله ﴿وَهُوَ رَبُّ الْعَرْشِ الْعَظِيمِ﴾ .
(ويجاء عنه بأنهما آخر ما نزل من سورة براءة ، أو أنه أخير بذلك بحسب ظنه واجتهاده)^(٣) .

قلت : وأخرجه أيضا الامام أحمد في المسند عن ابن عباس عن أبي قال آخر آية نزلت ﴿لَقَدْ جَاءَكُمْ رَسُولٌ﴾ الآية^(٤) . فدل أن الآيتين مدينتان تبعاً للسورة . والله أعلم ..

ولقد استثنى من السورة قوله تعالى ﴿مَا كَانَ لِلنَّبِيِّ وَالَّذِينَ آمَنُوا أَنْ يَسْتَظْهِرُوا لِلْمُشْرِكِينَ﴾^(٥) .

أخرج البخاري بسنده عن سعيد بن المسيب عن أبيه قال : لما حضرت أبا طالب الوفاة دخل عليه النبي ﷺ وعنده أبو جهل وعبد الله بن أبي أمية فقال النبي ﷺ : أي عم قل لا إله إلا الله أحاج لك بها عند الله . فقال أبو جهل وعبد الله بن أبي أمية يا أبا طالب أترغب عن ملة عبد المطلب ؟ فقال النبي ﷺ

(١) التوبة ١٢٨ — ١٢٩ .

(٢) المستدرج للحاكم (٢ : ٣٢٨) .

(٣) المدخل لدراسة القرآن الكريم الدكتور محمد أبو شبة (١٢٣) .

(٤) مسند الامام أحمد بن حنبل وبهامشه الفتح الرباني (١٨ : ١٧٤) .

(٥) التوبة : ١٢٣ .

لأَسْتَغْفِرَ لَكَ مَا لَمْ أَتِهِ عَنْكَ ، فَزِلْتُ ﴿ مَا كَانَ لِلنَّبِيِّ وَالَّذِينَ آمَنُوا أَنْ يَسْتَغْفِرُوا
لِلْمُشْرِكِينَ وَلَوْ كَانُوا أُولَىٰ قُرْبَىٰ مِنْ نَفْسٍ مَا نَبِّئِ لَهُمْ أَنَّهُمْ أَصْحَابُ
الْجَحِيمِ ﴾^(١) .

فعليه فالآية مكية . والله أعلم .

(١) صحيح البخاري وبهامشه فتح الباري (٩ : ٤١١) .

الفصل الرابع
دحض الشبه التي اثيرت حول المديني واليكلي
من القدران

الفصل الرابع
دحض الشبه التي أثيرت حول المدنى والمكى
من القرآن الكريم

لمحة موجزة عن المستشرقين

لقد دأب الملاحدة وأعداء الدين من المستشرقين والمبشرين وأذئابهم على تشكيك المسلمين في دستورهم الذى لا يأتيه الباطل من بين يديه ولا من خلفه .
ذلك الكتاب الذى أعجز بلغاء العرب وفصحاءهم .

وطبعمى كان هدفهم فتنة المؤمنين عن دينهم ، وزعزعة ثقتهم في كتاب ربهم
وبث الفرقة في صفوفهم ﴿ يُرِيدُونَ أَن يُطْفِئُوا نُورَ اللَّهِ بِأَفْوَاهِهِمْ وَيَأْبَى اللَّهُ إِلَا
أَن يَكُونَ نُورُهُ وَنُورَ كَرَّةِ الْكَافِرُونَ ﴾ (١) .

والدارس لكتبهم ومؤلفاتهم تتجلى له أساليبهم المُفْتَعَّةُ والتي اعتادوها — إلا
من رحم الله — للنيل من الاسلام وتعالجه ومقدساته .

فهم عندما يبدأون بحوثهم يبدأونها بحملتهم على من سبقهم من النارسين
— أسلافهم — وأنهم ما أنصفوا ولا تحروا الصواب . وغلبت عليهم العصبية والتأثر
بالعواطف الدينية وما أشبه بهذا التحايل — مما يجعل ذلك القارىء يشق فيهم كل
الثقة ويعتقد كل الاعتقاد أن ما جاء به هنا الكاتب هو عين الصواب الذى
سيجعل الحق في النصاب . فيلقى للقارىء بكل سلاح يصلح للمعارضة

(١) التوبة : ٣٢ .

والتشكيك . فيسلم له القيادة ثم بعد هذا يلقي بسمومه فيقول^(١) إن القرآن في أولى
سوره يوضح أن كل نبى أرسل إلى قومه فيقول (رسول الى فرعون) وقوم
نوح ، ومثل هذا محمد .

إذا لم يكن بدعا من الرسل على حد تعبير القرآن ، فهل كان مرسلًا إلى
عموم البشر ؟ لا بل إلى هل مكة خاصة .
ومعلوم أن كلامه هذا يخالف أعظم قواعد الدين وأصوله . ويناقض الفكر
الاسلامى تماما .

ومن أشهر المستشرقين الذين كان لهم الصيت البعيد والجهود العظيمة في
الاسلام والحديث الأستاذ ونسلك (أستاذ كرمى اللغة العربية بجامعة لندن)
صاحب كتاب مفتاح كنوز السنة والمعجم المفهرس لألفاظ الحديث الذى جمع
فيه الألفاظ الهامة للحديث من الكتب الستة ومسند أحمد وموطأ مالك وسنن
الدارمى ورتبه على حروف المعجم . والذي اشتهر بالانصاف والاعتزان عند كثير من
الدارسين . نشاهد له موقفا غريبا يناقض تماما موقفه من الحديث إذ ادعى أن
الرسول ألف القرآن من خلاصة الكتب الدينية والفلسفية التى سبقته ، وعلى أثر
اعلان هذا الرأى طرد من المجمع اللغوى المصرى ورأى الاسلام في هذا واضح
معروف .

وهذه الدكتورة (لورا فاجليوى) الأستاذة بمعهد الدراسات الشرقية بميلانو
والتي قالوا عنها : إنها قد وضعت العدل والانصاف نصب عينها في مناقشتها للقيم
الاسلامية وكأنها عاشت مع الاسلام أملا طويلا .

قالت في كتابها (تفسير الاسلام) : (إنه لا يمكن تجرد المسلمين من
الروح الفداية في تحقيق غزواتهم ، لأن ذلك من طبيعة البشر .

وتقول عن الحديث : إن الأحاديث النبوية تعطى أجمل تعريف للشفقة
والرحمة ولا يهم كثيرا أن بعض الأحاديث مشكوك في صحته ، وأن بعضها ليس

(١) كتاب (قلعة الأديان وأتومهم) لبرنار كابليل ، طبع نيويورك ١٩١٩ م .

من كلام محمد ﷺ إلى غير ذلك من المزاغم الواهية^(١) .

ولقد وجه أعداء الاسلام كثيرا من الشبه نحو القرآن الكريم وخصوصا المدنى والمكى^(٢) بقسميه . وبما يؤسف له أن من أبناء الاسلام من يقفوه بتلك الشبه ويهمل بمعوله حصون الاسلام ليكون بذلك ابنا بارا بأساتذته وجامعاته التى أرضعته تلك السموم وصبغت على أفكاره . وإليك الرد على تلك الشبه ودحضها .

(١) المستشرقون بين الأنصاف والخصية . للدكتور السيد محمد علوى المالكى (٣٦ - ٣٨) م.سحر

(٢) يلاحظ أننا ستمرض في أثناء الكلام على الشبه للقسم المكى بجانب المدنى حيث الارتباط قائم بينهما ولا يمكن صوغ الشبهة الا بشقيها ويقولون (ويضدها تتميز الأشياء) .

الشبهة الاولى

يقولون :

إن الباحث الناقد يلاحظ أن في القرآن أسلوبين متعارضين لا تربط الأول والثاني صلة ولا علاقة ، مما يدفعنا إلى الاعتقاد بأن هذا الكتاب خضع لظروف مختلفة ، وتأثر ببيئات متباينة . فزرى أن القسم المكي منه يمتاز بكل مميزات الأساط المنحطة ، كما نشاهد القسم المدني منه تلوح عليه أمارات الثقافة والاستنارة . فالقسم المكي يتفرد بالعنف والشدة ، والقسوة والحدة ، والغضب والسباب ، والوعيد والتهديد . مثل سورة (تبت يدا أبي لهب وتب) وسورة (والعصر إن الإنسان لفي خسر) وسورة (أهلكم التكاثر) ومثل (فصب عليهم ربك سوط عذاب) ، (إن ربك لبالمرصاد)^(١) .

الرد على الشبهة الأولى :

تتألف الشبهة من ثلاثة جوانب كاذبة وهي :

أولاً : أن القسم المكي تفرد بالعنف والشدة .

ثانياً : أن فيه سباباً وإقناعاً .

ثالثاً : أنه يمتاز بكل مميزات الأساط المنحطة ، أما المدني ففيه ثقافة واستنارة وسمو ورفعة ووقار .

والقصد من إصاق تلك الشبهة بالقرآن الكريم الذي لا يأتيه الباطل من بين يديه ولا من خلفه ، هو تشكيك أبناء الاسلام في القرآن ، وأنه مفكك الأجزاء غير متناسب في الآيات والصور . وأنه خاضع للظروف متأثر بالبيئة وغرضهم من بث هذه المزاعم الباطلة هو أن القرآن ليس كلام الله وليس معجزاً إنما هو كلام النبي ﷺ الذي تأثر أولاً بأهل مكة فكان كلامه قاسياً بعيداً عن المعارف العالية التي اكتسبها من أهل الكتاب في المدينة .

(١) انظر مناهل العرفان للشيخ الزرقاني (١ : ١٩٩) .

أولاً :

فأما دعواهم أن القسم المكي تفرد بالعنف والشدة فتلك الدعوة تنبئ أن صاحبها لم يطلع على القرآن الكريم أو أنه اطلع ولكن أعمته عصبيته عن إدراك الحق المبين . فالقسم المكي اشتمل على الوعيد والانذار . كما أن القسم المكي اشتمل على الدعوة إلى اللين والرفق والصفح ومقابلة الاساءة بالاحسان .

فمثلا سورة البقرة وهي مدنية (فيها الوعيد والانذار) .

قال تعالى : ﴿ فَإِنْ لَمْ تَفْعَلُوا وَلَنْ تَفْعَلُوا فَأْذَنُوا بِمَقْعَ الدَّبَرِ أُولَٰئِكَ الَّذِينَ يَخْلَفُونَ ﴾ (١) .

وقال فيها محذرا للمؤمنين من أكل الربا ، ومحاربا لآكل الربا ﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ وَذَرُوا مَا بَقِيَ مِنَ الرِّبَا إِن كُنتُمْ مُؤْمِنِينَ . فَإِنْ لَمْ تَفْعَلُوا فَأْذَنُوا بِمَقْعَ الدَّبَرِ مِنْ اللَّهِ وَرَسُولِهِ ﴾ (٢) .. إلى غير ذلك من الوعيد الذي اشتمل عليه القسم المكي .

ثم انظر الى ما جاء في السور المكية حثاً على اللين والرفق والصفح والتسامح . قال تعالى في سورة الأعراف المكية : ﴿ خُذِ الْعَفْوَ وَأْمُرْ بِالْعُرْفِ وَأَعْرِضْ عَنِ الْجَاهِلِينَ ﴾ (٣) . وفي سورة الحجر قال تعالى : ﴿ وَالْحَفِيفُ جَذَاكَ لِلْمُؤْمِنِينَ ﴾ آية ٨٨ الى آخر السورة (٤) .

قال تعالى في سورة الأنعام وهي مكية أيضا : ﴿ وَإِذَا جَاءَكَ الَّذِينَ يُؤْمِنُونَ بِآيَاتِنَا فَقُلْ سَلَامٌ عَلَيْكُمْ كَتَبَ رَبُّكُمْ عَلَى نَفْسِهِ الرَّحْمَةَ أَنَّهُ مَنْ عَمِلَ مِنْكُمْ سُوءاً بِجَهَالَةٍ ثُمَّ تَابَ مِنْ بَعْدِهِ وَأَصْلَحَ فَأَلَهُ غَفُورٌ رَحِيمٌ ﴾ (٥) .

(١) البقرة : ٢٤ .

(٢) البقرة : ٢٧٨ — ٢٧٩ .

(٣) الأعراف : ١٩٩ .

(٤) انظر مناهل العرفان للفضيلة الشيخ محمد عبد العظيم الزرقاني (ص ١٢٩ — ٢٠٥) .

(٥) الأنعام : ٥٤ .

ومن الملاحظ في الآيات والصور المكية بشكل واضح أن القسم المكي خلا
خلواً تاماً من تشريع القتال والجهاد والمخاشنة . كما خلت أيامه في مكة على طولها
من مقاتلة القوم بمثل ما يأتون من التتكيل والمصالوة .

فلم يسمع للمسلمين فيها صلصلة لسيف ، ولا تقعقة لسلح ولا زحف
على عدو وإنما هو الصبر والعفو والجمالة والمخاشنة على الرغم من إيغال الأعداء في
أذاهم ولجاجهم في عتوهم وأساهم سبا وطعنا وقتلا ونهباً ومقاطعة ومكابرة^(١) .

والمتبع لأسلوب القرآن الكريم في مراعاته لمقتضى الحال في جانب الترغيب
والترهيب تجده أحياناً يغلب ناحية الترغيب لمن سلك طريق الاتباع . وأحياناً
يغلب ناحية الترهيب لمن اعوجج ومال عن طريق الحق والصواب .

وإنما قرن سبحانه الوعد بالوعيد وأكثر من ذكرهما في القرآن لينبه على أن
المؤمن لا بد أن يعتدل خوفه ورجاؤه . وليظهر بوعد اللطاعين كمال رحمته بهم
(وهذا كان شأنه جل وعلا في خطابه لأهل المدينة) وبوعيده للعصاة كمال عدله
وحكمته (وهذا كان شأنه في خطابه لأهل مكة من العصاة والمعاندين) .

وتجده أحياناً يسوى بينهما حسب مقتضيات وأحوال المخاطبين .

قال تعالى في سورة الفتح المدنية (يجمع بين الترغيب والترهيب)
﴿ لِيَدْخُلَ الْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنَاتِ جَنَّاتٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا
وَيُكَفِّرُ عَنْهُمْ سَيِّئَاتِهِمْ وَكَانَ ذَلِكَ عِنْدَ اللَّهِ قُرْزاً عَظِيماً . وَيُعَذِّبُ الْمُنَافِقِينَ
وَالْمُنَافِقَاتِ وَالْمُشْرِكِينَ وَالْمُشْرِكَاتِ الظَّالِمِينَ بِاللَّهِ ظَنُّ السُّوءِ عَلَيْهِمْ ذَاتُ
السُّوءِ وَغَضِبَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ وَلَعَنَهُمْ وَأَعَدَّ لَهُمْ جَهَنَّمَ وَمَاءً مَصِيراً ﴾^(٢) .

(١) انظر منازل القرآن للشيخ الزرقالي (ص ٢٦) .

(٢) الفتح : ٥ — ٦ .

وقال تعالى في سورة الدھر المكیة یجمع بین الترغیب والترهیب ﴿ إِنَّ الْأَبْرَارَ يَشْرَبُونَ مِنْ كَأْسٍ كَانَ مِزَاجُهَا كَافُورًا عَنَّا يَشْرَبُ بِهَا عِبَادُ اللَّهِ يُفَجِّرُونَهَا تَفْجِيرًا يُؤْتُونَ بِالنُّرِ وَيَخَافُونَ يَوْمًا كَانَ شَرُّهُ مُسْتَطِيرًا ﴾ (١) .

وأحيانا يقتصر على أسلوب الترهیب لأن المقام يقتضى ذلك . اقرأ مثلاً سورة الھمزة وهى : ﴿ وَيَلَىٰ لِكُلِّ هُمَزَةٍ لُّمَزَةٌ ... ﴾ .

وأحيانا يقتصر على أسلوب الترغیب إذا اقتضى المقام ذلك أيضاً اقرأ مثلاً سورة القدر ﴿ إِنَّا أَنْزَلْنَاهُ فِي لَيْلَةِ الْقَدْرِ ﴾ الآيات .
ثانياً :

أما دعواهم أن فى القسم المكى سياباً . ويريدون من السباب معناه المعروف عندهم من البذاءة والخروج عن حدود الأدب واللياقة فهذا عين الكذب والافتراء ﴿ كَثُرَتْ كَلِمَةٌ تَخْرُجُ مِنْ أَفْوَاهِهِمْ إِنَّ يَقُولُونَ إِلَّا كَذِبًا ﴾ (٢) لأن القرآن الكريم إنما جاء ليعلم الناس مكارم الأخلاق ، فكيف يكون مشتملاً على ما يقولون ؟ .

ولو علموا الظروف والملابسات التى نزلت فيها هذه الآيات البينات التى استشهدوا بها لفهموا أن القرآن إنما يعالج النفوس بحسب ما يقتضيه المقام فلكل مقام مقال . فمراعاة مقتضى الحال هو الذى يجعل الأسلوب يتسم بالعنف والشدة وذلك مع المعاندين للحجج والبراهين . بيد أنه رغم العنف والشدة لم يخرج عن جادة الأدب ، ولم ينحاز عن سبيل الحكمة بل الحكمة تنقاضه أن يشتد مع أمثال هؤلاء . ومن مصلحتهم هم ومن الرحمة بهم ، والخير لهم أن يشتد عليهم ليعزروا عن باطلهم . ويصححوا من غفلتهم . ويسهروا على نهج الحق والهدى والرشاد .

مع العلم أن هذا التقريع الحكيم تجده فى السور المدنية ، كما تجده فى

(١) الدھر : ٦ - ٧ .

(٢) الكهف : ٥٠ .

السور المكية . وإن كان في المكي أكثر من المدني ، لأن أهل مكة كانوا مسرفين في العناد والآباء . مكابرين لا يريدون اتباع الحق رغم وضوحه لهم . لم يتركوا بابا من الشر إلا دخلوه ولم يدعوا مسلما إلا آذوه بل بلغ بهم الأذى بالمسلمين الى ملاحظتهم خارج وطنهم الذي تركوه^(١) .

ثالثا :

أما زعمهم أن القسم المكي يمتاز بكل مميزات الأوساط المنحطة فهو مردود عليهم ، وعلى أى وجه فصلوا .

فإذا أرادوا بالمنحطه الاشارة إلى قصر آياته ، أو إلى خلوه من التشريعات فهذا لا يدل على الانحطاط بل له اعتبار منوضحه في الشبهة القادمة^(٢) .

وإذا أرادوا بما ذكروا أن أهل مكة كانوا منحطين في الفصاحة والبيان والذكاء فلا أدل على كذب افتراءهم من شهادة التاريخ لقريش بأنهم كانوا مركز الزعامة من جميع قبائل العرب ويدعون لها بالسبق في مضمار الفصاحة والبلاغة والذكاء والشرف والنبل^(٣) .

وقد شهد القرآن الكريم تعمدهم الجدل وأنهم أهل حجة وخصومة قال تعالى : ﴿ وَلَمَّا ضُرِبَ ابْنُ مَرْثَمَ مَقْلًا إِذَا قَوْمُكَ مِنْهُ يَصِيدُونَ . وَقَالُوا آلُهَا حَرِيرٌ أَمْ هُوَ مَا ضَرَبُوهُ لَكَ إِلَّا جَدَلًا بَلْ هُمْ قَوْمٌ خَصِمُونَ ﴾^(٤) .

ولقد أرادوا من الصاق أمثال هذه التهم الباطلة بالقرآن تشكيك المسلمين في كتابهم المقدس . حيث انه تأثر بالوسط والبيئة مما يترتب عليه أنه كلام النبى ﷺ لا كلام رب العزة .

(١) انظر علوم القرآن الكريم للكتور محمد أحمد يوسف القاسم وآخرون (ص ١٠٠ — ١٠١) ، ط / الأولى ١٤٠١ هـ . مطبعة الحضرة العربية بالقاهرة .

(٢) راجع ما سنكره في الشبهة الثانية (ص ٢٣٧) .

(٣) انظر مناهل العرفان للشيخ الزرقاني (ص ٣٦ — ٣٧) .

(٤) الزخرف : ٥٧ — ٥٨ ، ونظر تفسير ابن كثير (٤ : ١٣٦) .

الشبهة الثانية

(إن قصر السور والآيات المكية مع طول السور والآيات المدنية يدل على انقطاع الصلة بين القسم المكي والقسم المدني ، ويدل على أن القرآن في نمطه هذا نتيجة لتأثر محمد بالوسط والبيئة . فلما كان في مكة أمياً بين المؤمنين جاءت سور المكي وآياته قصيرة ، ولما وجد في المدينة بين مثقفين مستنيرين جاءت سور المدينة وآياته طويلة) وغرضهم من إلقاء هذه الشبهة التشكيك في القرآن وأنه ليس من عند الله .

والرد على هذه الشبهة على النحو التالي :

أولاً :

أن قولهم بقصر السور والآيات المكية وطول السور والآيات المدنية لا يسلم لهم على عمومته ففى القسم المكي سور طويلة مثل سورة الأنعام ويونس وهود ويوسف . وفى القسم المدني سور قصيرة مثل سورة النصر والفلق والناس . ولا شك أن قصر الآية أو السورة أو طولها يرجع لمقتضى الحال الذى هو أساس البلاغة العربية . وليس تابعاً للبيئة أو الوسط .

ثانياً :

قولهم بانقطاع الصلة بين المكي والمدني دليل على جهلهم بأساليب البلاغة فالصلة يحسها كل صاحب ذوق في البلاغة فهي شاملة لكافة السور والآيات ولا أدل على ذلك من أنك ترى الكثير من الآيات المكية داخلة في آيات وسور مدنية وكذلك العكس ومع ذلك فانه لا يكاد أحد يلمس أى تفاوت أو انقطاع بل يتجلى اعجاز القرآن عبر تلك الآيات من حيث الاتساق والانسجام فهو بمثابة عقد منظم تناسقت حباته وتآلفت لآله ونظم في سلك من الذهب الخالص^(٢) .

(١) مناهل العرفان للشيخ الزرقاني (١ : ٢٠٩) .

(٢) انظر المدخل لموسى القرآن الكريم (ص ٢٣٤) ، مناهل العرفان للشيخ الزرقاني (ص ٢٠٩)

قال الإمام الباقر (ع) : (إن عجب نظمه وبيدع تأليفه لا يتفاوت ولا
يتباين على ما يتصرف اليه من الوجوه التي يتصرف فيها من ذكر قصص ومواعظ
 واحتجاج وحكم وأحكام .. الخ .
وقد تأملنا نظم القرآن ، فوجدنا جميع ما يتصرف فيه من الوجوه التي قدمنا
ذكرها على حد واحد ، في حسن النظم وبيدع التأليف والرصف (١) .

(١) اعجاز القرآن للباقر (ع) (٤٧٣ هـ) تحقيق الأستاذ سيد صقر دار المصنف ١٩٦٣ م (ص
٣٦ - ٣٧) .

الشبهة الثالثة

(أن القسم المكي خلا من التشريع والأحكام على حين أن القسم المدني مشحون بتفاصيل التشريع والأحكام . وذلك يدل على أن القرآن من وضع محمد ﷺ وتأليفه تبعاً لتأثره بالوسط الذي يعيش فيه فوجود التشريعات الإسلامية في المدينة كالمواثيق والوصايا والزواج والطلاق دليل على أن هذا أثر من آثار التوراة والبيشة اليهودية التي ثقفت المهاجرين إلى يوب ثقافة واضحة يشهد بها هذا التغيير الفجائي الذي ظهر على أسلوب القرآن)^(١) .

وزد على ذلك فنقول :

أولاً :

قولهم إن القسم المكي خلا من التشريع والأحكام هذا زعم باطل فالقسم المكي لم يخل جملة من التشريع والأحكام بل عرض لها بطريقة اجمالية وذلك عند إشارته إلى أصول التشريعات والأحكام والتي ذكرها القرآن الكريم في سورة الأنعام المكية التي تحدثت عن مقاصد الدين الخمسة وهي :

(١) الإيمان بالله وعدم الاشرار به .

(٢) حفظ النفس .

(٣) حفظ العقل .

(٤) حفظ النسل .

(٥) حفظ المال .

قال تعالى : ﴿ قُلْ نَعَالُوا أَلَّ مَا حَرَّمَ رَبِّي عَلَيْكُمْ ﴾^(٢) إلى تمام ثلاث آيات بعدها والتي جمعت الوصايا العشر لهذه المقاصد الخمسة .

(١) أنظر مناهل العرفان للشيخ الزرقاني (١ : ٢١١) .

(٢) الأنعام : ١٥٢ — ١٥٣ — ١٥٤ .

ثانياً :

أما كون أن القسم المدني كلوت فيه التشريعات فهذا تقتضيه أنجع النظم السيامية والثرهوية . ذلك أن الفترة المكبة تعتبر بالنسبة للمسلمين نقطة البداية . ولا شك أن التدرج في تربية أفراد المجتمع أساس نجاحه وتفوقه لهذا تدرجت التشريعات الالهية فبدأت باصلاح قلوبهم وتطهيرها من الشرك والوثنية وتقويمها بعقيدة الايمان الصحيح والتوحيد الواضح .

ومن ثم فطمعهم عن أقبح العادات والأخلاق وأرشدتهم إلى أصول الآداب وفضائل العادات ثم فرض عليهم أمهات العبادات . هذا ماكان في مكة .

فلما استضاعت قلوبهم بالايمان وأشربوا حبه وتميأت نفوسهم للترقى والكمال عبر الأيام والسنين . وكانوا وقتئذ قد هاجروا إلى المدينة وأمنوا على أنفسهم وصارت لهم دولتهم وكيانهم وحرثهم وبعيداً عن الاضطهاد والعسف والظلم ، حينئذ جاء دور القرآن المدني بتفصيل التشريع والاحكام . محققا السعادة لبنى الانسان . وأخذ يصقل أخلاقهم ويزرع المروية في نفوسهم حتى أصبحت الأمة الاسلامية بحق (خير أمة أخرجت للناس) .

أما ما زعموه أن ذلك من اختلاط النبي ﷺ بأهل المدينة فإن هذا ينقضه القرآن فزى الكثير من الآيات وردت تصحح عقائد أهل الكتاب وأخطاءهم في التشريع وفي التحليل والتحریم وفي الأخبار والتواريخ .

قال تعالى : ﴿ قُلْ يَا أَهْلَ الْكِتَابِ تَعَالَوْا إِلَى كَلِمَةٍ سَوَاءٍ بَيْنَنَا وَبَيْنَكُمْ ﴾ (١)

وقوله تعالى : ﴿ كُلُّ الطَّعَامِ كَانَ حَلَالًا لِّنَّبِيِّ إِسْرَآئِيلَ إِلَّا مَا حَرَّمَ إِسْرَآئِيلُ عَلَى نَفْسِهِ مِنْ قَبْلِ أَنْ تُنْزَلَ الْتَّوْرَةُ ﴾ (٢) الآية .

(١) آل عمران : ٦٤ .

(٢) آل عمران : ٩٣ .

ولا يخفى أن غرضهم الوصول إلى هدف معين من إلقاء أمثال هذه الشبهة وهو تشكيك المسلمين في دينهم وفي كتابهم العزيز حتى يصلوا إلى هدفهم وهو تحريف وتغيير بعض آياته وسوره ولكن الله تكفل بحفظه ﴿ إِنَّا نَحْنُ نَزَّلْنَا الْكُتُبَ وَإِلَّا لَهُ لَحَافِظُونَ ﴾ ^(١).

(١) الحجر : ٩ .

الشبهة الرابعة

يقولون (إن القرآن أقسم كثيرا بالضحى والليل ، والتين والزيتون وطور سينين ، وكثير من المخلوقات ولا ريب أن القسم بالأشياء الحسية يدل على تأثير القرآن بالبيعة في مكة لأن القوم كانوا في مكة أميين لا تعدو مداركهم حدود الحسيات . أما بعد الهجرة واتصال محمد ﷺ بأهل المدينة ، وهم قوم مثقفون مستنبرون فقد تأثر القرآن بهذا الوسط الراق الجديد ، وخلا من تلك الايمان الحسية الدالة على البساطة والسذاجة^(١)) .

وزد على هذه الشبهة بما يلي :

أولا :

أن القسم بالأمور الحسية كالضحى والليل دليل على رعاية مقتضى الحال فيما سبق القسم لأجله . فالقرآن يصدد علاج أقبح الخصال وهى عقيدة الشرك ولا سبيل إلى استئصال هذه العقيدة الباطلة وإقامة عقيدة التوحيد الخالصة إلا بالإشارة إلى عظمة هذا الكون وما أحاطه من مخلوقات عظيمة ليدركوا أن وراء تلك المخلوقات العظيمة خالقا لها مديرا لشؤونها ولأن في الحلف والقسم معنى العظمة التى أودعها الله في هذه النعم وفيه تنبيه على مدى انعامه جل وعلا عليهم فيستيقظوا من غفلتهم وشركهم بآلهم المزيفة التى لا تملك ضرا ولا نفعا .

ثانيا :

أما قولهم إن القوم في مكة أميين لا تعدو مداركهم حدود الحسيات فقد سبق الرد عليهم به — مما يفنى عن إعادته — في الرد على الشبهة الأولى^(٢) .

(١) مناهل العرفان للزركلى (١ : ٢١٣ — ٢١٤) .

(٢) انظر (ص ٢٣٦) من بحثنا هذا .

الشبهة الخامسة

يقولون (ان السور المدنية قد انخفضت فيها البلاغة حتى صار بعضها نثراً عادياً ويستبدل رأيه بأن حلة الوحى قد هدأت وأن البلاغة أصبحت شاحبة)^(١) .

ونرد عليهم بما يلى :

ان البلاغة عند العرب عبارة عن مراعاة الخطاب لمقتضى حال المخاطب ، فاذا كان المخاطب كافراً فله خطاب يقتضى هذا الحال ، وإذا كان المخاطب مؤمناً فله خطاب يناسب حاله .

فالقرآن فى مكة كان يخاطب قوماً يستأهل حالهم القرع والزجر والوعيد والتهديد أما عند انتقالهم إلى المدينة ودخول الايمان فى قلوبهم وثباتهم عليه كان مقتضى خطابهم توضيح الشريعة وتفصيلها وعرضها فى أسلوب سهل وهذا يقتضى البسط والاطناب .

قال الدكتور حسن عتر فى معرض الرد عليهم^(٢) : (فأما زعمه أن القوة الخطابية للقرآن قد فترت حماسها فى المدينة بحكم المسائل والموضوعات التى عاجلها . فليس فى هذا — ان سلمنا به — دليل على ضعف البلاغة بل إن مراعاة مقتضى الأحوال هو عين البلاغة ولها . فلا يصلح قوله دليلاً على انخفاض مستوى البلاغة إلا أن يكون المتصدر للحكم من أمثال هذا المستشرق ، يعول على قوة ايقاع فواصل الكلم ، دون فهم لباب معانيه ومراميها وتأمل صورته وفنونه ﴿ كَمْ تَلَّى الَّذِى يَتَعَلَّى بِمَا لَا يَسْمَعُ إِلَّا دُعَاءَ وَبَلَاءَ صَمٌّ بِكُمْ غَمٌّ لَهُمْ لَا يَتَفَلَّوْنَ ﴾^(٣) .

(١) بيانات المعجزة الخالدة للدكتور حسن ضياء الدين عتر . ط/دار النصر . حلب الطبعة الأولى ١٩٧٥ م (ص ٣٩٦) .

(٢) انظر نفس المرجع السابق (ص ٣٩٦) .

(٣) البقرة : ١٧١ .

ولا يفوتنا أن ننبه إلى أن في القرآن المدنى آيات قوية قارعة فيها حلة التهديد بعذاب النار ما يقتضيه مضجع هذا الحاقد وأضرابه .

قال تعالى في سورة النساء المدنية : ﴿ إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا بِآيَاتِنَا سَوْفَ نُصْلِيهِمْ نَارًا كُلَّمَا نَضِجَتْ جُلُودُهُمْ بَدَّلْنَاهُمْ جُلُودًا غَيْرَهَا لِيَذُوقُوا الْعَذَابَ إِنَّ اللَّهَ كَانَ عَزِيزًا حَكِيمًا ﴾ (١) .

وأخيرا نرى آخر آيات التحدى في سورة البقرة المدنية يفصح عن ذلك قال تعالى : ﴿ وَإِنْ كُنْتُمْ فِي رَيْبٍ مِمَّا نَزَّلْنَا عَلَىٰ عَبْدِنَا فَأْتُوا بِسُورَةٍ مِثْلِهِ وَادْعُوا شُهَدَاءَكُمْ مِنْ دُونِ اللَّهِ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ ﴾ (٢) .

وسرعان ما يصدر الحكم عليهم بالعجز الأبدى . يقول تعالى ﴿ فَإِنْ لَمْ تَفْعَلُوا وَلَنْ تَفْعَلُوا فَأْزَنُوا لَهَا الْإِنشَاءَ الثَّاسِيَ وَلْيَنبِئْهُمُ الْغِيَاثُ الْوَسْطَىٰ وَالْغِيَاثُ الْوَسْطَىٰ أَعْلَتْ لِلْكَافِرِينَ ﴾ (٣) .

(١) النساء : ٥٦ .

(٢) البقرة : ٢٣ .

(٣) البقرة : ٢٤ .

الباب الثاني وفيه أربعة فصول

مقدمة في بيان حالة المجتمع المدنى وقت هجرة النبى عليه
أفضل الصلاة وأزكى التسليم

الفصل الأول : التشريعات التفصيلية والأحكام العملية في
العبارات والمعاملات مع بيان الحكمة
التشريعية .

الفصل الثانى : محاجة أهل الكتاب وبيان الصفات التى
وصفهم بها القرآن الكريم

الفصل الثالث : بيان ضلال المنافقين وحقيقتهم أمرهم
وما اتصفوا به من الصفات القبيحة وما أعد لهم
من العذاب والنكال وما هو موقف الرسول
صلى الله عليه وسلم تجاههم وأشهر مواقفهم
العنائية .

الفصل الرابع : بيان قواعد الجهاد وحكمة تشريع الأقطام
المتعلقة بالحروب والغزوات والصالح
والمعاهدات .

مقدمة بيان حالة المجتمع المدني وقت هجرة النبي عليه افضل الصلاة والتسليم

قبل الخوض في الحديث عن التشريع في العهد المدني الذي يعتبر من أهم سمات وخصائص الآيات المدنية لابد لنا أن نتعرف على طبيعة المجتمع الذي عايش نزول تلك الآيات .

فما هي البطون والقبائل التي تسكنها ؟ وماهي معتقداتهم ؟ وما مدى العلاقة القائمة بينهم ؟ إلى غير ذلك من الأمور التي صاحبت تحول هذا المجتمع من الظلمات إلى النور ومن الضلال إلى الهدى ومن البغضاء إلى المحبة والأخوة .

لقد أصبحت المدينة بعد هجرة المصطفى صلوات الله وسلامه عليه معقل الاسلام وحصنه الحصين . ومنطلق الدعوة الإسلامية إلى العالم اجمع . وسماها الرسول ﷺ طيبة . وسماها الله (طابة) كما جاء في الحديث الصحيح الذي أخرجه مسلم عن جابر بن سمرة (قال سمعت رسول الله ﷺ يقول : « ان الله سمى المدينة طابة »^(١) . ولقد سماها الله تعالى (المدينة) في مواضع عديدة من القرآن^(٢) .

وكان المجتمع بعد الهجرة النبوية يتألف من ثلاث فئات :

الفئة الأولى :

وهي المهاجرون الذين هاجروا من مكة فرارا بدينهم إلى المدينة والأنصار الذين آووا المهاجرين وضحووا بأموالهم وأنفسهم في سبيل الله من قبيلتي الأوس

(١) صحيح مسلم بتحقيق محمد تقي عبد الباقي (٢ : ١٠٧) .

أورد ياقوت الحموي في كتابه معجم البلدان تسعة وعشرين اسما لها منها: المدينة، طيبة، لطيبة هواتها والحبية والحبيبة ، وهوب والناجية والمباركة والعاصمة (٥ : ٨٢) ط/ دار الكتاب العربي بيروت .

(٢) كما في سورة التوبة : ١٠١ ، ١٣٠ ، الأحزاب : ٦٠ ، المائدة : ٨ .

والخروج سكان المدينة الأصليين . ويرجع أصلهم إلى القبائل الأردنية اليمنية الذين هاجروا من اليمن بسبب الاضطرابات وغزو الأحباش ^(١) .

وعلى سواعد المهاجرين والأنصار كان تكوين الدولة الإسلامية فلقد كانت الخطوة الأولى للرسول ﷺ بعد دخوله المدينة هي بناء المسجد النبوي (ولم يلبث هذا المسجد فترة إلا وقد صار رمزا لشمولية رسالة الاسلام حيث أصبح مركزا روحيا لممارسة آداب الشعائر الإسلامية ومدرسة علمية وتشريعية تخرج قادة الفكر وتجمع أصحاب رسول الله ﷺ على ساحاته وقد عقدت بساحاته الندوات وألقي على منبى التعاليم والكلمات العطرة ، ومدرسة عسكرية لتوجيه علاقة الدولة في الداخل والخارج ، كما غدا مؤسسة اجتماعية يتعلم المسلمون فيها النظام والمساواة ^(٢) .

أما الخطوة الثانية فهي أنه سعى صلوات الله وسلامه عليه جاهدا في دفن الأحقاد والكرامية التي كانت مستأصلة بين الأوس والخزرج حتى إنه وقعت بينهم حروب كثيرة أولاها حرب (سمير) وآخرها حرب بعثت قبل الهجرة بخمس سنوات ^(٣) .

وكان الباعث لتلك الخلافات اليهود (وكانوا أصحاب دسائس ومؤامرات وعتو وفساد يلقون العداوة والشحناء بين القبائل العربية المجاورة ويضرون بعضها على بعض بكيد خفي لم تكن تشعرو تلك القبائل فلا تزال في حروب دامية متواصلة ، ولا تزال أنامل اليهود توجع نوازنها كلما رأتها تقارب الحمود والانطفاء ^(٤)) .

(١) باختصار من كتاب مكة المدينة في الجاهلية وعهد الرسول ﷺ (ص ٣١٥) للأستاذ أحمد الشريف .

(٢) من كتاب بحوث مؤتمر رسالة المسجد الذي عقد في مكة المكرمة بدعوة من رابطة العالم الاسلامي من ١٥ - ٢٠ رمضان ١٣٩٥ هـ من بحث الشيخ علي عيسى الدين (ص ١٠٩) بعنوان (منهج المسجد في الاسلام) .

(٣) انظر كتاب الكامل في التاريخ للإمام العلامة أبي الحسن علي المعروف بابن الأثير ط/ الثانية ١٣٨٧ هـ ، طر الكتاب العربي لبنان . المطب سنة ١٣٢٠ (١ : ٤٠٢ - ٤١٧) .

(٤) الرقيق المحترق - بحث في السيرة النبوية على صاحبها أفضل الصلاة والسلام . تأليف فضيلة الشيخ صفى الرحمن المباركفوري (ص ٢١) ط الأولى ١٤٠٠ هـ من منشورات رابطة العالم الاسلامي .

وسأعرض فيما بعد لليهود وهم الفئة الثالثة التي كانت تسكن المدينة .
ومن (ثم آخى رسول الله ﷺ بين المهاجرين والأنصار في دار أنس بن مالك وكانوا تسعين رجلا ، نصفهم من المهاجرين ونصفهم من الأنصار ، آخى بينهم على المواساة ، ويتوارثون بعد الموت دون ذوى الأرحام ، إلى حين وقعت بدر فلما أنزل الله « وأولوا الأرحام بعضهم أولى ببعض »^(١) رد التوارث دون عقد الاخوة^(٢) .

ومعنى هذا الاخاء (أن تلوب عصبية الجاهلية ، فلا حية إلا للإسلام ، وأن تسقط فوارق النسب واللون والوطن ، فلا يتأخر أحد أو يتقدم إلا بمروءته وتقواه وقد جعل الرسول ﷺ هذه الاخوة عقدا نافذا لا لفظا فارغا وعملا يرتبط بالدماء والأموال لا تحية تؤثر بها الألسنة ولا يقم لها أثر ...)^(٣) .

ولا بد لنا من معرفة الحالة الدينية والاجتماعية للأوس والخزرج قبل الاسلام . لقد كانوا كبقية العرب تابعين لأهل مكة في العقيدة ويعتبرون أهل مكة قادة وزعماء للدين فهم سدة البيت وسقاة الحجيج . فكانت الأوس والخزرج متمسكين بالوثنية السائدة في جزيرة العرب يميلون الأصنام كما تعبدوها قريش وغيرها من القبائل إلا أنه كان لكل قبعة صنم تربطهم به رابطة قوية . فكانت مناة لأهل المدينة والأوس والخزرج أشد إعظاما لها من غيرها . وكانت اللات لأهل الطائف والعزى لأهل مكة وكان من اتخذ في داره صنما من أهل المدينة من خشب أو غيره يسميه « مناة » أيضا كما فعل ذلك عمرو بن الجموح سيد سادات بني سلمة قبل أن يسلم^(٤) .

(١) الأتقال : ٧٥ .

(٢) زاد المعاد في هدى خير العباد لابن قيم الجوزية تحقيق الأرنؤوط — عبد القادر الأرنؤوط (٣ : ٦٣) ط/ الثانية ١٤٠١ هـ مؤسسة الرسالة بيروت .

(٣) فقه السيرة للشيخ محمد النزال (ص ١٩٢) خرج أحاديثه للشيخ ناصر الدين الألباني ط/ السادسة دار الكتب الحديثة .

(٤) باختصار وتصرف من كتاب (بلوغ الأرب في معرفة أحوال العرب سنة ١١٤٢) للعلامة محمد شكري الأكرسي (١ : ٣٤٦) ، ٢ : ٢٨ ط ٣ دار الكتب القاهرة .

أخرج البخاري في صحيحه عن هشام بن عروة عن أبيه أنه قال قلت لعائشة زوج النبي ﷺ وأنا يومئذ حديث السن رأيت قول الله تبارك وتعالى « إن الصفا والمروة من شعائر الله فمن حج البيت أو اعتمر فلا جناح عليه أن يطوف بهما »^(١). فما أرى على أحد شيئا أن لا يطوف بهما. فقالت عائشة : كلا لو كانت كما تقول كانت فلا جناح عليه أن لا يطوف بهما ، إنما أنزلت هذه الآية في الأنصار كانوا يهلون لمناة وكانت مناة حنو قديد^(٢) ، وكانوا يتخرجون أن يطوفوا بين الصفا والمروة . فلما جاء الاسلام سألوا رسول الله ﷺ عن ذلك فأنزل الله ﴿ إن الصفا والمروة ﴾^(٣) الآية .

ولم يكن لأهل المدينة صنم اشتروا به في المدينة كالللات والعزى يرتمل الناس إليه كما كان الحال في مكة . ولم يكن لكل بيت في المدينة صنم خاص بهم كما كان عليه الحال في مكة .

وكانت قريش ينظرون إلى الأوس والخزرج نظرة احترام وتقدير وتبجيل وحدثت بينهم مصاهرة . وقد تزوج هشام بن عبد مناف وهو سيد قريش من بنى النجار . واشتهر لأهل المدينة يومان يلعبون فيهما فلما قدم النبي ﷺ قال لهم « قد أبدلكم الله تعالى بهما خيرا منهما يوم الفطر والأضحى »^(٤) .

وكان للأنصار بالإضافة إلى عملهم في الزراعة بحكم خصوبة أرضهم وكثرة المياه دور كبير في التجارة . فكانت المدينة مركزا تجاريا فكثروا من المواد الغذائية والمنسوجات القطنية تجلب من بلاد الشام أضف إلى ذلك أنها مركز لمصر القوافل التجارية القادمة من بلاد الشام والمتجهة إلى مكة في رحلة الصيف التي ذكرها

(١) البقرة : ١٥٨ .

(٢) صحيح البخاري وبعشه فتح الباري (٩ : ٢٤٢) .

(٣) ولدى فيه قرى صغيرة لا يزال معروفًا كان طريق المدينة إلى مكة يمر به . انظر كتاب المناسك وأماكن طرق الحج تحقيق حمد الجاسر (٤١٥) من منشورات وزارة الحج والأوقاف سنة ١٤١٠ هـ .

(٤) أخرجه الترمذي في كتاب صلاة الصلوات (٣ : ١٧٩ — ١٨٠) .

القرآن الكريم والوحدة المتعارف عليها بينهم كأداة للوزن هو المكيال وكثير من تجار المدينة تقضى بينهم إنقاص المكيال .

أخرج الحاكم وابن ماجة بسندهما عن ابن عباس قال لما قدم النبي ﷺ المدينة كانوا من أخيث الناس كيلا فأنزل الله سبحانه وتعالى ﴿وَيْلٌ لِلْمُطَفِّفِينَ﴾ فأحسنوا الكيل بعد ذلك (١) .

هذه نبذة يسيرة عن الأوس والخزرج . ونظم هذه النبذة بنظم الدولة الاسلامية وقواعدها الركيزة التي أزاحت كل ماكان من حزناات الجاهلية والنزعات القبلية وقضت على كل التقاليد الجاهلية . ونقتصر على بعض بنود هذا النظام .

قال ابن هشام (وكتب رسول الله ﷺ كتابا بين المهاجرين والأنصار وادع فيه يهود وعاهدهم وأقرهم على دينهم وأموالهم وشرط لهم واشترط عليهم .

(بسم الله الرحمن الرحيم ، هذا كتاب من محمد النبي ﷺ بين المؤمنين والمسلمين من قريش ويثرب ومن تبعهم فلحق بهم وجاهد معهم) وتلخيص ذلك الكتاب (:

١ - أنهم أمة واحدة من دون الناس .

٢ - المهاجرون من قريش على ريعتهم (٢) يتعاقلون (٣) بينهم وهم يفلدون عانهم (٤) بالمعروف والقسط بين المؤمنين . وكل قبيلة من الأنصار على ريعتهم يتعاقلون معاقلمهم الأولى .

٣ - إن المؤمنين المتقين على من بغي عليهم . وإن ايديهم عليه جميعا ولو كان ولد أحدهم .

(١) أخرجه الحاكم في المستدرك (٢ : ٢٣) وصححه الذهبي ، وابن جرير (٢٩ : ٩١) ، سنن ابن ماجة (٢ : ٧٤٨) رقم الحديث (٢٢٢٣) ط / دار احياء الكتاب المرقى عيسى الباني الخليلي وشركاه .

(٢) الحال التي جاء الاسلام وهم عليها .

(٣) المعامل : الديات ، الواحد محقة .

(٤) العاني : الأسير .

٤ - لا يقتل مؤمن مؤمنا في كافر ، ولا ينصر كافرا على مؤمن .
٥ - وأن من اتبعنا من يهود فان له النصر والأسوة غير مظلومين ولا متناصرين عليهم .

٦ - وأنه لا يجير مشرك مالا لقريش ولا نفسا ولا يحول دونه على مؤمن .
٧ - وأنه من اعتبط مؤمنا قتلا عن بينة فانه قود به إلا أن يرضى إلى المقتول .
٨ - إنه لا يحل لمؤمن أن ينصر محدثا ولا يؤويه .. ومن نصره أو آواه فان عليه لعنة الله وغضبه يوم القيامة .

٩ - وأنكم مهما اختلفتم فيه من شيء فان مرده إلى الله عز وجل وإلى محمد ﷺ .

١٠ - وإن يرب حرام جوفها لأهل هذه الصحيفة . وإن الجار كالنفس غير مضار ولا آثم^(١) .

وبهذه الحكمة وبهذه الحنكة السياسية أرسى رسول الله ﷺ قواعد المجتمع حتى كانت أمته خير الأمم كما وصفها رب العزة والجلال : ﴿ كُنْتُمْ خَيْرَ أُمَّةٍ أُخْرِجَتْ لِلنَّاسِ تَأْمُرُونَ بِالْمَعْرُوفِ وَتَنْهَوْنَ عَنِ الْمُنْكَرِ .. ﴾ الآية^(٢) .

وما قضى رسول الله ﷺ يتعاهد أمته بالتعليم والتربية وتزكية النفس والحث على مكارم الأخلاق ويؤدبهم بآداب الانحاء والمحبة والايثار والطاعة . ولقد ضرب لنا الصحابة الكرام أعلى مقامات الايثار والتضحية عندما آخى رسول الله ﷺ بين المهاجرين والأنصار .

أخرج البخارى بسنده عن أنس بن مالك رضى الله عنه قال : قدم عبد الرحمن بن عوف فأخى النبي ﷺ بينه وبين سعد بن الربيع الأنصارى ! ففرض عليه أن يناصفه أهله وماله فقال عبد الرحمن بارك الله لك في أهلك ومالك^(٣) .

(١) باختصار وتلخيص من كتاب السيرة النبوية لابن هشام (٢ : ١٤٧ - ١٤٩) .

(٢) آل عمران : (١١٠) .

(٣) صحيح البخارى ورواهه فتح البارى (٨ : ٢٧٤) .

وفي رواية أيضا للبخارى (فنزل عبد الرحمن بن عوف على سعد بن الربيع فقال : أقاسمك مالى وأنزل لك على إحدى امرأتى قال بارك الله فى أهلك ومالك)^(١) .

لهذا امتدحهم المولى عز وجل فى كتابه الكريم بقوله : ﴿ وَالَّذِينَ تَبَوَّأُوا الدَّارَ وَالْإِيمَانَ مِنْ قَبْلِهِمْ يُحِبُّونَ مَنْ هَاجَرَ إِلَيْهِمْ وَلَا يَجِلُّونَ فِي صُدُورِهِمْ حَاجَةً مِمَّا أُوتُوا وَيُؤْثِرُونَ عَلَىٰ أَنْفُسِهِمْ وَلَوْ كَانَ بِهِمْ خَصَاصَةٌ وَمَنْ يُوقِ شُحَّ نَفْسِهِ فَأُولَٰئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ ﴾^(٢) .

وقال تعالى ﴿ وَالسَّابِقُونَ السَّابِقُونَ الْأُولُونَ مِنَ الْمُهَاجِرِينَ وَالْأَنْصَارِ وَالَّذِينَ اتَّبَعُوهُمْ بِإِحْسَانٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ وَوَرَضُوا عَنْهُ وَأَعَدَّ لَهُمْ جَنَّاتٍ تَجْرِي تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا أَبَدًا ذَلِكَ الْفَوْزُ الْعَظِيمُ ﴾^(٣) .

الفئة الثانية :

وهم اليهود . كانت المدينة تضم ثلاثة بطون من اليهود وهم (بنو قينقاع) و (بنو النضير) و (بنو قريظة) .

وقد تفرعت من هذه القبائل عشرات الجماعات كبنى عوف ، وبنى النجار ، وبنى ساعدة ، وبنى ثعلبة ، وبنى جفنة ، وبنى الحارث^(٤) .

قال ابن كثير : (وكان نزولهم بالحجاز قبل الأنصار أيام يختصر حين دوح بلاد القدس)^(٥) .

(١) صحيح البخارى بهامشه فتح البارى (١١ : ١٤٠) .

(٢) الحشر : ٩ .

(٣) التوبة : ١٠٠ .

(٤) انظر كتاب وفاء الرضاء فى أخبار دار المصطفى (١ : ٦٦٣ — ٦٦٤) للسمهودى .

(٥) البداية والنهاية لابن كثير (٣ : ٢٢٤ ط / مكتبة المعارف بيروت . وانظر وفاء الرضاء للأمام نور الدين على بن أحمد السمهودى المصنف علم (٩١١) و (١ : ٦٦٠) حققه عيسى الدين عبد الحميد ط / دار احياء التراث العربى — بيروت .

ولم تكن العلاقة حسنة بين تلك القبائل وكانت تقع أحيانا بينهم حروب كما وقع بين بنى قينقاع وبقية القبائل من اليهود وسببها أن بنى قينقاع كانوا قد حاربوا مع الخرج في يوم بعثت — وقد انتقض اليهود على (بنى قينقاع) ومزقوهم شر تمزيق . وقد استمرت هذه العداوة بين البطون اليهودية بعد يوم (بعثت) وأخيرا وقعت الحرب بين الأنصار وبين بنى قينقاع فلم ينهض أحد من اليهود في محاربة الأنصار^(١) .

والاحقاد بين اليهود بعضهم لبعض قديمة ومتوارثة .

وكانت لليهود حصون منيعة وآطام^(٢) فسيحة . وكانت الآطام عز اهل المدينة ومنعهم التي كانوا يتحصنون فيها من عدوهم .. وقال شاعرهم :
ولو نطقت يوما قباء لخبرت بأننا نزلنا قبل عاد وتبع
وآطامنا عادية مشمخرة تلوح فتكى من نعداى وتمنع^(٣)
ويسكنون في أماكن خاصة بهم . فكانت بنو قينقاع في داخل المدينة .
وبنو قريظة في جنوب المدينة في منطقة (مهزور) . وبنو النضير على بعد ميلين أو ثلاثة من المدينة بوادى (بطحان)^(٤) وطبيعى لقد كانت لهم تشرعياتهم ومعاملاتهم الخاصة بهم .

فلقد اتخذوا أماكن خاصة يقيمون فيها طقوسهم الدينية ولهم أعيادهم واحتفالاتهم أما معاملاتهم فكان أغلبها يقوى على المراهنة والتعامل بالربا .
ومن أشنع وأقبح ما وصلت اليه مراهنات اليهود هو تراهنهم بالنساء والأطفال .

-
- (١) باختصار وتصرف من كتاب (اليهود في بلاد العرب ومصر الاسلام) للككتور اسرائيل ليفنسون (أبو ذؤيب) (ص ٩) مطبعة الاعتد بالقاهرة سنة ١٩٢٧ م .
 - (٢) الآطام : قال ابن الأعرابي : الآطام القصور ولّى حديث بلال انه كان يؤخذ على اطم ، الأطم بالضم بناء وجهه آطام . لسان العرب (ص ١٢٩) .
 - (٣) باختصار من رضاء الوفا للسهمدي (١ : ٦٢ — ٦١٣) .
 - (٤) بحرف من كتاب (بنو اسرائيل في القرآن والسنة) د. محمد سيد الطنطاوى (ص ٧٧) ط / الأولى ١٣٨٩ هـ . طر حراء القاهرة .

أخرج البخارى بسنده قال عمرو : سمعت جابر بن عبد الله رضى الله عنه يقول : (قال رسول الله ﷺ) من لكعب بن الأشرف فانه آذى الله ورسوله ﷺ فقال محمد بن سلمة أنا فأتاه فقال : أردنا أن تسلفنا وسقا أو وسقين . فقال ارهنونى نساءكم . قالوا : كيف نرهنك نساءنا ، وأنت أجمل العرب . قال : فارهنونى أبناءكم ، قالوا : كيف نرهن أبناءنا فيسب أحدهم فيقال رهن بوسق أو وسقين ؟ هذا عار علينا ولكننا نرهنك اللامة . قال سفيان : يعنى السلاح فوعده أن يأتيه فقتلوه ثم أتوا به النبى ﷺ فأخبروه (١) .

ولقد استطاع اليهود تكوین نشاط تجارى كبير فى المدينة فلقد كانت أهم الأسواق وأنشطها (سوق بنى قينقاع) وكانوا يارهن فى صياغة الخلى ويبيعها وهناك أسواق أخرى لبيع المتوجات الزراعية ساعد عليه خصوبة أرضها وكثو بساتينها المكتظة بالنخيل وأنواع أخرى من الثمار وحوانیت عديدة لبيع المنسوجات القطنية والحريرية .

وبعد أن تشرفت المدينة بمقدم النبى ﷺ كانت نظرة اليهود إلى الاسلام ونبیه نظرة بغض وحقد . ذلك أن الرسول ﷺ لم يكن من جنسهم ولا يدعو إلى ماتدعو إليه أهواؤهم . وكانوا على علم بمعرفة الشرائع . واليهود عرفوا منذ الأزل بكرههم وقتلهم الأنبياء بغير حق . قال تعالى : ﴿ لَقَدْ سَمِعَ اللَّهُ قَوْلَ الَّذِينَ قَالُوا إِنَّ اللَّهَ فَعِيرٌ وَنَحْنُ أَغْنِيَاءُ سَنَكْتُبُ مَا قَالُوا وَقَتْلِهِمُ الْأَنْبِيَاءَ بِغَيْرِ حَقٍّ وَقَوْلُ قُوفُوا عَلَى هَذِهِ الْحَرِيقِ ﴾ (٢) .

ولقد رسم صلوات الله وسلامه عليه سياسة حكيمة تجاه هذا الجنس من البشر فلقد أبرم معهم معاهدة وادعهم فيها وأقرهم على دينهم وأموالهم وإليك بعض فقرات هذه المعاهدة :

(١) صحيح البخارى وبهائشه فتح البارى (٦ : ٦٨) .

(٢) آل عمران : ١٨١ .

- (١) إن اليهود يتفقون مع المؤمنين ما داموا محاربين .
- (٢) أن يهود بنى عوف أمة مع المؤمنين لليهود دينهم وللمسلمين دينهم ثم عدد جماعات أخرى من اليهود كبنى النجار ، وبنى حارثة ، وبنى ساعدة ، وبنى جشم ، وبنى الأوس ، وبنى ثعلبة .. جميعهم مثل بنى عوف .
- (٣) إن على اليهود نفقتهم وعلى المسلمين نفقتهم . وإن بينهم النصر على من حارب أهل هذه الصحيفة .
- (٤) وإن بينهم النصح والنصيحة والبر دون الإثم .
- (٥) وإن يارب حرام جوفها لأهل هذه الصحيفة .
- (٦) وإنه ما كان بين أهل هذه الصحيفة من حدث أو اشتجار يخاف فساده فإن مرده إلى الله عز وجل . وإلى محمد رسول الله ﷺ .. الخ^(١) .
- هذه لحة خاطفة عن اليهود وما كانوا عليه وسوف أفصل القول في فصل كامل عن أهل الكتاب وذلك في الفصل الثاني من الباب الثاني .
- ثم ظهر بعد ذلك وبعد أن قويت شوكة المسلمين :
- الفئة الثالثة :**

المنافقون : وهم الذين يظهرون الاسلام ويبطنون الكفر والعداء والبغضاء للاسلام .

والنفاق : الدخول في الاسلام من وجه والخروج من آخر ... وهو اسم إسلامي لم تعرفه العرب بالمعنى المخصوص به . وهو الذى يستر كفره ويظهر إيمانه وإن كان أصله في اللغة معروفاً^(٢) .

وقد ظهر بعد انتقال الاسلام إلى المدينة واستقرار المسلمين فيها .

(وكان ظاهرة طبيعية نفسية لأبد منها فإنما تظهر بادرة « النفاق » في بيئة)

(١) باختصار وتصرف من كتاب السيرة النبوية لابن هشام (٢ : ١٤٩) ط / دار احياء التراث العربى — بيروت .

(٢) لسان العرب (١٠ : ٢٥٩) .

تجمع بين دعوتين متنافستين ، وقيادتين متقابلتين ، هناك يوجد عنصر مضطرب يتأرجح بين هاتين الدعوتين ، ويتردد في إثارة إحداهما على الأخرى ، وقد ينحاز إلى دعوة ، فيكون في معسكرها ويعطيها ولاءه وحبه العاطفى ، إلا أن مصالحه المادية ، وانتشار الدعوة المقابلة وانتصارها لا يسمح له بإعلان موقفه ، والانضواء إلى الدعوة الأولى وقطعه للرجال التى تربط بيته الأولى . قال تعالى : ﴿ وَمَنْ الْقَاسِرُ مَنْ يُعْبِدُ اللَّهَ عَلَى حَرْفٍ ، فَإِنْ أَصَابَهُ خَيْرٌ اطْمَأَنَّ بِهِ وَإِنْ أَصَابَتْهُ فِتْنَةٌ انْقَلَبَ عَلَى وَجْهِهِ ، حَمِيمٌ اللَّيْلَى وَالْآخِرَةَ ، ذَلِكَ هُوَ الْخَسِرَانُ الْمُبِين ﴾^(١) وهم الذين وصفهم بقوله ﴿ مُلَبَّدَيْنَ بَيْنَ ذَلِكَ لَا إِلَى هَؤُلَاءِ وَلَا إِلَى هَؤُلَاءِ ﴾^(٢) وسوف أعقد فصلا كاملا للحديث عن المنافقين فى الفصل الثالث من هذا الباب إن شاء الله .

(١) سورة الحج : ١١ .

(٢) سورة النساء : ١٤٣ .

(٣) السيرة النبوية للشيخ أبو الحسن على الحسنى النجوى (ص ١٦٨) ط. دار الشروق .

الفضل الأول
التشريعات التفصيلية والأحكام العملية
في العبادات والمعاملات مع بيان الحكمة التشريعية

مقاصد الآيات في السور المدنية

تمهيد :

عندما أتناول (مقاصد السور المدنية) بالبحث ليس المراد حصر المقاصد في هذه المقاصد الأربعة فقط . فالقرآن الكريم لا ينضب فيضه ومهما تعاقب العلماء والمفكرون والدارسون لهذا الكتاب العزيز بالبحث على مر الدهور فإنه لا يزداد إلا جدة وطرافة ولا يزال غضا طريها كما أنزل .
وسأقتصر في بحثي هذا على أربعة مقاصد أصلية ومن خلالها يفهم غيرها من المقاصد الكثيرة .

الفصل الأول

التشريعات التفصيلية والأحكام العملية

في العبادات والمعاملات

س : لماذا لم يكن في العهد المكي تشريعات كما هو الحال في العهد المدني ؟ .

إن إقامة الشرائع وتنفيذ جزئياتها رهن باستقرار الحكم وقوة السلطة والسلطان ، ولم يكن للمسلمين دولة في مكة . بل كانوا مستضعفين وكثير منهم كان يخفى دينه بخلاف المجتمع في المدينة . فإن القوة فيه كانت للرسول ﷺ ولصحابته رضوان الله عليهم . لذلك استطاع الرسول ﷺ أن يملى تعاليمه على المسلمين في حرية كاملة وأن يقيم الحدود على من يخالف هذه التعاليم ما دام ملتزما بالعقيدة الإسلامية .

ويحى حول التشريع في العبادات والمعاملات يتركز وينصب حول بعض الآيات المدنية المعنية بتلك التشريعات وليس غرضنا التفصيل في المسائل الفرعية فهذا يحثه في كتب الفقه والأصول . وأحيانا أتعرض للحكمة التشريعية .

ونشرع أولا في الركن الثاني من أركان الإسلام ألا وهو (الصلاة) .

الصلاة

الصلاة لغة : الدعاء والاستغفار . وبه سميت الصلاة لتضمنها لهما .
قال : ابن منظور : الصلاة من الله الرحمة .
وقال ابن الاعراب : الصلاة من الله رحمة ، ومن المخلوقين الملائكة والانس
والجن ، القيام والركوع والسجود والدعاء والتسبيح^(١) .
الصلاة في الشرع : هي أقوال وأفعال مفتحة بالتكبير ومختمة بالتسليم
بشروط مخصوصة^(٢) .

وللصلاة مكانتها العظمى في الاسلام فهي عموده المتين . وهى الصلة بين
العبد وخالقه . فالصلاة طهارة للقلوب . ومفتاح لباب الغيوب وهى محل المناجاة
ومعدن المصافاة تتسع فيها ميادين الأسرار وتشرق فيها شوارق الأنوار ، علم وجود
ضعفنا قتل أعدادها . وعلم احتياجنا إلى فضله فكثير امدادها ، ولا تصلح إلا
باستيفاء أركانها وشروطها .

قال ابن القيم عن مكانة الصلاة :

(انها محك الأحوال وميزان الايمان ، بها يوزن إيمان الرجل ويتحقق حاله
ومقامه ومقدار قربه من الله ونصيبه منه ، فإنها محل المناجاة ، والقربة ولا واسطة
فيها بين العبد وبين ربه ، فلا شيء أقر لعين المحب ولا ألد لقلبه ولا أنعم لمعيشه
منها إذا كان محبا فإنه لا شيء أثر عند المحبين ولا أطيب له من خلوته بمحبوبه
ومناجاته له ومثوله بين يديه وقد أقبل بحبوه عليه ، وكان قبل ذلك معذبا بمقاساة
الأغيار ومواصلة الخلق والاشتغال بهم فاذا قام إلى الصلاة هرب من سوى الله إليه
وأوى عنده واطمأن بذكره وقرت عينه بالثول بين يديه ومناجاته فلا شيء أهم إليه
من الصلاة كأنه في سجن وضيق وغم حتى تخضر الصلاة فيجد قلبه قد انفسح

(١) انظر لسان العرب (١٤ : ٤٦٤) .

(٢) معنى المحتاج الى معرفة أنفاط المنهج ، تأليف فخر الدين محمد بن أحمد الشرنوبى الخطيب (ت

٩٧٧ هـ) القاهرة — مطبعة البابى الحلوى عام ١٩٥٨ م (١ : ١٢٠) .

وانشرح واستراح^(١) .

أول ما يجاسب عليه المؤمن يوم القيامة الصلاة . يذكرها القرآن في دعاء الخليل ابراهيم ﴿ رَبِّ اجْعَلْنِي مُقِيمَ الصَّلَاةِ وَمِنْ ذُرِّيَّتِي رَبَّنَا وَتَقَبَّلْ دُعَاءِ ﴾^(٢) ويمدح بها النبي اسماعيل ﴿ وَكَانَ يَأْمُرُ أَهْلَهُ بِالصَّلَاةِ وَالزَّكَاةِ وَكَانَ عِنْدَ رَبِّهِ مَرْضِيًّا ﴾^(٣) .

ويأمر الله كلمه موسى باقامتها أول ما يأمر به في ساعات الوحي الأولى : ﴿ وَأَنَا الْخَزَنَتُكَ فَاستمع لِمَا يُوحَى . إِلَهِي أَنَا اللَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا أَنَا فَاعْبُدْنِي وَأَقِمِ الصَّلَاةَ لِتُذَكَّرَ ﴾^(٤) .

وفي وصية لقمان لابنه ﴿ يَا بُنَيَّ أَقِمِ الصَّلَاةَ وَأْمُرْ بِالْمَعْرُوفِ وَانْهَ عَنِ الْمُنْكَرِ وَأَصْبِرْ عَلَى مَا أَصَابَكَ إِنَّ ذَلِكَ مِنْ عَزْمِ الْأُمُورِ ﴾^(٥) . وينطق بها المسيح عيسى ابن مريم في مهده ﴿ وَأَوْصَايَ بِالصَّلَاةِ وَالزَّكَاةِ مَا دُمْتُ حَيًّا ﴾^(٦) ويأمر الله بها خاتم أنبيائه : ﴿ أَلَمْ يَأْمُرْكَ إِذْ جِئَ الْكِتَابَ أَنْ قِمْ الصَّلَاةَ إِنَّ الصَّلَاةَ تَنْهَى عَنِ الْفَحْشَاءِ وَالْمُنْكَرِ وَلَذِكْرُ اللَّهِ أَكْبَرُ وَاللَّهُ يَعْلَمُ مَا تَصْنَعُونَ ﴾^(٧) ^(٨) .

وما يزهّد في مكانتها العظمى أنه لم يترك المجال لتتركها حتى في أحلك الظروف وأعصرها قسى الحضر والسفر والأمن والخوف وفي السلم والحرب وفي الصحة والمرض .

(١) طريق الميجرتين وباب السماتين (ص ٥٢٣) . للإمام حمى الدين محمد بن أبى بكر بن قيم الجوزية . حققه الشيخ عبد الله الأنصارى طبع على نفقة الشيخ حمد بن طالع آل ثاى رحمه الله مطابع الدوحة الحديثة .

(٢) ابراهيم : ٤٠ .

(٣) مريم : ٥٥ .

(٤) طه : ١٣ — ١٤ .

(٥) لقمان : ١٧ .

(٦) مريم : ٣١ .

(٧) النكروت : ٤٥ .

(٨) انظر كتاب العبادة في الاسلام (ص ٢١٠ — ٢١١) د . يوسف القرضاوى ط / مؤسسة الرسالة ، ط / التاسعة ١٤٠٢ هـ .

ففى السفر تخفيفا وتيسيرا للمسافر رخص بجمعها وقصرها .
وفى الحرب لها كيفيتها الخاصة وتؤدى جماعة ولها أحوال عدة .
وفى أثناء المرض ورد الحديث فيها (صل قائما فإن لم تستطع فقاعدا فإن
لم تستطع فعلى جنب)^(١) .. الخ .

وعن أبى هريرة رضى الله عنه أن رسول الله ﷺ قال صلاة الجماعة أفضل
من صلاة أحلكم وحده بخمس وعشرين جزءا . وفى رواية ابن عمر عن النبى ﷺ
قال صلاة الرجل فى الجماعة تزيد على صلاته وحده سبعا وعشرين . وعن أبى
هريرة رضى الله عنه أن رسول الله ﷺ قد ناسا فى بعض الصلوات فقال لقد
هممت أن آمر رجلا يصل بالناس ثم أخالف الى رجال يتخلفون عنها فأمر بهم
فيحرقوا عليهم بحزم الحطب بيوتهم ولو علم أحدهم أنه يجد عظما سمينا لشهدها
يعنى صلاة العشاء^(٢) .

وقد توعد الله سبحانه وتعالى المهان فىها والساهى عنها فضلا عن الذى لا
يؤديها فقال تعالى ﴿ قَاتِلْ لِلْمُؤْمِنِينَ الَّذِينَ هُمْ عَنْ صَلَاتِهِمْ سَاهُونَ ﴾^(٣) .

وقد صور القرآن الكريم مشهداً من مشاهد القيامة بين فيه عاقبة تاركى
الصلاة وهو حديث يدور بين أصحاب اليمين وأهل النار .

قال تعالى : ﴿ مَا سَلَكَكُمْ فِى سَقَرٍ ؟ قَالُوا لَمْ نَكُ مِنَ الْمُصَلِّينَ . وَلَمْ
نَكُ لَطِيفِ الْمُسْكِينِ الآيات ﴾^(٤) .

أما عن الآثار الواردة فيها فهى كثيرة ونقتصر على بعضها .
فلقد جعلها المصطفى صلوات الله وسلامه عليه الحد الفاصل بين المسلم
والكافر .

(١) الفتح الربانى (٥ : ١٤٥) .

(٢) صحيح مسلم بشرح النووي (٥ : ١٥١ - ١٥٢ - ١٥٣) .

(٣) الماعون : ٤ - ٥ .

(٤) المؤمن : ٤٢ - ٤٣ - ٤٤ .

أخرج مسلم في صحيحه عن أبي سفيان قال سمعت جابراً يقول سمعت رسول الله ﷺ يقول : « إن بين الرجل وبين الشرك والكفر ترك الصلاة »^(١) .
وأخرج الترمذى بسنده عن عبد الله بن بريدة عن أبيه قال : قال رسول الله ﷺ : « العهد الذى بيننا وبينهم الصلاة فمن تركها فقد كفر »^(٢) .
وبلغ من مكانة الصلاة في الإسلام أن الخلفاء الراشدين رضى الله عنهم أجمعين لا يرون شيئاً تركه كفر غير الصلاة^(٣) .

* * *

-
- (١) صحيح مسلم تحقيق الأستاذ محمد زوّاد عبد الباقي (١ : ٨٨) .
(٢) سنن الترمذى (٥ : ١٤) .
(٣) أنظر كشف الغمّة عن جميع الأئمّة لأبى المذهب عبد الوهاب الشعرانى الانصارى (١ : ٦٩) ط/الأخلاق سنة ١٣٧٠ هـ الباقي الحظي .

مشروعية الأذان

الأذان لغة : الإعلام . قال تعالى : ﴿وَأَذَانٌ مِنَ اللَّهِ وَرَسُولِهِ﴾ واشتقاقه من الأذن بفتحين وهو الاستماع .

وشرعاً : الإعلام بوقت الصلاة بألفاظ مخصوصة^(١) .

ولم يشرع الأذان إلا بعد هجرة النبي ﷺ إلى المدينة وقد جزم بذلك ابن المنذر .

قال ابن حجر (وقد جزم ابن المنذر بأنه ﷺ كان يصلي بغير أذان منذ فرضت الصلاة بمكة إلى أن هاجر إلى المدينة وإلى أن وقع التشاور في ذلك في حديث عبد الله بن عمر ثم حديث عبد الله بن زيد^(٢) . أ.هـ .

أخرج البخاري بسنده عن نافع أن ابن عمر كان يقول : كان المسلمون حين قدموا المدينة يجتمعون فيتحينون الصلاة ليس ينادى لما فتكلموا يوماً في ذلك فقال بعضهم اتخلوا ناقوساً مثل ناقوس النصارى . وقال بعضهم بل بوقاً مثل قرن اليهود .

فقال عمر : أولاً تبعثون رجلاً ينادى بالصلاة . فقال رسول الله ﷺ : يا بلال قم فناد بالصلاة ...^(٣) .

والمراد بقوله ﷺ (قم فناد بالصلاة) ليس المراد قم فأذن الأذان المعروف . وإنما المراد إعلام الناس بحضور وقت الصلاة وذلك بقوله (الصلاة جامعة)^(٤) .

(١) فتح الباري (٢ : ٢١٧) .

(٢) فتح الباري (ص ٢١٨ — ٢١٩) ج ٢ .

(٣) صحيح البخاري وعمل هامشه فتح الباري (ص ٢٢٠) ج ٢ .

(٤) أنظر فتح الباري (ص ٢٢٢) ج ٢ .

أخرج الإمام أحمد في مسنده عن عبد الله بن زيد قال لما أجمع رسول الله ﷺ أن يضرب الناقوس يجمع للصلاة الناس وهو له كاره لموافقته النصارى طاف بي من الليل طائف وأنا نائم رجل عليه ثوبان أخضران وفي يده ناقوس يحمله قال قلت له يا عبد الله أتبيع الناقوس قال : وما تصنع به قلت ندعو به إلى الصلاة قال أفلا أدلك على خير من ذلك؟ قال فقلت بلى، قال: تقول الله أكبر الله أكبر الله أكبر الله أكبر الله أكبر . أشهد أن لا إله إلا الله . أشهد أن لا إله إلا الله . أشهد أن محمداً رسول الله . أشهد أن محمداً رسول الله . حتى على الصلاة بحى على الصلاة . حتى على الفلاح ، حتى على الفلاح . الله أكبر الله أكبر لا إله إلا الله . قال ثم استأخرت غير بعيد قال ثم تقول إذا أقمت الصلاة الله أكبر .. (وذكر صيغة الإقامة) قال فلما أصبحت أتيت رسول الله ﷺ فأخبرته بما رأيت قال فقال رسول الله ﷺ إن هذه لرؤيا حق إن شاء الله . ثم أمر بالتأذين فكان بلال مولى أبى بكر يؤذن بذلك ويدعو رسول الله ﷺ إلى الصلاة ...)^(١) .

وفي رواية لأبى داود (إنها لرؤيا حق إن شاء الله ، فقم مع بلال فألق عليه ما رأيت فليؤذن به فإنه أئندى صوتاً منك) فقممت مع بلال فجعلت ألقيه عليه ويؤذن به قال : فسمع ذلك عمر بن الخطاب رضى الله عنه وهو فى بيته ، فخرج يجر رداءه ويقول : (والذي بعثك بالحق يا رسول الله لقد رأيت مثل ما رأى فقال رسول الله ﷺ « قلله الحمد »)^(٢) .

فهذا الحديث يدل على أن الأذان منقبة من مناقب الأمة المحمدية فكانوا فى بادىء الأمر (كما سبق أن بينت) يجمعون أوقات الصلاة إلى أن تعددت المراتب حول ذلك وأقرها رسول الله ﷺ ومن يوم أن شرع والأذان شعيرة من شعائر الإسلام وبه تصوير السدار دار الإسلام . ولهذا كان النبى ﷺ إذا سمع الأذان أمسك والا أغار وبذلك كان يومى أصحابه رضوان الله عليهم أجمعين .

(١) مسند الإمام أحمد (٤ : ٤٣) .

(٢) سنن أبى داود (١ : ١٣١) .

قال الرخشي في تفسير قوله تعالى : ﴿ وَإِذَا نَادَيْتُمْ إِلَى الصَّلَاةِ أَنِ انْطَلَبُوا هَؤُلَاءِ وَلَعِبَاءُ ذَلِكَ بَأْهُمْ قَوْمٌ لَا يَعْلَمُونَ ﴾^(١) فيه دليل على ثبوت الأذان بنص الكتاب لا بالتمام وحده^(٢) .

وسورة المائدة مدنية . وسبب نزول الآية كما أخرجه ابن جرير عن السدي كان رجل من النصارى بالمدينة إذا سمع المنادى ينادى : أشهد أن محمداً رسول الله قال : حرق الكاذب . فدخلت خادمة ذات ليلة من الليالي بنار وهو نائم وأهله نيام فسقطت شرارة فأحرقت البيت فأحرق هو وأهله^(٣) .

قال ابن العربي في تفسير الآية : (كان المشركون واليهود والمنافقون إذا سمعوا النداء إلى الصلاة وقعوا في ذلك وسخروا منه فأخبر الله سبحانه بذلك عنهم ، وليس في كتاب الله تعالى ذكر الأذان إلا في هذه الآية ، أما إنه ذكرت الجمعة على الاختصاص^(٤)) .

وقال تعالى : ﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا نُودِيَ لِلصَّلَاةِ مِنْ يَوْمِ الْجُمُعَةِ فَاسْعَوْا إِلَى ذِكْرِ اللَّهِ وَذَرُوا الْبَيْعَ ذَلِكُمْ خَيْرٌ لَكُمْ إِنْ كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ ﴾^(٥) .
ففي هذه الآية الكريمة خطاب للمكلفين بفرض الجمعة بالاهتمام والمبادرة إلى أداء فريضة الجمعة عند سماعهم للأذان .

* * *

(١) المائدة : ٥٨ .

(٢) تفسير الكشاف (١ : ٦٢٤) .

(٣) تفسير الطبري (٦ : ٢٩١) .

(٤) أحكام القرآن لأبي بكر محمد بن عمر المعروف بابن العربي (٤٦٨ — ٥٤٣) تحقيق علي محمد

الجلوي (٢ : ٦٣٤) طبع في الباقى الحالى .

(٥) الجمعة : ٩ .

صلاة الجماعة

فرضيتها :

فرضت صلاة الجماعة في المدينة ولم تكن في مكة وذلك لأن المسلمين في المدينة كانوا يصلون في المسجد بدون خوف من أحد لأن المجتمع مجتمع مسلم متآخٍ يحب الواحد منهم لأخيه مايجب لنفسه بخلاف المجتمع المسلم في مكة فقد كان مغلوبا على أمره ولا يأمنون على أنفسهم الجماعة في المسجد .

فهيلة صلاة الجماعة :

ليس هناك طاعة من الطاعات أتم شأننا ولا أعظم برهاننا من الصلاة لذا أوجب إشاعتها والاجتماع لها . ففى الاجتماع لها يكون هناك علماء يقتدى بهم وجهال متعشون إلى موعظة وقرءا يلتمسون مد يد المساعدة لهم ومتهاونون لو لم يكلفوا أن يؤدوها على أعين الناس لتهاونوا فيها . وفي اجتماع الناس لها تفقد لأحوال المسلمين بعضهم لبعض فإذا تأخر أحدهم سئل عن سبب تأخره فإذا كان مريضا عادوه وإذا كان مسافرا دعوا الله له وإذا كان محتاجا ساعدوه . أضف إلى ذلك ما لها من عظيم الأجر فبالاجتماع لها تنتزل الرحمات والبركات وفي الخطأ لها ترفع الدرجات ويحط بها السيئات .

أخرج الامام مسلم في صحيحه عن أبى الاحوص قال عبد الله بن مسعود : (لقد رأيتنا وما يتخلف عن الصلاة إلا منافق ، قد علم نفاقه أو مريض إن كان المريض يمشى بين رجلين حتى يأبى الصلاة ، وإن رسول الله ﷺ علمنا سنن الهدى . وإن من سنن الهدى الصلاة في المسجد الذى يؤذن فيه ؟

وأخرج أيضا عنه ، قال : من سوا أن يلتقى الله غدا مسلما فليحافظ على هؤلاء الصلوات حيث ينادى بهن . فإن الله شرع لكم سنن الهدى وأنهن من سنن الهدى ، ولو أنكم صليتم في بيوتكم كما يصلى هذا المتخلف في بيته لترككم سنة نبيكم ولو ترككم سنة نبيكم لضللتم ، وما من رجل يتطهر فيحسن الطهور ، ثم يعمد إلى مسجد

من هذه المساجد ، إلا كتب الله له بكل خطوة حسنة ويرفعه بها درجة ، ويحيط عنه بها سيئة . ولقد رأيتنا وما يتخلف عنها إلا منافق معلوم النفاق ولقد كان الرجل يؤذي به يهادى بين الرجلين حتى يقام في الصف (١) .

فرضيتها :

فرضت الصلوات الخمس بمكة ليلة الاسراء . وقد ثبت ذلك في الحديث الصحيح الذى أخرجه البخارى في صحيحه المروى عن أبى ذر رضى الله عنه (٢) . وكان ذلك قبل الهجرة بسنة وحكى ابن حزم الاجماع عليه (٣) . وقد فرضت أولا خمسين صلاة ثم خفضت حتى صارت خمس صلوات .

أخرج الترمذى بسنده عن أنس بن مالك قال : (فرضت على النبى ﷺ ليلة أسري به الصلوات خمسين ، ثم نقصت حتى جعلت خمسا ، ثم نودى : يا محمد ، إنه لا يبدل القول لدي ، وإن لك بهذه الخمس خمسين) قال أبو عيسى : حديث أنس حديث حسن صحيح (غريب) (٤) .

أخرج البخارى بسنده عن أم المؤمنين السيدة عائشة قالت : فرض الله الصلاة حين فرضها ركعتين ركعتين . فى الحضر والسفر فأقرت صلاة السفر وزيد فى صلاة الحضر (٥) .

قال ابن حجر : (والذى يظهر لى وبه تجتمع الأدلة السابقة أن الصلوات فرضت ليلة الاسراء ركعتين ركعتين إلا المغرب ثم زيدت بعد الهجرة عقب الهجرة إلا الصبح كما روى ابن خزيمة وابن حبان والبيهقى من طريق الشعبى عن مسروق ، عن عائشة

(١) صحيح مسلم بشرح النووي (٥ : ١٥٦) .

(٢) انظر صحيح البخارى وبهامشه فتح البارى (٢ : ٤) .

(٣) انظر الفكر السامى فى تاريخ الفقه الاسلامى لعماد بن الحسن الحجرى القاملى (١ : ١٠٨) الناشر المكتبة العلمية بالمدينة المنورة لصالحها محمد بن سلطان التمنكالى .

(٤) سنن الترمذى (١ : ٤١٧) .

(٥) صحيح البخارى وبهامشه فتح البارى (٢ : ٩) .

قالت : « فرضت صلاة الحضر ركعتين ركعتين ، وتركت صلاة الفجر لطول القراءة ، وصلاة المغرب لأنها وتر النهار » أ.هـ .

ثم بعد أن استقر فرض الرباعية خفف منها في السفر عند نزول الآية السابقة وهى قوله تعالى ﴿ فَلَيْسَ عَلَيْكُمْ جُنَاحٌ أَنْ تَقْصُرُوا مِنَ الصَّلَاةِ ﴾ ويؤيد ذلك ما ذكره ابن الأثير في شرح المسند أن قصر الصلاة كان في السنة الرابعة من الهجرة (١) .

ولا يخفى ما للصلاة من مهام اجتماعية فهى تعتبر أعظم رابطة جمعت المسلمين وألفت بين قلوبهم ووحدت صفوفهم بسبب ماسن فيها من الاجتماع اليومي خمس مرات ثم الأسبوعى يوم الجمعة ثم مرتين في السنة للمعدين فبهذه الاجتماعات أمكن للرسول ﷺ تهذيب أمته وبث الخير والقرآن في قلوبهم وزالت كل نفرة وضغينة كانت ساكنة بهم وعمل على ترقية أفكارهم وجمعهم لنهضة واحدة كرجل واحد حتى أصبحوا الجسد الواحد إذا اشتكى منه عضو تداعى له سائر الجسد بالسهر والحمى .

ولولا الصلاة ما اضمحلت منهم بقايا الوثنية التى أفسدت أفكارهم وكانت الأثر الأكبر في ابتعادهم عن المعاصى والفجور وحلت مكانها الطاعات وحب الطيبات . وإلى هذا يشير القرآن الكريم بقوله ﴿ إِنَّ الصَّلَاةَ تَنْهَى عَنِ الْفَحْشَاءِ وَالْمُنْكَرِ ﴾ (٢) .

الوجه إلى القبلة والحكمة منها :

لقد حث الاسلام على تعظيم شعائر الله . قال تعالى : ﴿ وَمَنْ يُعْظِمِ شَعَائِرَ اللَّهِ فَإِنَّهَا مِنْ تَقْوَى الْقُلُوبِ ﴾ (٣) وبیت الله من أعظم هذه الشعائر قال

(١) فتح الباري (٢ : ٦) .

(٢) النكبات : ٤٥ .

(٣) انظر الفكر السامى (١ : ١٨) باختصار وتصرف .

(٤) الحج : ٣٢ .

تعالى : ﴿ إِنَّ أَوَّلَ نَبِيٍّ وَضِعَ لِلنَّاسِ لَلَّذِي بِكَاتِبَةٍ مُبَارَكًا وَهُدًى
لِّلْعَالَمِينَ ﴾ (١).

ولما كان البيت رمزا لصاحبه . ولما كان من الأدب عند التخاطب التوجه
صوب المخاطب (ولما كان التوجه في الصلاة إلى ما هو مختص بالله لطلب رضاه
والتقرب منه أجمع للخاطر وأدعى للخشوع وأقرب لحضور القلب مع الله لأن
الخشوع لا يكون إلا مع السكون والركون إلى جهة معينة لا التوجه من جهة إلى
جهة ، لهذا كله اقتضت الحكمة الإلهية أن يتوجه المسلمون في صلاتهم إلى
الكعبة) (٢).

فيقف العبد بين يدي خالقه مناجيا ويستشعر ذلة نفسه وعزّة ربه فينكس
رأسه خاضعا خجّتا .

وفي توجه المسلمين إلى قبلة واحدة في صلواتهم رمز إلى وحدتهم وتآلفهم إذ
لو ترك الأمر بدون وجهة واحدة لحدث للمصلين الاضطراب والحيرة فلا يدري
المصلي أى الجهات أفضل أو أقرب إلى الله ولكان ذلك مظهرًا من مظاهر الفرقة
والخلاف .

وأخيرا كما لا يتوجه الوجه إلى القبلة إلا بالانصراف عن غيرها من الجهات
كذلك فلا ينصرف القلب إلى الله عز وجل إلا بالتفرغ عما سواه .

ولقد كان صلوات الله وسلامه عليه طوال فترة إقامته في مكة يتوجه في
صلاته إلى بيت المقدس وكان من فرط حبه للكعبة وشغفه بها يجعلها بينه وبين
بيت المقدس واستمر هذا الحال حتى هاجر إلى المدينة ومكث فيها ستة أو سبعة
عشر شهرا وهو يستقبل بيت المقدس . وكان ذلك امتحانا للمسلمين ولكن الله
ثبتهم فقالوا : « سمعنا وأطعنا » ، وقالوا « آمنا به كل من عند ربنا » .

(١) آل عمران : ٩٦ .

(٢) روح الصلاة في الاسلام الأستاذ عفيف عبد الفتاح طيلة (١١٦) .

وفى بقاء القبلة على ماهى عليه بعد الهجرة فيه تألف لقلوب يهود المدينة وإشارة الى وحدة الدين والرسالة ولكن هذه المعانى السامية لم تجد فى قلوب وصفها الله بأنها كالحجارة أو أشد قسوة ، بل زاد الطين بلة فقد اشتد حقد اليهود وحسداهم للرسول ﷺ على ما وهبه الله من فضله وما أحاطه من عنايته وازداد عدااء اليهود يوما بعد يوم فتشوقت نفس الرسول ﷺ أن يؤمر باستقبال الكعبة وألا يشارك اليهود فى وجهة العبادة لاسيما بعد أن أمعنوا فى الفساد والعناد .

قال تعالى ﴿ وَكُنْ أَتَى الَّذِينَ أُولُوا الْكِتَابَ بِكُلِّ آيَةٍ مَا يَبْعُوا قِبْلَتَكَ وَمَا أَنتَ بِتَابِعٍ قِبْلَتَهُمْ وَمَا بَعْضُهُمْ بِتَابِعٍ قِبْلَةَ بَعْضٍ وَكُنْ أَلْبَحَثَ أَهْوَاءَهُمْ مِنْ بَعْدِ مَا جَاءَكَ مِنَ الْعِلْمِ إِنَّكَ إِذَا لَمِنَ الظَّالِمِينَ ﴾ (١) .

قال ابن كثير : (وحاصل الأمر أنه قد كان رسول الله ﷺ أمر باستقبال الصخرة من بيت المقدس فكان بمكة يصلى بين الركنتين فتكون بين يديه الكعبة وهو مستقبل صخرة بيت المقدس فلما هاجر إلى المدينة تعذر الجمع بينهما فأمره الله بالتوجه إلى بيت المقدس قاله ابن عباس والجمهور) (٢) ا.هـ .

وكان ﷺ يترقب الوقت الذى ينصرف فيه عن مشاكلة اليهود . ومن ثم تصبح قبله المسلمين الكعبة وذلك لمكانتها العظيمة فى نفسه ولأنها رمز التوحيد الذى أقامه إبراهيم عليه السلام لذا كان ديدنه الدعاء والابتهال أن يوجه إلى الكعبة فأجيب إلى ذلك وأمر بالتوجه إلى البيت العتيق .

قال تعالى : ﴿ قَدْ نَرَى تَقَلُّبَ وَجْهِكَ فِي السَّمَاءِ فَلَنُوَلِّيَنَّكَ قِبْلَةَ تَرْضَاهَا أَوَّلَ وَجْهِكَ فَطَرِ الْمَسْجِدَ الْحَرَامَ وَحَيْثُ مَا كُنْتُمْ فَوَلُّوا وُجُوهَكُمْ شَطْرَهُ وَإِنَّ الَّذِينَ أُولُوا الْكِتَابَ لَيَعْلَمُونَ أَنَّهُ الْحَقُّ مِنْ رَبِّهِمْ وَمَا اللَّهُ بِعَالِمِ غَمًّا يَعْلَمُونَ ﴾ (٣) .

(١) البقرة : ١٤٥ .

(٢) تفسير ابن كثير (١ : ٨٩) .

(٣) البقرة : ١٤٤ .

أى واليهود الذين أنكروا استقبالكم الكعبة وانصرفكم عن بيت المقدس وذلك بقولهم ﴿ سَيَقُولُ السُّفَهَاءُ مِنَ النَّاسِ مَا وَلَانَهُمْ عَنْ بُيُوتِهِمْ الَّتِي كَانُوا عَلَيْهَا قُلْ لِلَّهِ الْمَشْرِقُ وَالْمَغْرِبُ يَهْدِي مَنْ يَشَاءُ إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ ﴾ (١) . يعلمون أن الله تعالى سيوجهك إليها بما في كتبهم عن أنبيائهم من النعت والصفة لرسول الله ﷺ وأمه وما خصه الله تعالى به وشرفه من الشريعة الكاملة العظيمة ولكن أهل الكتاب يتكاثرون ذلك بينهم حسدا وكفرا وعنادا ولنا عهدهم تعالى بقوله ﴿ وما الله بغافل عما يعملون ﴾ (٢) .

أخرج الإمام أحمد في مسنده بسنده عن السيدة عائشة رضى الله عنها قالت : قال رسول الله ﷺ (يعنى في أهل الكتاب) (إنهم لا يحسدونا على شيء كما يحسدونا على يوم الجمعة التي هدانا الله لها وضلوا عنها وعلى القبلة التي هدانا الله لها وضلوا عنها وعلى قولنا خلف الامام أمين) (٣) .

وكان توجهه إلى الكعبة عند زيارته لبني سلمة في ضواحي المدينة أثناء صلاته للظهر وبعد ركعتين من الصلاة نزلت عليه آية تحويل القبلة فقررت عينه وطابت نفسه وتحول وهو في الصلاة شطر الكعبة وسمى المسجد منذ ذلك الحين بمسجد القبلتين وكان ذلك في يوم الاثنين للنصف من رجب على رأس سبعة عشر شهرا. أخرج ابن سعد بسنده عن ابن عباس — إلى أن قال — زار رسول الله ﷺ أم بشر بن البراء بن معرور (٤) في بني سلمة فصنعت له طعاما : وحانت الظهر فصلى رسول الله ﷺ بأصحابه ركعتين ، ثم أمر أن يوجه إلى الكعبة فاستدار إلى الكعبة واستقبل الميزاب ، فسمى المسجد مسجد القبلتين ، وذلك يوم

(١) البقرة : ١٤٢ .

(٢) بتصرف من تفسير ابن كثير (١ : ١٩٣) .

(٣) مسند الامام أحمد (٦ : ١٣٥) .

(٤) واسمها خليدة كما قرره ابن حجر فقال والذي يظهر لي بعد البحث أن خليدة والدة بشر بن البراء . انظر الاصابة في تمييز الصحابة لابن حجر المسقلا (٤ : ٤٣٥) . وقال ابن عبد البر (ام بشر) ابنة البراء بن معرور الأنصارية ويقال لها أم مبشر أيضا — قيل اسمها (خليدة) ولم يصح ، روى عنها عبد الله بن كعب وعاصم . انظر الاستيعاب في معرفة الأصحاب لابن عبد البر المحرر القرطبي المتوفى سنة ٤٦٣ (٤ : ٤٣٥) في هامش الاصابة .

الاثنين للنصف من رجب على رأس سبعة عشر شهرا وفرض شهر رمضان في شعبان على رأس ثمانية عشر شهرا .

قال محمد بن عمر^(١) : وهذا أثبت عندنا^(٢) .

وأخرج البخارى بسنده عن البراء بن عازب قال : كان رسول الله ﷺ صلى نحو بيت المقدس ستة عشر أو سبعة عشر شهرا وكان رسول الله ﷺ يحب أن يوجه إلى الكعبة . فأنزل الله عز وجل — قد نرى تقلب وجهك في السماء — فتوجه نحو الكعبة . وقال السفهاء من الناس وهم اليهود — ما ولاهم عن قبلتهم التى كانوا قل لله المشرق والمغرب يهدى من يشاء إلى صراط مستقيم — فصلى مع النبى ﷺ رجلا ثم خرج بعدما صلى فمر على قوم من الأنصار في صلاة العصر نحو بيت المقدس (قلت : دل ذلك على أن الصلاة التى تم فيها التحويل هى صلاة الظهر) فقال : وهو يشهد أنه صلى مع رسول الله ﷺ وأنه توجه نحو الكعبة فتحرف القوم حتى توجهوا نحو الكعبة^(٣) .

(١) محمد بن عمر بن وقد السهمى الواقفى : من أقدم المؤرخين في الإسلام ومن أشهرهم : ومن حفاظ الحديث . ولد بالمدينة سنة ١٣٠ هـ تولى القضاء ببغداد وتوفى فيها سنة ٢٠٧ هـ وأشهر من روى عنه كاتبه محمد بن سعد (صاحب كتاب الطبقات الكبرى) . الاعلام (٦ : ٣١١) .

(٢) الطبقات الكبرى لابن سعد (١ : ٢٤٢) .

(٣) صحيح البخارى وبهامشه فتح البارى (٢ : ٤٨) .

أنواع الصلوات

سبق أن تحدثنا عن الصلاة ومكانتها في الإسلام وعن مشروعية الأذان وعن القبلة وإكالا للبحث سوف أتحدث بمشيئة الله عن بعض الصلوات التي شرعت في العهد المدني ولأسيما التي نزل فيها وحى يتلى كصلاة الجمعة ، والخوف ، والجنائز ، والمسافر .

صلاة الجمعة

قال تعالى : ﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا نُودِيَ لِلصَّلَاةِ مِنْ يَوْمِ الْجُمُعَةِ فَاسْعَوْا إِلَى ذِكْرِ اللَّهِ وَذَرُوا الْبَيْعَ ذَلِكُمْ خَيْرٌ لَكُمْ إِنْ كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ . فَإِذَا قُضِيَتِ الصَّلَاةُ فَانْتَشِرُوا فِي الْأَرْضِ وَابْتَغُوا مِنْ فَضْلِ اللَّهِ وَاذْكُرُوا اللَّهَ كَثِيرًا لَعَلَّكُمْ تُفْلِحُونَ . وَإِذَا رَأَوْا تِجَارَةً أَوْ لَهْوًا مُغْفَضُوا إِلَيْهَا وَتَرَكُوكَ قَائِمًا قُلْ مَا عِنْدَ اللَّهِ خَيْرٌ مِنَ اللَّهْوِ وَمِنْ التِّجَارَةِ وَاللَّهُ خَيْرُ الرَّازِقِينَ ﴾ (١) .

قوله تعالى ﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا ﴾ خطاب تشریف للمكلفين بأداء فريضة الجمعة ويخرج عنه غير المكلفين .

أخرج أبو داود عن طارق بن شهاب عن النبي ﷺ قال (الجمعة حق واجب على كل مسلم في جماعة إلا أربعة: عبد مملوك أو امرأة أو صبي أو مريض) (٢) .

وأخرج الدارقطني بسنده عن جابر رضي الله عنه أن رسول الله ﷺ قال (من كان يؤمن بالله واليوم الآخر فعليه الجمعة يوم الجمعة إلا مريض أو مسافر أو امرأة أو صبي أو مملوك ، فمن استغنى بلهو أو تجارة استغنى الله عنه والله غنى حميد) (٣) .

(١) الجمعة : ٩ - ١١ .

(٢) سنن أبي داود للحافظ الخليلي (٢ : ٩) تحقيق محمد حامد الفقي ط / مكتبة السنة المحمدية القاهرة .

(٣) سنن الدارقطني (٢ : ٢) تحقيق السيد عبد الله هاشم يماني المدني وبإذنه الطبع المنقح على الدارقطني ط / دار الحسن للطباعة - القاهرة سنة ١٣٨٦ هـ .

قوله تعالى ﴿ إذا نودى للصلاة من يوم الجمعة ﴾ .

قال الرازي (إذا نودى) يعنى النداء إذا جلس الامام على المنبر يوم الجمعة وهو قول مقاتل وأنه كما قال لأنه لم يكن في عهد رسول الله ﷺ نداء سواه كان إذا جلس عليه الصلاة والسلام على المنبر أذن بلال على باب المسجد وكذا على عهد أنى بكر وعمر^(١) .

وقوله (للصلاة) أى لوقت الصلاة يدل عليه قوله من يوم الجمعة ولا تكون الصلاة من اليوم وإنما يكون وقتها من اليوم^(٢) .

وقوله (من يوم الجمعة) بضم الجيم والميم وهى قراءة الجمهور^(٣) لغة أهل الحجاز وهى قراءة عاصم^(٤) .

واختلف في سبب تسمية يوم الجمعة بهذا الاسم :

قال الحافظ ابن حجر : اختلف في تسمية اليوم بذلك مع الاتفاق على أنه كان يسمى في الجاهلية العروبة ، بفتح العين المهملة وضم الراء وبالموحدة .

(١) قتيل سمي بذلك لأن كمال الخلائق جمع فيه ... وهذا أسانيده ضعيفة .

(٢) وقيل لأن خلق آدم جمع فيه .. وهذا أصح الأقوال .

(٣) وقيل إنما سمي بذلك لتجميع الأنصار مع أسعد بن زرارة وكانوا يسمونه يوم

الجمعة . يوم العروبة فصلى بهم وذكرهم فسموه الجمعة حين اجتمعوا إليه

واستدل قائله بما رواه الحافظ أبو بكر عبد الرزاق الصنعاني في مصنفه عن

أيوب عن ابن سيرين قال : جمع أهل المدينة قبل أن يقدم رسول الله ﷺ

(١) وقد أحدث سيدنا عثمان رضى الله عنه (على الأثان والأقامة) اللذين عل عهد رسول الله ﷺ أناذا ثالثا جلله قبل الوقت عندما ذكر الناس بالمدينة ليتأهب الناس للصلاة ويستعملوا لها .

(٢) تفسير الرازي (٨ : ٢٤) .

(٣) انظر فتح القدير للشوكاني (٥ : ٢٢٧) ، وكذلك روح المعاني للألباني (٢٨ : ٩٩) .

(٤) عاصم بن بهدلة الأسدي شيخ القراء بالكوفة وأحد القراء السبعة توفى سنة ١٢٧ هـ . انظر غايه النهاية في طبقات القراء لأبى الخير شمس الدين الجزوى . توفى سنة ٨٣٣ ط/١ القاهرة مكتبة الخانجي ١٩٣٣ م .

وقيل أن تنزل الجمعة وهم الذين سموا الجمعة .. الحديث^(١) .
 (٤) وقيل سمي بذلك لاجتماع الناس للصلاة فيها وبهذا جزم ابن حزم ، فقال إنه اسم إسلامي لم يكن في الجاهلية وإنما كان يسمى العروبة ا . هـ^(٢) .
 وأرجح من الأقوال السابقة (والله أعلم) القول الثاني وهو أنه سمي بذلك لأن خلق آدم جمع فيه لما ورد فيه من الآثار .

منها :

(١) ما أخرجه ابن خزيمة في صحيحه عن سلمان الفارسي مرفوعاً أنه قال: قال رسول الله ﷺ يا سلمان ما يوم الجمعة ؟ قال قلت الله ورسوله أعلم (كرر ذلك مرتين) قال يا سلمان يوم الجمعة به جمع أبوك — أو أبوكم — أنا أحدثك عن يوم الجمعة ما من رجل يتطهر يوم الجمعة كما أمرتم ثم يخرج من بيته حتى يأتي الجمعة فيقعد فينصت حتى يقضى صلاته إلا كان كفارة لما قبله من الجمعة^(٣) .

قال ابن حجر في الفتح أخرجه من حديث سلمان ابن خزيمة وأحمد وغيرهما وله شاهد عن أبي هريرة ذكره ابن أبي حاتم موقوفاً باسناد قوى وأحمد باسناد ضعيف وهذا أصح الأقوال^(٤) .

(٢) وبما أخرجه الحافظ أبو بكر الخطيب البغدادي في تاريخه باختصار عن محمد ابن عيسى بن أبي موسى العطار عن سلمان أنه قال رسول الله ﷺ (إنما سميت الجمعة لأن آدم جمع فيه خلقه)^(٥) .

(١) المصنف لمجد الرزاق (٣: ١٥٩-١٦٠) بتحقيق الشيخ حبيب الرحمن الأعظمي من منشورات المجلس العلمي ط/ الأول ١٣٩٠ هـ ط/ المكتب الاسلامي — لبنان .

(٢) انظر فتح الباري (٣ : ٣ - ٤) .

(٣) صحيح ابن خزيمة (٣ : ١٨) تحقيق د. محمد فؤاد الأظمي . ط/ المكتب الاسلامي .

(٤) فتح الباري (٣ : ٣) .

(٥) تاريخ بغداد للحافظ أبي بكر أحمد بن علي الخطيب (٢ : ٣٩٧) ط/ بدون — دار الكتاب العربي .

وكانت أول جمعة جمعها رسول الله ﷺ بأصحابه في المدينة في بنى سالم ابن عوف . قال ابن إسحاق : فأقام رسول الله ﷺ بقباء في بنى عمرو بن عوف يوم الاثنين ويوم الثلاثاء ويوم الأربعاء ويوم الخميس وأسس مسجده .

ثم أخرجه الله من بين أظهرهم يوم الجمعة .. فأدركت رسول الله ﷺ الجمعة في بنى سالم بن عوف . فصلاها في المسجد الذي في بطن الوادي ، وادى راتوناء فكانت أول جمعة صلاها بالمدينة^(١) .

قوله تعالى (فاسعوا إلى ذكر الله) .

قال ابن كثير (أى اقصوا واعملوا واهتموا في سيركم إليها وليس المراد بالسعى هنا المشى السريع إنما هو الاهتمام بها كقوله تعالى (ومن أراد الآخرة وسعى لها سعيها وهو مؤمن)^(٢) .

وقال البيهقي: قوله (فاسعوا إلى ذكر الله) أى فامضوا إليه واعملوا له وليس المراد من السعى الاسراع إنما المراد منه العمل والفعل كما قال (وإذا تولى سعى في الأرض)^(٣) .

وقد نبى عن المشى السريع إلى الصلاة عموما فقد أخرج البخارى بسنده عن أبى هريرة رضى الله عنه قال (إذا سمعتم الإقامة فامشوا إلى الصلاة وعليكم السكينة والوقار ولا تسرعوا فما أدركتم فصلوا وما فاتكم فأتموا)^(٤) .

قوله (إلى ذكر الله) قال الرازى (إلى ذكر الله) الذكر هو الخطبة عند الاكر من أهل التفسير . وقيل هو الصلاة^(٥) .

(١) السيق النبوية لابن هشام (٢ : ١٣٩) .

(٢) تفسير ابن كثير (٨ : ٣٥٣) وبهامشه تفسير البيهقي .

(٣) تفسير البيهقي (معالم التنزيل) للامام البيهقي المتوفى سنة ٥١٦ هـ (٨ : ٣٥٣) . ط/الأول في مطبعة المطار بمصر ١٣٤٧ هـ على هامش تفسير ابن كثير .

(٤) صحيح البخارى وبهامشه فتح البارى (٢ : ٢٥٧) .

(٥) تفسير الرازى (٣ : ٨) .

قال أبو السعود : (فاسعوا إلى ذكر الله) أى امشوا واقصدوا إلى الخطبة والصلاة^(١) .

وقوله تعالى (وذروا البيع) .

قال الألوسى : أى اتركوا المعاملة على أن البيع مجاز عن ذلك فيعم البيع والشراء والاجارة وغيرها من المعاملات .. والأمر للوجوب فيحرم كل ذلك .

(ذلكم) أى المذكور من السعى إلى ذكر الله وترك البيع .

وقوله تعالى (خير لكم إن كنتم تعلمون) أنفع من مباشرة البيع فإن نفع الآخرة أجل وأبقى^(٢) .

وقوله تعالى : ﴿ فإذا قضيت الصلاة فانتشروا في الأرض وابتغوا من فضل الله ﴾ أى إذا صليتم الفريضة يوم الجمعة (فانتشروا في الأرض) .

هكذا بصيغة الأمر بمعنى الإباحة لما أن إباحة الانتشار زائلة بفريضة أداء الصلاة فإذا زال ذلك عادت الإباحة فيباح لهم أن يتفرقوا في الأرض ويتنفعوا من فضل الله وهو الرزق بالتجارة بعد المنع بقوله تعالى ﴿ وذروا البيع ﴾ .

وعن مقاتل : أحل لهم ابتغاء الرزق بعد الصلاة فمن شاء خرج ومن شاء لم يخرج .. والأفضل في الابتغاء من فضل الله أن يطلب الرزق أو الولد الصالح أو العلم النافع وغير ذلك من الأمور الحسنة والظاهر هو الأول^(٣) .

﴿ واذكروا الله كثيرا لعلكم تفلحون ﴾ قال ابن جرير : أى اذكروه بالحمد له ، والشكر على ماأنعم به عليكم من التوفيق لأداء فرائضه لتفلحوا ، فتدركوا طلباتكم عند ربكم وتصلوا الى الخلد في جناته^(٤) .

قوله تعالى ﴿ وإذا رأوا تجارة أو هواً انفضوا إليها وتركوها قائما ﴾ .

وسبب نزول هذه الآية الكريمة خروج الناس من بين يدي رسول الله ﷺ وهو يخطب قائما يوم الجمعة .

(١) تفسير أبو السعود (٨ : ٢٤٩) المجلد الرابع ط/ دار احياء التراث العربى — لبنان .

(٢) تفسير الألوسى (٢٨ : ١٠٣) .

(٣) تفسير الرازى (٣٠ : ٩) باختصار وتصرف .

(٤) تفسير الطبرى (٢٨ : ١٠٣) .

أخرج مسلم في صحيحه عن جابر بن عبد الله أن النبي ﷺ كان يخطب قائماً يوم الجمعة فجاءت عير من الشام فانفتل^(١) الناس إليها حتى لم يبق إلا اثنا عشر رجلاً - في رواية أنا فيهم - فأنزلت الآية التي في الجمعة ﴿ وَإِذَا رَأَوْا تِجَارَةً أَوْ لَهْواً انفَضُوا إِلَيْهَا وَتَرَكُوكَ قَائِمًا ﴾^(٢) .

وفي الآية عتاب لما وقع من الانصراف عن الخطبة يوم الجمعة إلى التجارة ولا بد أن أشير إلى أن هذه القصة وقعت لما كان رسول الله ﷺ يقدم الصلاة يوم الجمعة على الخطبة فكان هذا هو السبب الذي رخصوا به لانفسهم في ترك سماع الخطبة .

أخرج أبو داود في مراسيله قال : كان رسول الله ﷺ يصلي الجمعة قبل الخطبة مثل العيدين ، حتى كان يوم جمعة والنبي ﷺ يخطب ، وقد صلى الجمعة ، فدخل رجل فقال : إن دحية بن خليفة الكلبي قدم بتجارة ، وكان دحية إذا قدم تلقاه أهله بالدفاف فخرج الناس فلم يظنوا إلا أنه ليس في ترك الخطبة شيء فأنزل الله عز وجل ﴿ وَإِذَا رَأَوْا تِجَارَةً أَوْ لَهْواً انفَضُوا إِلَيْهَا ﴾ فقدم النبي ﷺ الخطبة يوم الجمعة وأخر الصلاة^(٣) .

وقوله تعالى ﴿ قُلْ مَا عِنْدَ اللَّهِ خَيْرٌ مِنَ اللَّهْوِ وَمِنَ التِّجَارَةِ وَاللَّهُ خَيْرُ الرَّازِقِينَ ﴾ .

أي ما عند الله من الثواب على الصلاة والنجاة مع النبي ﷺ خير من اللهو ومن التجارة (والله خير الرازقين) لأنه موجد الرزاق فيأيه فاسألوا ومنه فاطلبوا^(٤) .

ونختم هذا التفسير الموجز لهذه الآيات الكريمة ببيان حكمة مشروعية صلاة الجمعة . قال القفال :

(١) انفتل : القتل : لى الشئ عليك الحبل وكنتل الفتيلة . يقال انفتل فلان عن صلاته أى انصرف .

ا.هـ . لسان العرب (١١ : ٥١٤) .

(٢) صحيح مسلم بتحقيق محمد فؤاد عبد الباقي (٢ : ٥٩) .

(٣) روله أبو داود في مراسيله .

(٤) تفسير البغوى (٨ : ٣٦٣) .

(وهى أن الله عز وجل خلق الخلق فأخرجهم من العدم إلى الوجود وجعل منهم جمادا وناميا وحيوانا فكان ماسوى الجماد أصنافا منها بهائم وملائكة وجن وإنس ثم هى مختلفة المساكن من العلو والسفل فكان أشرف العالم السفلى هم الناس لعجيب تركيبهم ولما كرمهم الله تعالى به من النطق وركب فيهم العقول والطباع التى بها غاية التعبد بالشرائع ولم يخف موضع عظم المنة وجلالة قدر الموهبة لهم فأمروا بالشكر على هذه الكرامة فى يوم من الأيام السبعة التى فيها انشئت الخلائق وتم وجودها ليكون فى اجتماعهم فى ذلك اليوم تنبيه على عظم ما أنعم الله تعالى به عليهم . ولكل أهل ملة من الملل المعروفة يوم منها معظم فليهود يوم السبت وللنصارى يوم الأحد وللمسلمين يوم الجمعة .

ولما جعل يوم الجمعة يوم شكر وإظهار سرور وتعظيم نعمة احتيج فيه إلى الاجتماع الذى به تقع شهرته فجمعت الجماعات له كالسنة فى الأعياد واحتيج فيه إلى الخطبة تذكيرا بالنعمة وحثاً على استدامتها بإقامة ما يعود بآلاء الشكر^(١) .

(١) باختصار من تفسير الرازى (٣٠ : ٩) .

صلاة المسافر

إن من إكرام الله لهذه الأمة أن رفع عنهم إصرهم فلم يكلفهم ما لا يطيقون وذلك لأنهم قالوا ﴿ سَمِعْنَا وَأَطَعْنَا غُفْرَانَكَ رَبَّنَا وَإِلَيْكَ الْمَصِيرُ ﴾^(١).

فمنذ أول عهد الرسالة فرض عليهم سبحانه وتعالى قيام الليل وذلك بقوله تعالى ﴿ يَأْتِيهَا الْمَزْمَلُ . ثُمَّ اللَّيْلُ إِلَّا قَلِيلًا . يَصْنَعُهُ أَوْ الْقَصُّ مِنْهُ قَلِيلًا . أَوْ يَذُّ عَلَيْهِ وَرَقًا الْقُرْآنَ تَرِيلاً ﴾^(٢) . فكان النبي ﷺ وطائفة معه يقومون الليل على تلك المقادير المشار إليها في الآية وشق ذلك عليهم فكان الرجل لا يدري كم صلى أو كم بقي من الليل، فكان يقوم الليل كله حتى انتفخت وتورمت أقدامهم وانتفعت ألوانهم ، فرحمهم وخفف عنهم .

فأنزل الله تعالى ﴿ عَلِمَ أَنْ لَنْ تُحْصَوْهُ فَتَابَ عَلَيْكُمْ ﴾^(٣) أى مَنْ عليكم بالعمو وخص لكم في ترك القيام .

(فافرقوا ما تيسر من القرآن) أى فافرقوا في الصلاة بالليل ما خفف عليكم وتيسر لكم منه من غير أن ترقبوا وقتا . ثم ذكر سبحانه عذرهم ودواعي التخفيف عليهم .

فقال تعالى ﴿ عَلِمَ أَنْ سَيَكُونُ مِنْكُمْ مَرْضَى وَآخَرُونَ يَضْرِبُونَ فِي الْأَرْضِ يَبْتَغُونَ مِنْ فَضْلِ اللَّهِ ﴾ أى يسافرون فيها للتجارة والأرباح يطلبون من رزق الله ما يحتاجون إليه في معاشهم^(٤) فلا يطيقون قيام الليل — ومن هنا كان التخفيف على المسافر بقصر الصلاة الرباعية .

﴿ وَآخَرُونَ يقاتلون في سبيل الله ﴾ يعنى المجاهدين فلا يطيقون قيام الليل .

(١) البقرة : ٢٨٥ .

(٢) المزمل : ١ — ٤ .

(٣) المزمل : ٢٠ .

(٤) انظر تفسير القرطبي (٢٩ : ٥٢ — ٥٦) .

ومن هنا كان التخفيف عليهم وفرض صلاة الخوف باختلاف صورها .

ومن هذا الباب الذى خفف الله فيه على الأمة صلاة المسافر .

قال تعالى : ﴿ وَإِذَا ضَرَرْتُمْ فِي الْأَرْضِ فَلَيْسَ عَلَيْكُمْ جُنَاحٌ أَنْ تَقْصُرُوا مِنَ الصَّلَاةِ إِنْ خِفْتُمْ أَنْ يَفْتِكُمُ الْدِينُ كَفَرُوا إِنَّ الْكَافِرِينَ كَانُوا لَكُمْ عَدُوًّا مُبِينًا ﴾ (١) .

يقول تعالى : ﴿ وَإِذَا ضَرَرْتُمْ فِي الْأَرْضِ ﴾ أى سافرتم عن موضع اقامتكم .

وقوله تعالى ﴿ فَلَيْسَ عَلَيْكُمْ جُنَاحٌ أَنْ تَقْصُرُوا مِنَ الصَّلَاةِ ﴾ : للعلماء

في هذه الآية قولان :

القول الأول :

قال ابن كثير (أى تخففوا فيها إما من كميتها بأن تجعل الرابعة ثنائية كما فهمه الجمهور من هذه الآية) واستدلوا بها على قصر الصلاة في السفر (٢) .

قال القاسمي : (ذهب الجمهور إلى أن الآية عنى بها تشريع صلاة السفر . وأن معنى قوله تعالى ﴿ أَنْ تَقْصُرُوا مِنَ الصَّلَاةِ ﴾ هو قصر الكمية وذلك بأن تجعل الرابعة ثنائية . قالوا : وحكمها للمسافر في حال الأمن كحكمها في حال الخوف لتظاهر السنن على مشروعيتها مطلقا . روى الترمذى والنسائى وابن أبى شيبه عن ابن عباس (أن النبي ﷺ خرج من المدينة لا يخاف إلا الله رب العالمين ف صلى ركعتين) قال أبو عيسى هذا حديث حسن صحيح (٣) .

وروى البخارى (٤) والبقية عن أنس قال : (خرجنا مع رسول الله ﷺ من

(١) النساء : ١٠١ .

(٢) تفسير ابن كثير (١ : ٥٤٦) .

(٣) سنن الترمذى باب ما جاء في التقصير في السفر (٢ : ٤٣١) .

(٤) أخرجه البخارى وعلى هامشه فتح البارى في كتاب تقصير الصلاة باب ما جاء في التقصير وكم بقيه

حتى يقصر (٣ : ٦٦٦) .

لمدينة إلى مكة فكان يصلي ركعتين ركعتين حتى رجعنا الى المدينة . قلت : أقمتم بمكة شيئا ؟ قال أقمنا بها عشرا^(١)

القول الثاني :

إن المراد بالقصر ههنا إنما هو قصر الكيفية لا الكمية وهو ادخال التخفيف في كيفية أداء الركعات .

وهو قول مجاهد والضحاك والسدى . واعتضدوا بما رواه الامام مالك عن كيسان عن عروة بن الزبير عن عائشة رضى الله عنها أنها قالت فرضت الصلاة ركعتين ركعتين في السفر والحضر فأقرت صلاة السفر ، وزهد في صلاة الحضر^(٢) .

فاذا كان أصل الصلاة في السفر هي الثنتين فكيف يكون المراد بالقصر ههنا قصر الكمية لأن ما هو الأصل لا يقال فيه ﴿ فليس عليكم جناح أن تقصروا من الصلاة ﴾ .

وأصرح من ذلك دلالة على هذا ما رواه الامام أحمد بسنده عن عمر بن الخطاب رضى الله عنه قال : صلاة السفر ركعتان ، وصلاة الضحى ركعتان ، وصلاة الفطر ركعتان ، وصلاة الجمعة ركعتان تمام غير قصر على لسان محمد عليه السلام^(٣) .

(أخرجه النسائي وابن ماجه ورجاله ثقات ، قال الحافظ ابن القيم في الهدى هو ثابت عنه (يعنى عن عمر) قال وهو الذى سأل النبى ﷺ ما بالنا نقصر وقد أمنا ؟ فقال له رسول الله ﷺ « صدقة تصدق الله بها عليكم فاقبلوا صديقته » .

(١) تفسير القاسمى (بحران التأويل) (١٠٢ : ٥) تحقيق محمد مؤيد عبد الباقي ط/ الباي الحلبي الأول سنة ١٣٧٧ هـ .

(٢) أخرجه البخارى على هامشه فتح البارى (٣ : ٢٢٤) واللفظ لملك . أخرجه الامام مالك فى الموطأ (١ : ١٤٦) انظر تفسير ابن كثير (٥ : ٥٤٥ — ٥٤٦) .

(٣) مسند الامام أحمد يشرح الساعقنى (٥ : ٩٣) حديث رقم (١٢٠٧) .

قال : ولا تناقض بين حديثيه ، فإن النبي ﷺ لما أجابه بأن هذا صدقة من الله عليكم ودينه اليسر السمح علم عمر أنه ليس المراد من الآية قصر العدد كما فهمه كثير من الناس .

قال (صلاة السفر ركعتان غير قصر) وعلى هذا فلا دلالة في الآية على أن قصر العدد مباح منفي عنه الجناح فإن شاء المصلّي فعله وإن شاء أتمه . وقد كان ﷺ يواظب في أسفاره على ركعتين ركعتين .. (١) .

وقد فصل هذا القول الرازي ورد على القائلين به .

فقال (القول الثاني) إن المراد من القصر إدخال التخفيف في كيفية أداء الركعات وهو أن يكفى في الصلاة بالإيماء والاشارة بدل الركوع والسجود وأن يجوز المشي في الصلاة ، وأن تجوز الصلاة عند تطلع الثوب بالدم ، وذلك هي الصلاة التي يؤتى بها حال شدة التحام القتال وهذا القول يروى عن ابن عباس وطاوس . واحتج هؤلاء على صحة هذا القول بأن خوف الفتنة من العدو لا يزول فيما يؤتى بركعتين على إتمام أوصافها وإنما ذلك فيما يشتد فيه الخوف في حال التحام القتال وهذا ضعيف ، لأنه لا يمكن أن يقال : إن صلاة المسافر إذا كانت قليلة الركعات فيمكنه أن يأتي بها على وجه لا يعلم خصمه بكونه مصليا ، أما إذا كثرت الركعات طالت المدة ولا يمكنه أن يأتي بها على حين غفلة من العدو .

ثم رجح رأى القائلين بالقول الأول :

(واعلم أن حمل لفظ القصر على إسقاط بعض الركعات أولى) . ويدل عليه

وجوه :

الأول : حديث عمر بن الخطاب (قول النبي ﷺ « صدقة تصدق الله بها عليكم فاقبلوا صدقته » وهذا يدل على أن القصر المذكور في الآية هو القصر في عدد الركعات . وأن ذلك كان مفهوما عندهم من معنى الآية .

(١) الفتح الرباني (٥ : ٩٤) .

الثاني: أن القصر عبارة عن أن يؤتى ببعض الشيء ويقتصر عليه فالما أن يؤتى بشيء آخر ، فذلك لا يسمى قصرا ولا اقتصارا . ومعلوم أن إقامة الأيماء مقام الركوع والسجود وتحيز المشي في الصلاة ، وتحيز الصلاة في الثوب الملطخ بالدم ، ليس شيء من ذلك قصرا ، بل كلها إثبات لأحكام جديدة وإقامة لشيء مقام شيء آخر فكان تفسير القصر بما ذكرنا أولى .

الثالث: ان (من) في قوله (من* الصلاة) للتبعض ، وذلك يفهم منه جواز الاختصار على بعض الصلاة .

الرابع: أن لفظ القصر كان خصوصا في عرفهم بنقص عدد الركعات ولهذا لما صلى النبي ﷺ الظهر ركعتين ، قال ذو اليمين أقصرت الصلاة أم نسيت؟^(١) .
الخامس: ان القصر بمعنى تغيير الصلاة المذكور في الآية التي بعد هذه الآية ، فوجب أن يكون المراد من هذه الآية بيان القصر بمعنى حذف الركعات ، لئلا يلزم التكرار .

وبهذه الوجوه السابقة يكون تفسير التقصير بإسقاط بعض الركعات أولى من تفسيره بما ذكره من الأيماء والاشارة^(٢) .

وقوله تعالى ﴿إِنْ خِفْتُمْ أَنْ يَفْتَكُمُ الَّذِينَ كَفَرُوا﴾ .

ففي تفسير هذه الفتنة قولان :

الأول : خفتم أن يفتككم عن اتمام الركوع والسجود في جميعها .

الثاني : خفتم أن يفتككم الذين كفروا بعملواهم ، والحاصل أن كل محنة وبلية وشدة فهي فتنة .

وهذا خرج مخرج الغالب حال نزول هذه الآية ، فإن في مبدأ الاسلام بعد الهجرة كان غالب أسفارهم مخوفة بل ماكانوا ينهضون إلا إلى غزو عام أو في سرية خاصة وسائر الأحيان حرب للاسلام وأهله ، والمنطوق إذا خرج مخرج الغالب أو على حادثة فلا مفهوم له كقوله تعالى ﴿وَلَا تَكْرَهُوا قِيَاتَكُمْ عَلَى الْبَغَاءِ إِنْ أَرَدْنَ تَحَصُّنًا﴾ .

* يجوز أن تكون (من) زائدة .

(١) انظر تفسير الرازي (١١ : ١٧ - ١٨) .

(٢) انظر تفسير الرازي (١١ : ٢٢) .

وقوله تعالى ﴿إِنَّ الْكَافِرِينَ كَانُوا لَكُمْ عَدُوًّا مِينًا﴾ لأنكم دخلتم في الاسلام فهم لكم أعداء لهذا أقدموا على محاربتكم . فإن طالت صلاتكم فرموا وجعلوا الفرصة في قتلكم فعلى هذا رخصت لكم في قصر الصلاة ، وإنما قال (عدواً) ولم يقل أعداء لأن العدو يستوى فيه الواحد والجمع^(١) .

(١) انظر تفسير الرازي (١١ : ٢٣) .

صلاة الخوف

قَالَ تَعَالَى: ﴿خَافُوا عَلَى الصَّلَاةِ وَالصَّلَاةِ الْوُسْطَى وَقُومُوا لَهُ قَانِتِينَ
لِإِنْ جِفْتُمْ فَرِجَالًا أَوْ رُكْبَاتًا فَإِذَا أُمِيتُمْ فَأَذْكُرُوا اللَّهَ كَمَا عَلَّمَكُم مَّا لَمْ تَكُونُوا
تَعْلَمُونَ﴾ (١) .

لما أمر تعالى بالقيام له في الصلاة محافظين عليها في أوقاتها ومؤديين لها
بطمأنينة ووقار وسكينة وهذا في حال الأمن والاستقرار ذكر حالة الخوف والفرع
الطارئة أحياناً . وفي هنا إشارة إلى أن الصلاة لا تسقط عن العبد في جميع
الأحوال ورخص لعبيده في الصلاة رجلاً على الأقدام وركباً على الخيل والإبل
ومحوها إيماء وإشارة بالرأس حيثما توجه ، وهذه هي صلاة الفذ الذي قد ضايقه
الخوف على نفسه في حال المسابقة أو من سبغ يطلبه أو عدو يتبعه أو سيل
يحملة (٢) .

أخرج البخارى بسنده عن ابن عمر عن النبي ﷺ (وإن كانوا أكثر من
ذلك فليصلوا قياماً وركباً) (٣) .

قال ابن حجر (أى إن كان العدو والمعنى أن الخوف إذا اشتد والعدو
إذا كثر فخيف من الانقسام لذلك جازت الصلاة حيثئذ بحسب الامكان وجاز
ترك مراعاة مالا يقدر عليه من الركبان فينقل عن القيام إلى الركوع ، وعن الركوع
والسجود إلى الإيماء إلى غير ذلك . وبهذا قال الجمهور (٤)) .

(١) البقرة : ٢٣٨ - ٢٣٩ .

(٢) انظر تفسير القرطبي (٣ : ٢٢٣) باختصار وتصرف .

(٣) صحيح البخارى وعلى هامشه فتح البارى (٣ : ٨٥) .

(٤) فتح البارى (٣ : ٨٥) .

قال تعالى : ﴿ وَإِذَا كُنْتَ فِيهِمْ فَأَقَمْتَ لَهُمُ الصَّلَاةَ فَلَقْتُمْ طَائِفَةً مِنْهُمْ مَخَذَكُمُ وَأَلْيَاخُذُوا أَمْلَحْتَهُمْ فَأَيُّهَا سَجَلُوا فَلْيَكُونُوا مِنْ وَرَائِكُمْ وَلَقَاتِ طَائِفَةً أُخْرَى لَمْ يُصَلُّوا فَلْيُصَلُّوا مَخَذَكُمُ وَأَلْيَاخُذُوا حِذْرَهُمْ وَأَمْلَحْتَهُمْ وَذَ الَّذِينَ كَفَرُوا لَوْ تَغْفُلُونَ عَنْ أَمْلَحْتَكُمْ وَأَنْتُمْ كُنْتُمْ قَائِلُونَ عَلَيْكُمْ مِثْلَةٌ وَاحِدَةٌ وَلَا جُنَاحَ عَلَيْكُمْ إِنْ كَانَ بِكُمْ أَذًى مِنْ مَطَرٍ أَوْ كُنْتُمْ مَرْضَى أَنْ تَضَعُوا أَمْلَحْتَكُمْ سُمْرًا وَخُذُوا حِذْرَكُمْ إِنَّ اللَّهَ أَعَدَّ لِلْكَافِرِينَ عَذَابًا مُهِينًا ۝ (١) .

هذه الآيات الكريمة مدنية في سورة النساء المدنية وتحدثت في سياقها عن صفة صلاة الخوف . تلك الصلاة التي تبرز مدى أهمية فريضة الصلاة في الإسلام فهي تعتبر أبغ مثال في المحافظة على الصلاة بل في أدائها جماعة ، حيث إنه أمر بالإتيان بها حتى في الحرب في حالة الالتحام مع العدو وإن دل ذلك على شيء فإنما يدل على ما للصلاة من منزلة كبرى في الدين الإسلامي وكذلك ما للعبادة من أثر فعال في تقوية معنويات الجيش التي هي من الأسباب الرئيسية للنصر . فالصلاة تفرس في نفس المجاهد اليقين والصبر والثبات والتضحية وتجعله على يقين بلقاء ربه وما سوف يفوز به من منزلة الشهادة وما أعد له من النعيم .

ف قوله تعالى (وَإِذَا كُنْتَ فِيهِمْ فَأَقَمْتَ لَهُمُ الصَّلَاةَ) .

اختلف العلماء في أنه هل صلاة الخوف خاصة للرسول ﷺ أو أنها تجوز

لغيره .

الرأي الأول : قال أبو يوسف والحسن بن زياد : صلاة الخوف كانت

خاصة للرسول ﷺ ولا تجوز لغيره . وقال المزني كانت ثابتة ثم نسخت .

واحج أبو يوسف على قوله بوجهين : الأول أن قوله تعالى (وَإِذَا كُنْتَ

فِيهِمْ فَأَقَمْتَ لَهُمُ الصَّلَاةَ) ظاهره يقتضي أن إقامة هذه الصلاة مشروطة بكون

النبي ﷺ فيهم لأن كلمة (إِذَا) تفيد الاشتراط .

(١) التيسار : ١٠٢ .

الثاني : أن تغيير هيئة الصلاة أمر على خلاف الدليل ، إلا أننا جوزنا ذلك في حق الرسول ﷺ لتحصيل للناس فضيلة الصلاة خلفه .

الرأي الثاني : وأما سائر الفقهاء فقالوا : لما ثبت هذا الحكم في حق النبي ﷺ بحكم هذه الآية وجب أن يثبت في حق غيره لقوله تعالى (واتبعوه) ألا ترى أن قوله تعالى ﴿ لَخَذَ مِنْ أَمْوَالِهِمْ صَدَقَةً تُطَهِّرُهُمْ ﴾ ^(١) لم يوجب كون الرسول ﷺ مخصوصاً به دون غيره من الأمة بعده .

وأما التمسك بلفظ (إذا) فالجواب أن مقتضاه هو الثبوت عند الثبوت أما العدم عند العدم فغير مسلم به، وأما التمسك بإدراك فضيلة الصلاة خلف النبي ﷺ فليس يجوز أن يكون علة لإباحة تغيير الصلاة ، لأنه لا يجوز أن يكون طلب الفضيلة يوجب ترك الفرض فاندفع هذا الكلام ^(٢) .

قوله تعالى (فلتقم طائفة منهم معك وليأخذوا أسلحتهم فإذا سجدوا فليكونوا من وراءكم) يعني غير المصلين من الطائفة التي لم تصل مع النبي ﷺ وذلك لحراستهم (ولتأت طائفة أخرى لم يصلوا فليصلوا معك) .

وفي هذه الآية يشرع لنا المولى عز وجل كيفية صلاة الخوف . وقد فصلت السنة المطهرة أنواعاً كثيرة لصلاة الخوف . فإن العدو تارة يكون تجاه القبلة ، وتارة يكون في غير اتجاهها ، ثم تارة يصلون جماعة وتارة يلتحم الحرب فلا يقدر على الجماعة بل يصلون فرادى مستقبل القبلة وغير مستقبلها ورجلاً وركباً . ولهم أن يمشوا ويضربوا الضرب المتتابع في متن الصلاة ، ومن العلماء من قال : يصلون هذه الحالة ركعة واحدة لحديث ابن عباس قال : (فرض الله الصلاة على لسان نبيكم محمد ﷺ في الحضر أربعاً وفي السفر ركعتين ، وفي الخوف ركعة) ^(٣) .

(١) التوبة : ١٠٣ .

(٢) انظر تفسير الرزقي (١١ : ٢٤) .

(٣) صحيح مسلم على هامشه شرح الترمذي (٥ : ١٩٦) .

قال النووي (هذا الحديث قد عمل بظاهره طائفة من السلف منهم الحسن والضحاك وإسحق بن راهويه ، وقال الشافعي ومالك والجمهور إن صلاة الخوف كصلاة الأمن في عدد الركعات فإن كان في الحضر وجب أربع ركعات وإن كانت في السفر وجب ركعتان . ولا يجوز الاختصار على ركعة واحدة في حال من الأحوال . وتأولوا حديث ابن عباس هذا على أن المراد ركعة مع الإمام وركعة أخرى يأتي بها منفرداً . كما جاءت الأحاديث الصحيحة في صلاة النبي ﷺ وأصحابه في الخوف^(١) .

قال الحافظ ابن عبد البر (انفرد به بكير بن الأحنس وليس حجة فيما انفرد به والصلاة أولى ما احتيط فيه ، ومن صلى ركعتين في خوفه وسفره خرج من الاختلاف إلى اليقين)^(٢) .

وقد وردت في كتب السنة عدة روايات وضحت فيها صفة صلاة الخوف باختلاف صورها بحسب موقع العدو وتحاشيا من الإطالة سأقتصر على بعض ما أخرجه البخاري ومسلم في صحيحهما .

أخرج البخاري بسنده عن ابن عمر رضي الله عنهما قال : غزوت مع رسول الله ﷺ قبل نجد فوازيبا العدو فصافقناهم ، فقام رسول الله ﷺ يصل لنا . فقامت طائفة معه تصلي وأقبلت طائفة على العدو ، وركع رسول الله ﷺ بمن معه وسجد سجدتين ثم انصرفوا مكان الطائفة التي لم تصل . فجاءوا فركع رسول الله ﷺ بهم ركعة وسجد سجدتين ثم سلم ، فقام كل واحد منهم فركع لنفسه ركعة وسجد سجدتين^(٣) .

وفي هذه الصورة محتمل أن العدو كان في خلاف جهة القبلة . وأخرج مسلم في صحيحه عن سهل بن أبي حثمة أن رسول الله ﷺ صلى بأصحابه في الخوف فصفهم خلفه صفين فصلى بالذين يلونه ركعة ثم قام

(١) شرح النووي على صحيح مسلم (٥ : ١٧٧) .

(٢) تفسير القرطبي (٣ : ٢٢٤) .

(٣) صحيح البخاري على هامشه فتح الباري (٣ : ٨٢) .

فلم يزل قائما حتى صلى الذين خلفهم ركعة ثم تقدموا وتأخر الذين كانوا قدامهم فصلى بهم ركعة ثم قعد حتى صلى الذين تحلفوا ركعة ثم سلم^(١) .
وفي هذه الصورة يحتمل أن العدو كان جهة القبلة .

قال النووي : (وقد روى أبو داود وغيبو وجوها أخرى في صلاة الخوف بحيث يبلغ مجموعها ستة عشر وجها وقال الخطابي : صلاة الخوف أنواع صلاحها النبي ﷺ في أيام مختلفة وأشكال متباينة يتحرى في كلها ما هو أحوط للصلاة وأبلغ في الحراسة . فهي على اختلاف صورها متفقة المعنى)^(٢) .
قال ابن حجر : قال صاحب الهدى : أصوبها ست صفات وبلغها بعضهم أكثر .

وهؤلاء كلما رأوا اختلاف الرواة في قصة جعلوا ذلك وجها من فعل النبي ﷺ وإنما هو من اختلاف الرواة* . أ . هـ .

وهذا هو المعتمد وإليه أشار شيخنا بقوله : يمكن تداعلها^(٣) . ولنعد إلى تفسير بقية الآية .

وقوله تعالى (وليأخذوا حذرهم وأسلحتهم) .

قال الرازي : (فإن قيل : لم ذكر في الآية الأولى « أسلحتهم » فقط وذكر في هذه الآية حذرهم وأسلحتهم ؟

قلنا : لأن في أول الصلاة قلما يتنبه العدو لكون المسلمين في الصلاة ، بل يظنون كونهم قائمين لأجل المحاربة . أما في الركعة الثانية فقد ظهر للكفار كونهم في الصلاة فههنا ينتهزون الفرصة في الهجوم عليهم فلا جرم خص الله تعالى هذا الموضوع بزيادة تحذير فقال (وليأخذوا حذرهم وأسلحتهم)^(٤) .

(١) صحيح مسلم على هامشه شرح النووي (٦ : ١٢٨) .

(٢) شرح النووي على صحيح مسلم (٦ : ١٢٦) .

(٣) فتح الباري شرح صحيح البخاري (٣ : ٨٣) .

(٤) تفسير الرازي (١١ : ٣٦) .

* أنظر زاد المبدأ في هدى بحر المبدأ لابن قيم الجوزية (١ : ٥٣١ ، ٥٣٢)

ثم قال تعالى ﴿ وَالدِّينَ كَفَرُوا لَوْ تَغْلِبُونَ عَنْ أَسْلِحَتِكُمْ وَأَمِينَتِكُمْ يُبَيِّلُونَ عَلَيْكُمْ مِثْلَهُ وَاحِدَةً ﴾ أى بالقتال .

وسبب نزول هذه الآية الكريمة هو ما أخرجه الامام أحمد في مسنده عن أنى عياش الزرقى قال : كنا مع رسول الله ﷺ بعسفان فاستقبلنا المشركون عليهم خالد بن الوليد وهم بيننا وبين القبلة ففصل بنا رسول الله ﷺ الظهر فقالوا : قد كانوا على حال لو أصبنا غرهم . ثم قالوا تأتى عليهم الآن صلاة هى أحب إليهم من أبنائهم وأنفسهم قال فنزل جبريل عليه السلام بهذه الآية (وإذا كنت فيهم فأقمت لهم الصلاة) قال فحضرت فأمرهم رسول الله ﷺ فأدخلوا السلاح قال : فصففنا خلفه صفين قال ثم ركع فركعنا جميعا ثم رفع فرفعنا جميعا^(١) الحديث .

ثم قال تعالى ﴿ وَلَا جُنَاحَ عَلَيْكُمْ إِنْ كَانَ بِكُمْ أَذًى مِنْ مَطَرٍ أَوْ كُنْتُمْ مَرْضَى أَنْ تَضَعُوا أَسْلِحَتَكُمْ ﴾ والمعنى أنه إذا تعذر حمل السلاح إما لأنه يصيبه بلل السماء فيفسد وتفسد حلقته أو لأن من الأسلحة ما يكون مبطلنا فيقتل على لابسها إذا ابتل بالماء أو لأجل أن الرجل كان مريضا فيشق عليه حمل السلاح ، فههنا له أن يضع السلاح .

ثم قال (وَخُذُوا جُنُوحَكُمْ) أى إنه رخص لهم في وضع السلاح حال المطر وحال المرض ثم أمرهم مرة أخرى بالتيقظ والتحفظ والمبالغة في الحذر ، لئلا يجبرى عليهم العدو استغناما منهم لوضع المسلمين أسلحتهم^(٢) . ثم ختم الله الآيات الكريمة بقوله :

(إِنَّ اللَّهَ أَعَدَّ لِلْكَافِرِينَ عَذَابًا مُهِينًا) وفيه تقوية لقلوب المسلمين وأن الله سيخذل الكافرين ولا ينصرهم ألبتة .

(١) مسند الامام أحمد بن حنبل (٤ : ٥٩) والحاكم في المستدرک (١ : ٢٢٧) وقال صحيح على شرطهما وأقره الذهبي .

(٢) أنظر تفسير الرازى (١١ : ٢٦) .

صلاة الجنازة

قال تعالى : ﴿ وَلَا تَصَلِّ عَلَى أَحَدٍ مِنْهُمْ مَاتَ أَبْنَا وَلَا تَقُمْ عَلَى قَبْرِهِ إِنَّهُمْ كَفَرُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ وَمَا تَلَّوْهُمْ فَأَسِقُوا ﴾ ^(١) .

وسبب نزول هذه الآية الكريمة ما أخرجه البخارى بسنده عن عمر بن الخطاب رضى الله عنه أنه قال : لما مات عبد الله بن أبى بن سلول دعى له رسول الله ﷺ ليصلى عليه ، فلما قام رسول الله ﷺ وثبت إليه . قلت : يا رسول الله أتصلى على ابن أبى وقد قال يوم كنا كنا وكنا ؟ قال اعدد عليه قوله ، فتبسم رسول الله ﷺ وقال : آخر عنى يا عمر ، فلما أكلت عليه قال : إني خيرت فاخترت ^(٢) .

لو أعلم أنى إن زدت على السبعين يغفر له لزدت عليها قال فصلى عليه رسول الله ﷺ ثم انصرف فلم يمكث إلا يسيراً حتى نزلت الآيات من براءة — ولا تصل على أحد منهم مات أبداً — إلى قوله وهم فاسقون — قال : فعجبت بعد من جرأتى على رسول الله ﷺ والله ورسوله أعلم ^(٣) .

واختلف العلماء فى الآية هل يؤخذ من مفهومها وجوب الصلاة على المؤمنين مع أن الظاهر أنها نص فى الامتناع من الصلاة على الكفار على قولين . والذى أرجحه أنه يؤخذ لأنه علل المنع من الصلاة على الكفار لكفرهم لقوله تعالى : ﴿ إِنَّهُمْ كَفَرُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ ﴾ فلذا زال الكفر وجبت الصلاة . وهذا

(١) التوبة : ٨٤ .

(٢) وذلك فى قوله تعالى : (استغفر لهم أولاً تستغفر لهم إن تستغفر لهم سبعين مرة فلن يغفر الله لهم) .

(٣) صحيح البخارى وعلى هامشه فتح البارى (٩ : ٤٦) .

نحو قوله تعالى : ﴿ كَلَّا إِلَهُم عَنْ رَبِّهِمْ يَوْمَئِذٍ لَمَّخُجُونَ ﴾ ^(١) يعنى الكفار .
فدل على أن غير الكفار يرونه وهم المؤمنون فذلك مثله . والله أعلم .

ومنشأ الخلاف القول بدليل الخطاب وتركه .

أما الدليل من السنة ما أخرجه الامام مسلم فى صحيحه بسنده عن جابر
ابن عبد الله قال قال رسول الله ﷺ : (إن أخا لكم قد مات قوموا فصلوا
عليه) قال : فقمنا فصصنا صفين ^(٢) يعنى النجاشى .

والجمهور من العلماء على أن التكبير أربع . روى الدارقطنى عن أبى ابن
كعب أن رسول الله ﷺ قال : (ان الملائكة صلت على آدم فكبرت عليه أربعاً
وقالوا هذه مستكم يا بنى آدم) ^(٣) .

وقوله تعالى (ولا تقم على قبر) كان رسول الله ﷺ إذا دفن الميت وقف
على قبره ودعا له بالثبوت ^(٤) .

﴿ إِلَهُم كَفَرُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ وَمَالُوا وَهُمْ فَايِقُونَ ﴾ وهذه علة لنبيه
ﷺ عن الصلاة على المنافقين فكأنه قال سبحانه وتعالى لا تصل عليهم لأنهم
كفروا بالله ورسوله وخرجوا عن جماعة المسلمين .

* * *

(١) المطففين : ١٥ .

(٢) صحيح مسلم بتحقيق محمد فؤاد عبد الباقي (٢ : ٦٥٧) حديث رقم ٦٦ كتيب الجنائز .

(٣) سنن الدارقطنى (٢ : ٧١) للامام على بن عمر الدارقطنى تحقيق السيد عبد الله اللتى ، ط/ دار
المحاسن بالقاهرة .

(٤) أنظر تفسير القرطبى (٨ : ٢١٨) .

ثانيا : الزكاة

الزكاة في اللغة : قال الزبيدي (زكا) المال والزرع وغيرها (يزكو : زكاء) بالمد (وزكوا) بالفتح . وكل شيء يزداد ويسمن فهو يزكو زكاء .

(وزكاه الله تعالى) تزكية (ولزكاه) أتماه وجعل فيه بركة .

(وزكا) الرجل يزكو زكوا (صلح) ، وبه فسر قوله تعالى (ما زكا منكم من أحد) أى ما صلح (وزكا) يزكو (تنعم) وكان في خصب ثقله الجوهري عن الأموي .

(والزكاة) ما أخرجه من مالك لتطهر به ، كذا في المحكم وفي المصباح سمى القدر المخرج من المال زكاة . لأنه سبب يرجى به الزكاء .

وقال ابن الأثير (الزكاة) في اللغة الطهارة والتماء والبركة والمدح وكل ذلك قد استعمل في القرآن والحديث^(١) .

الزكاة في الاصطلاح :

(اسم لقدر مخصوص من مال مخصوص يجب صرفه لأصناف مخصوصة بشرائط معلومة تؤخذ من مظانها) وميمت بذلك لأن المال ينمو ببركة إخراجها ودعاء الأخذ ، ولأنها تطهر مخرجها من الإثم وتمدحه حين تشهد له بصحة الإيمان^(٢) .

(١) تاج العروس للعلامة محمد مرتضى الزبيدي (١٠ : ٦٦٤ ط / منشورات دار مكتبة الحياة — بيروت — لبنان .

(٢) معنى المحتاج إلى معرفة الفاظ التاج تأليف فهد الدين محمد بن أحمد الشريفي الخطيب (ت ٩٧٧) القاهرة ، مطبعة الباقى الحلى عام ١٩٥٨ م (١ : ٣٦٨) .

مكانة الزكاة في الإسلام

تعتبر الزكاة ركناً من أركان الإسلام الأساسية فهي في المرتبة الثالثة بعد الشهادتين وإقامة الصلاة وإيتائها مع الشهادتين وإقامة الصلاة إيمان بدخول المرء في الإسلام واستحقاقه لأخوة المسلمين . قال تعالى (فَإِنْ تَابُوا وَأَقَامُوا الصَّلَاةَ وَآتَوُا الزَّكَاةَ فَإِخْوَانُكُمْ فِي الدِّينِ)^(١) .

وقد تكررت كلمة الزكاة معرفة في القرآن الكريم في ثلاثين موضعاً والمتتبع للمواضع الثلاثين التي ذكرت فيها الزكاة يجد أن ثمانية منها في السور المكية وسائرهما في السور المدنية^(٢) .

وقد فرضها الله تعالى بقوله عز وجل ﴿ وَأَلِيمُوا الصَّلَاةَ وَآتُوا الزَّكَاةَ وَمَا تَقْلَمُوا لِلْفَسَادِ مِنْ خَيْرٍ تَجْلِدُوهُ عِنْدَ اللَّهِ إِنَّ اللَّهَ بِمَا تَعْمَلُونَ بَصِيرٌ ﴾^(٣) . وجاءت السنة مؤكدة لها ومفصلة لأنصبتها .

أخرج البخاري بسنده عن ابن عباس رضي الله عنه أن النبي ﷺ بعث معاذاً رضي الله عنه إلى اليمن، فقال: ادعهم إلى شهادة أن لا إله إلا الله وأني رسول الله ، فإن هم أطاعوك لذلك فأعلمهم أن الله افترض عليهم خمس صلوات في كل يوم وليلة ، فإن هم أطاعوك لذلك فأعلمهم أن الله افترض عليهم صدقة في أموالهم تؤخذ من أغنيائهم وترد على فقرائهم^(٤) .

إلى غير ذلك من الأحاديث التي سطرها كتب السنة المطهرة .

(١) التوبة : ١١ .

(٢) باختصار حقق ذلك الدكتور يوسف القرضاوي في كتابه فقه الزكاة (١ : ٤٢) .

(٣) البقرة : ١١٠ .

(٤) صحيح البخاري وعلى هامشه فتح الباري (٤ : ٤) .

فالزكاة فريضة واجبة يكفر جاحدها ، ويفسق مانعها ، ويقاتل تاركها وليس أدل على ذلك من أن الخليفة الصديق جهز أحد عشر لواء لمقاتلة من امتنعوا عن أدائها . وقال رضى الله عنه (والله لأقاتلن من فرق بين الصلاة والزكاة فإن الزكاة حق المال والله لو منعوني عناقاً^(١) كانوا يؤدونها لى رسول الله ﷺ لقاتلتهم على منعها)^(٢) .

(والزكاة ليست « تبرعاً » يتفضل به غنى على فقير أو يحسن به واجد على معلم إنها أبعد من ذلك غوراً وأوسع أفقا .

إنها جزء هام من نظام الاسلام الاقتصادى ، ذلك النظام الفريد الذى عاج مشكلة الفقر أو مشكلة المال على وجه عام ، قبل أن تعرف الدنيا نظاماً عنى بعلاج هذا الجانب الخطير من حياة الانسان)^(٣) .

ومن أعظم الأدلة على عناية الاسلام بالزكاة مع أن فرضيتها كانت فى العهد الملى — هى عنايته بالزكاة منذ العهد المكى .

ولا بد لنا أن نشير إلى أن الزكاة فى مكة كانت زكاة مطلقة من القيود والحدود وكانت بحسب أربحية الشخص ولم يكن هناك داع للتحديد فقد كانوا رضى الله عنهم يضحون بأنفسهم وأموالهم وأهاليهم فى سبيل الله .

وأشير إلى بعض الآيات المكية التى حضت على الانفاق أو ذمت الامساك . قال تعالى : ﴿ كُلُّ نَفْسٍ بِمَا كَسَبَتْ رَهِينَةٌ ، إِلَّا أَصْحَابُ الْيَمِينِ فى جِجَاتٍ يُتَسَاءَلُونَ عَنِ الْمُجْرِمِينَ : مَاسَلَكُكُمْ فى مَقَرٍّ ؟ قَالُوا لَمْ نَكُ مِنَ الْمُصَلِّينَ ، وَلَمْ نَكُ نَطْعِ الْمُسْكِينَ ﴾^(٤) .

(١) يفتح المهلة وهى الصفيق من الفم . فتح البارى (٤ : ٦٤) .

وقال الجوهري فى الصحاح (٤ : ١٥٣٤) الطيمة الزاينة ١٤٠٢ هـ بتحقيق احمد عبد النفور عطار العناق : الاثنى من ولد المير . والجبع اصق ، عتق .

(٢) صحيح البخارى وحلى هامشه فتح البارى (٤ : ٨) .

(٣) انظر العبادة فى الاسلام (ص ٢٣٩) د. يوسف القرضاوى .

(٤) المذخر : ٢٨ — ٤٤ .

قال تعالى يقص علينا قصة أصحاب الجنة ﴿ فَانْطَلَقُوا وَهُمْ يَتَخَفَتُونَ أَلَا يَدْخُلُهَا الْيَوْمَ عَلَيْكُمْ مَسْكِينٌ ﴾^(١) .

وفي سورة النازيات قال تعالى : ﴿ وَفِي أَمْوَالِهِمْ حَقٌّ لِّلسَّائِلِ وَالْمَحْرُومِ ﴾^(٢) .

وفي سورة فصلت ينذر الله المشركين بالويل لعدم إيتائهم الزكاة ﴿ وَوَيْلٌ لِّلْمُشْرِكِينَ الَّذِينَ لَا يُؤْتُونَ الزَّكَاةَ وَهُمْ بِالْآخِرَةِ هُمْ كَافِرُونَ ﴾^(٣) .

وفي سورة الأنعام ينبه سبحانه إلى نعمه التي يخرجها من الأرض من الزروع والثمار وأن فيها حقا يجب إخراجها بعم حصاده .

قال تعالى ﴿ وَهُوَ الَّذِي أَنشَأَ جَنَّاتٍ مَّعْرُوفَاتٍ وَغَيْرَ مَعْرُوفَاتٍ وَالنَّخْلَ وَالزَّرْعَ مُخْتَلِفًا أَكْلُهُ وَالزَّيْتُونَ وَالرَّيْحَانُ مُتَشَابِهًا وَغَيْرَ مُتَشَابِهٍ ، كُلُوا مِّنْ ثَمَرِهِ إِذَا أَثْمَرَ وَآكُوا حَقَّهُ يَوْمَ حَصَادِهِ ، وَلَا تُسْرِفُوا إِنَّهُ لَا يُحِبُّ الْمُسْرِفِينَ ﴾^(٤) .

وهنا يتبادر الى الأذهان سؤال وهو أن المعروف في تاريخ التشريع الاسلامي أن الزكاة فرضت في المدينة فكيف نوفق بين هذا وذكر القرآن لها في آيات كثيرة من سورة المكية ؟

والجواب : أن الزكاة التي ورد ذكرها في القرآن المكي . لم تكن ذات الزكاة التي شرعت في المدينة وفصلت وحددت مقاديرها ، وأرسل السعاة والجباة لجبايتها وصرفها وأصبحت الدولة قائمة على تنظيمها وجعل بيت المال مكانا لحفظها .

فالزكاة في مكة كانت مطلقة عن التحديد بالزمان والكم موكولة إلى إيمان الفرد وأريحته وشعوره بواجب الاخوة نحو اخوانه من المؤمنين^(٥) .

(١) القلم : ٢٣ — ٢٤ .

(٢) النازيات : ١٩ .

(٣) فصلت : ٦ — ٧ .

(٤) الأنعام : ١٤١ .

(٥) جصرف انظر قه الزكاة للكثير يوسف القرضاوي، ١ (٦١) .

وإن الدارس للقرآن الكريم من جانب عرضه لتشريع الأحكام وبيان الحلال والحرام وأخص بذلك تشريعه لفريضة الزكاة نجد أنه منذ أول عهد الدعوة توالى آيات في الحز على الزكاة ففى مطلع سورة لقمان المكية قال تعالى ﴿ الَّذِينَ يُقِيمُونَ الصَّلَاةَ وَيُؤْتُونَ الزَّكَاةَ وَهُمْ بِالْآخِرَةِ هُمْ يُوقِنُونَ ﴾ (١) . وفى عطف إتياء الزكاة على إقامة الصلاة دليل على أنها زكاة المال - كما هى سنة القرآن .

وفى سورة الأعراف المكية أيضا قال تعالى ﴿ وَرَزَقْنِي وَمَعَ كُلِّ شَيْءٍ لِّسَانُهَا لِلَّذِينَ يَتَّقُونَ وَيُؤْتُونَ الزَّكَاةَ وَالَّذِينَ هُمْ بِآيَاتِنَا يُؤْمِنُونَ ﴾ (٢) .

وفى سورة الروم وهى مكية أيضا ﴿ وَمَا آتَيْتُم مِّن زَكَاةٍ لَّهُمْ لَوْ أَنَّ اللَّهَ فَارِقُكُم مِّنَ الْمُؤْمِنِينَ ﴾ (٣) .

ثم تتحول الدلول الاسلامية الى دار الهجرة وفى المدينة أصبح المسلمون فى مأمن لإقامة دولتهم وسلطانهم لهذا أخذت التكاليف الاسلامية صورة جديدة على خلاف ماكانت عليه فى السابق . فتميزت بالتحديد والتخصيص بعد الاطلاق والتعميم . وتميزت بالإلزام والحتمية بعد أن كانت وصاياا توجيهية واعتمد فى تنفيذها على القوة والسلطان بجانب اعتمادها على الضمير والإيمان .

ومن تلك الآيات المدنية الآيات التى نزلت بشأن الزكاة فحدد الشارع نصاب الزكاة من الأموال وغيرها التى تجب فيها ، وشروط وجوبها والمقادير المعينة لإخراجها ، والمستحقين لها والذين لا يستحقونها بل تحرم عليهم ، والنفقة المكلفة بتنظيمها وإدارتها .

قال الحافظ ابن كثير عند تفسيره لسورة المؤمنون فى قوله تعالى ﴿ وَالَّذِينَ هُمْ لِلزَّكَاةِ فَاعِلُونَ ﴾ (٤) .

(١) لقمان : ٤ .

(٢) الأعراف : ١٥٦ .

(٣) الروم : ٣٩ .

(٤) المؤمنون : ٤ .

الأكثرين على أن المراد بالزكاة هاهنا زكاة الأموال ، مع أن هذه الآية مكية وإنما فرضت الزكاة بالمدينة في سنة اثنتين من الهجرة والظاهر أن التي فرضت بالمدينة هي ذات النصب والمقادير الخاصة . وإلا فالظاهر أن أصل الزكاة كان واجبا بمكة . قال تعالى في سورة الأنعام — وهي مكية — ﴿ وَأَتُوا حَقَّهُ يَوْمَ حَصَادِهِ ﴾ (١) (٢) .

وقد وردت آثار تؤكد ما جاء به القرآن من وجوب الزكاة وذلك منذ العهد المكي نذكر منها على سبيل الاختصار ما أخرجه ابن خزيمة في صحيحه عن أم سلمة بنت أمية رضى الله عنها (في الحديث الطويل عن هجرة الحبشة عندما تحدث جعفر ابن أبي طالب رضى الله عنه عند مخاطبته للنجاشي ويخبرو رسول الله ﷺ ويقول له فيما قال له « وأمرنا بالصلاة والزكاة والصيام ») (٣) .

قال ابن حجر (وَأول ما حمل عليه حديث أم سلمة) أن المراد بقوله يأمرنا بالصلاة والزكاة والصيام أى في الجملة ، ولا يلزم من ذلك أن يكون المراد بالصلاة الصلوات الخمس ، ولا بالصيام صيام رمضان ، ولا بالزكاة هذه الزكاة المخصوصة ذات النصب والحول والله أعلم (٤) .

إذ أن هذه الفرائض لم تكن شرعت بعد .

(١) الأنعام : ١٤١ .

(٢) تفسير ابن كثير (٣ : ٢٢٨) .

(٣) صحيح ابن خزيمة ص (١٣ — ١٤) .

(٤) فتح الباري لابن حجر (٤ : ٩) .

فرضية الزكاة

تبين لنا مما سبق أن الزكاة المطلقة غير المقيدة فرضت بمكة . لكن متى فرضت الزكاة المحدودة ؟ .

اختلف العلماء في ذلك على أقوال وأرجح هذه الأقوال وأشهرها أنها فرضت في السنة الثانية من الهجرة .

قال ابن كثير أثناء ذكره جملة من الحوادث سنة ثنتين من الهجرة : (وفيها فرضت الزكاة ذات النصب)^(١) .

وقال الحافظ شرف الدين الدمياطي : « إنها (أى الزكاة) فرضت في السنة الثانية من الهجرة بعد زكاة الفطر بدليل قول قيس بن سعد بن عباد — وذكر الحديث .

وفي تاريخ الطبري أنها فرضت في السنة الرابعة من الهجرة^(٢) .

وجزم ابن الأثير في تاريخه أن فرض الزكاة كان في السنة التاسعة من الهجرة . وفيه نظر ، وقوى بعضهم مذهب اليه ابن الأثير بما وقع في قصة ثعلبة بن حاطب المطولة فيها (لما نزلت آية الصدقات بعث النبي ﷺ عاملاً فقال : ما هذه إلا جزية وأخت الجزية) والجزية إنما وجبت في السنة التاسعة فتكون الزكاة في التاسعة . قال ابن حجر : (ولكن الحديث ضعيف لا يحتاج به)^(٣) .

(١) البداية والنهاية (٣ : ٣٤٧) .

(٢) كشف القناع على متن الاتباع للشيخ منصور بن يونس الهمداني المتوفى سنة ١٠٥١ هـ / مطبعة الحكومة

بمكة سنة ١٣٩٤ هـ . أنظر (٢ : ١٩٢) .

(٣) فتح الباري (٤ : ٨) .

الزكاة في عهد المدني

قبل الخوض في الآيات الواردة في الزكاة لا بد أن أشير إلى أن الزكاة الشرعية قد تسمى في لغة القرآن والسنة صدقة وإلى ذلك نوه الماوردي فقال (الصدقة زكاة . والزكاة صدقة ، يقرن الاسم ويتفق المسمى)^(١) .

قال تعالى : ﴿ تَخَذُ مِنْ أَمْوَالِهِمْ صَدَقَةً تُطَهِّرُهُمْ وَتُزَكِّيهِمْ بِهَا ﴾^(٢) .

وقال تعالى ﴿ إِنَّمَا الصَّدَقَاتُ لِلْفُقَرَاءِ وَالْمَسْكِينِ وَالْعَامِلِينَ عَلَيْهَا وَالْمُؤَلَّفَةِ قُلُوبُهُمْ ﴾^(٣) . . إلى آخر الآية .

وفي حديث إرسال معاذ إلى اليمن : (أعلمهم أن الله افترض عليهم في أموالهم صدقة تؤخذ من أغنيائهم)^(٤) .

والآيات الواردة بشأن الصدقة والزكاة كثيرة وسوف أستعرض بعضها لنعرف مدى عناية القرآن الكريم ولا سيما المدني منها بفريضة الزكاة .

قال تعالى ﴿ وَأَقِيمُوا الصَّلَاةَ وَآتُوا الزَّكَاةَ وَارْكَبُوا مَعَ الرَّاكِبِينَ ﴾^(٥) .

وقال تعالى ﴿ وَأَقِيمُوا الصَّلَاةَ وَآتُوا الزَّكَاةَ وَمَا تَقَدَّمُوا لَأَنْفُسِكُمْ مِنْ خَيْرٍ تَجِدُوهُ عِنْدَ اللَّهِ إِنَّ اللَّهَ بِمَا تَعْمَلُونَ بَصِيرٌ ﴾^(٦) .

وفي الآيتين السابقتين يحث سبحانه وتعالى عباده المؤمنين على الاشتغال بما ينفعهم وتعود عليهم عاقبته يوم القيامة من إقامة الصلاة وإيتاء الزكاة حتى يمكن لهم النصر في الحياة الدنيا يوم يقرع الأشهاد .

(١) الاحكام السلطانية الباب (١١) باب ولاية الصدقات .

(٢) التوبة : ١٠٣ .

(٣) التوبة : ٦٠ .

(٤) صحيح البخارى ومثل هامشه فتح البارى (٤ : ٤) .

(٥) البقرة : ٤٣ .

(٦) البقرة : ١٩٠ .

وقد أنشئ الحق سبحانه وتعالى على الإنفاق في سبيله في عدة آيات متتالية في سورة البقرة بدأها بقوله تعالى :

﴿ مَثَلُ الَّذِينَ يُنْفِقُونَ أَمْوَالَهُمْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ كَمَثَلِ حَبَّةٍ أَتَتْ سَنَابِلَ فِي كُلِّ سُورَةٍ مَائَةٍ حَبَّةٍ وَاللَّهُ يُضَاعِفُ لِمَنْ يَشَاءُ وَاللَّهُ وَاسِعٌ عَلِيمٌ ﴾ (١) .

وقد حذر من الانفاق المصاحب للأذى فيحيط عملهم .

قال تعالى ﴿ الَّذِينَ يُنْفِقُونَ أَمْوَالَهُمْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ ثُمَّ لَا يُتَّبَعُونَ مَا أَنْفَقُوا مَنَّا وَلَا أَدَى لَهُمْ أَجْرُهُمْ عِنْدَ رَبِّهِمْ وَلَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ قَوْلٌ مَعْرُوفٌ وَمَغْفِرَةٌ خَيْرٌ مِنْ صَدَقَةٍ يَتْبَعُهَا أَدَى وَاللَّهُ غَنِيٌّ خَلِيمٌ . يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تُبْطِلُوا صَدَقَاتِكُمْ بِالْمَنِّ وَالْأَذَى كَالَّذِي كَالَّذِي يُتَّقَى مَالَهُ وَفَاءً النَّاسُ ﴾ (٢) . الآية .

ونحن سبحانه وتعالى الآيات بقوله ﴿ الَّذِينَ يُنْفِقُونَ أَمْوَالَهُمْ بِاللَّيْلِ وَالنَّهَارِ سِرًّا وَعَلَانِيَةً فَلَهُمْ أَجْرُهُمْ عِنْدَ رَبِّهِمْ وَلَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ ﴾ (٣) .

وفي سورة آل عمران المدنية توالى الآيات في الحث على الانفاق في سبيل الله . وأنه السبيل لدخول الجنة ولاسيما إذا كان الانفاق مما يحبه المنفق وكان ذلك عزيرًا إلى نفسه وأن الله مطلع على ما ينفعه عباده وعليم به .

فقال تعالى : ﴿ لَنْ تَنَالُوا الْبِرَّ حَتَّى تُنْفِقُوا مِمَّا تُحِبُّونَ . وَمَا تُنْفِقُوا مِنْ شَيْءٍ فَإِنَّ اللَّهَ بِهِ عَلِيمٌ ﴾ (٤) .

واختلف في المراد من (البر) فقيل الجنة . روى ذلك عن ابن مسعود وابن عباس وعطاء ومجاهد وعمرو بن ميمون والسدى . والمعنى (لن تصلوا الى الجنة وتعطوها حتى تنفقوا مما تحبون) (٥) .

(١) البقرة : ٢٦٦ .

(٢) البقرة : ٢٦٢ — ٢٦٤ .

(٣) البقرة : ٢٧٤ .

(٤) آل عمران : ٩٢ .

(٥) صحيح مسلم بتحقيق محمد فؤاد عبد الباقي (ص ١٣ — ٢٠) حديث رقم ١٠٥ .

وقيل (البر) العمل الصالح وفي الحديث الصحيح (عليكم بالصدق فإن
الصدق يهتدى إلى البر وإن البر يهتدى إلى الجنة)^(١) .

قلت البر : اسم جامع للخير كله . والله أعلم .

وبعد أن بين سبحانه وتعالى نوعية الاتفاق مما تكون توالى الآيات ببيان حال
الاتفاق وما ينتظره المنفق من الأجر عند الله تعالى .

قال تعالى ﴿ الَّذِينَ يَتَّقُونَ فِي السَّوَاءِ وَالضَّرَاءِ وَالْكَاطِبِينَ الْقَنَاطِ
وَالْعَالِينَ عَنِ النَّاسِ وَاللَّهُ يُحِبُّ الْمُحْسِنِينَ ﴾ إلى قوله ﴿ أُولَئِكَ جَزَاءُهُمْ مَغْفِرَةٌ
مِنْ رَبِّهِمْ وَجَنَّتْ تَجْرَى مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا وَنَعْمَ أَجْرُ
الْعَامِلِينَ ﴾^(٢) .

فالمراد من الآيات أن المؤمنين المتقين ينفقون أموالهم في جميع الأحوال في
الشدة والرخاء والمنشط والمكره والصحة والمرض في الليل والنهار في السر والعلانية فلا
يشغلهم أمر عن طاعة الله تعالى والاتفاق في مرضيه . لذا أعد الله لهم جنات تجري
من تحتها الأنهار خالدين فيها^(٣) .

وبعد أن تحدثت الآيات عن صفة المنفقين في سبيل الله من المؤمنين المتقين
ذكرت السورة الكريمة نفقة الكافرين وصورتها في بطلانها وذهابها وعدم منفعتها
بالزرع الذي أصابه ريح باردة أو نار فأحرقته وأهلكته فلم ينتفع أصحابه بشيء
بعدها كانوا يرجون فائدته ونفعه^(٤) .

قال تعالى ﴿ عَمَلٌ مَا يَتَّقُونَ فِي هَذِهِ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا كَمَثَلِ رِيحٍ فِيهَا صِرٌّ
أَصَابَتْ حَرْثَ قَوْمٍ ظَلَمُوا أَنْفُسَهُمْ فَأَمْلَكَتْهُ وَمَا ظَنَّهُمُ اللَّهُ وَلَكِنْ أَنْفُسُهُمْ
يَظْلُمُونَ ﴾^(٥) .

(١) انظر تفسير القرطبي (٤ : ١٣٣) .

(٢) آل عمران : ١٣٤ — ١٣٦ .

(٣) انظر تفسير ابن كثير (١ : ٤٠٤) .

(٤) انظر تفسير القرطبي (٤ : ١٧٨) .

(٥) آل عمران : ١١٧ .

وفي سورة النساء المدنية يجرنا عز وجل عن المنافقين الذين يتفقون أمواهم لا يقصدون بها وجه الله وإنما قصدهم بتلك النفقة أن يقال عنهم أنهم أهل الجود واليزل والعطاء ويمدحوا بالكرم وإنما حملهم على صنيعهم هذا القبيح وعدلهم عن فعل الطاعة على وجهها الشيطان فإنه سول لهم وحسن لهم القبايح . قال تعالى يجرهم ﴿ وَالَّذِينَ يَتَّبِعُونَ أَفْوَاهَهُمْ رِئَاءَ النَّاسِ وَلَا يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَلَا بِالْيَوْمِ الْآخِرِ وَمَنْ يَكُنِ الشَّيْطَانُ لَهُ قَرِينًا فَسَاءَ قَرِينًا ﴾ والقرين هو الصاحب والخليل ﴿ وَمَاذَا عَلَيْهِمْ لَوْ آمَنُوا بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ وَأَقْفَوْا مِمَّا رَزَقَهُمُ اللَّهُ وَكَانَ اللَّهُ بِهِمْ عَلِيمًا ﴾ (١) .

أما سورة الأنعام فهي مكية بلا خلاف ما عدا بعض الآيات اختلف فيها والتي سبق أن أوضحناها في أول البحث (٢) . ومن تلك الآيات قوله تعالى ﴿ وَهُوَ الَّذِي أَنشَأَ جَنَّاتٍ مَعْرُوضَاتٍ وَالتَّعْلُفَ وَالزَّرْعَ مُخْتَلِفًا أَكْلُهُ وَالزَّهْنُونَ وَالرُّمَّانَ مُتَشَابِهًا وَغَيْرَ مُتَشَابِهٍ كُلُوا مِنْ ثَمَرِهِ إِذَا أَثْمَرَ وَآكُوا حَقَّهُ يَوْمَ حَصَادِهِ وَلَا تُسْرِفُوا إِنَّهُ لَا يُحِبُّ الْمُسْرِفِينَ ﴾ (٣) .

وقد ذكر بعض المفسرين أن هذه الآية مدنية وأن قوله تعالى ﴿ وَآمُوا حَقَّهُ يَوْمَ حَصَادِهِ ﴾ بمعنى الزكاة ، والزكاة لم تفرض إلا في المدينة وقد فصل القول في هذه الآية أبو جعفر النحاس ورد على من زعم أن المراد من الآية الزكاة .

قال : (أما القول بأنها الصدقة المفروضة فيعارض بأشياء منها أن هذه السورة مكية والزكاة فرضت بالمدينة لا تنازع بين العلماء في ذلك .. ومنها أن قوله ﴿ يَوْمَ حَصَادِهِ ﴾ لو كان للزكاة المفروضة وجب أن يعطى وقت الحصاد وقد جاءت السنة وصحت أن الزكاة لا تعطى إلا بعد الكيل .

(١) النساء : ٢٨ - ٣٩ .

(٢) راجع (ص ١٢٨) من بحثنا هنا .

(٣) الأنعام : ١٤١ .

وأيضاً فإن في الآية (ولا تسرفوا) فكيف يكون هذا في الزكاة وهي معلومة
وأيضاً فلو كان هذا في الزكاة لوجب أن تكون الزكاة في الثمر وفي كل ما أنبتت الأرض
وهذا لا يقوله أحد نعلمه من الصحابة ولا التابعين ولا الفقهاء إلا بعض المتأخرين ممن
خرج عن الاجماع .

ولم يختلف العلماء في أن في أربعة أشياء منها الزكاة (الحنطة والشعير ، والتمر
والزبيب) فهذا اجماع ^(١) .

وأخيراً فإن المراد من الآية الصدقات وليس الزكاة والله أعلم .

(١) باعصار من كتاب الناسخ والمنسوخ لآبي جعفر النعمان (ص ١٣٩ - ١٤٠) .

نوزج من أسور المدنية في عنايتها بالزكاة

سورة التوبة

وتعتبر سورة التوبة من أعظم السور المدنية عناية بفريضة الزكاة
ففى مطلع هذه السورة الكريمة يأمر عز وجل بقتال المشركين الناكثين للمهود
ومظاهرتهم العداء على رسول الله ﷺ فقد جعل لهم مهلة وهى انقضاء الأشهر
الحرم . يختارون لأنفسهم مايرضونهم . قال تعالى ﴿ فَإِذَا السِّلْحُ الْأَشْهُرُ
الْحَرَمُ ﴾ (١) أى فإذا انقضى ومضى وخرج ويعنى بالأشهر الحرم : ذا القعدة وذا
الحجة والحرم . وأريد فى هذا الموضع انسلاخ الحرم وحله ، لأن الأذان كان ببراعة
يوم الحج الأكبر فمعلوم أنهم لم يكونوا أجلاوا الأشهر الحرم كلها . ولكنه لما كان
متصلا بالشهرين الآخرين قبله الحرامين وكان هو لهما ثالثا وهى كلها متصلة بعضها
ببعض قيل : ﴿ فَإِذَا السِّلْحُ الْأَشْهُرُ الْحَرَمُ ﴾ .

ونعلاصة معنى الآية : (فإذا انقضت الأشهر الحرم الثلاثة عن الذين لا
عهد لهم . أو عن الذين كان لهم عهد فنقضوا عهدهم بمظاهرتهم العداء على رسول
الله ﷺ وعلى أصحابه رضى الله عنهم أو كان عهدهم إلى أجل غير معلوم) فاقتلوا
المشركين (أى حيث وجدتموهم فى الحرم وغير الحرم فى الأشهر الحرم وغير الأشهر
الحرم (وخذوهم) أى وأسروهم (واحصوهم واقعدوا لهم كل مرصد) أى واقعدوا
لهم بالطلب لقتلهم أو أسرهم كل مرصد يعنى كل طريق ﴿ فَإِنْ تَابُوا . وَأَقَامُوا
الصَّلَاةَ وَآتَوْا الزَّكَاةَ فَخَلُّوا سَبِيلَهُمْ إِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ ﴾ . فهذه ثلاثة شروط
للكف عن قتال هؤلاء وتخلى سبيلهم .

الأول : (فإن تابوا) أى فإن رجعوا عما نهاهم عنه من الشرك بالله وجمود
نبوة نبيه محمد ﷺ إلى توحيد الله وإخلاص العبادة له دون الآلهة والأنداد .

الثانى : (وأقاموا الصلاة) وأدوا ما فرض الله عليهم من الصلاة بمحدودها
وشروطها .

الثالث : (وآتوا الزكاة) أى وأعطوا الزكاة التى أوجبها الله عليهم فى أموالهم .
(فخلوا سبيلهم) أى قدعوهم يتصرفون فى أمصاركم ويدخلون البيت الحرام
(إن الله غفور رحيم) لمن تاب من عباده^(١) .

وبعد ست آيات من السورة نفسها قال تعالى فى شأن قوم آخرين من
المشركين ﴿ فَإِنْ تَابُوا وَأَقَامُوا الصَّلَاةَ وَآتَوُا الزَّكَاةَ فَأِخْوانُكُمْ فِي الدِّينِ وَلَئِنْ لَمْ يَفْعَلُوا
الْآيَاتِ لَعَنَ الْقَوْمَ يَعْلَمُونَ ﴾^(٢) .

فلا يتحقق لكافر الانضمام لرابطة المسلمين وتثبت له أخوتهم الدينية وينال
حقوقه الاجتماعية إلا بالتوبة عن الشرك وإيمانه بالله ورسوله وإقامة الصلوات بفرائضها
وسننها . وإيتاء الزكاة التى بها يتكافلون ويتحابون .

أخرج الطبري بسنده عن عبد الله بن مسعود رضى الله عنه قال (أمرتم
بإقامة الصلاة وإيتاء الزكاة ، ومن لم يترك فلا صلاة له)^(٣) .

ثم ذكر عز وجل يمتدح عمار المساجد الذين آمنوا بالله واليوم الآخر من أهل
القبول غنمه وهؤلاء لا يكونون عمروها بحق إلا بإقامة الصلاة وإيتاء الزكاة وخشية الله
وحده فأولئك عمارها .

قال تعالى ﴿ إِذَا يَعْمُرُ مَسَاجِدَ اللَّهِ مِنْ آمَنَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ وَأَقَامَ
الصَّلَاةَ وَآتَى الزَّكَاةَ وَلَمْ يَحْشَ إِلَّا اللَّهَ . فَكَفَى أَوْلِيكَ أَنْ يَكُولُوا مِنْ
الْمُهْتَدِينَ ﴾^(٤) .

(١) بصرف انظر تفسير الطبري (١٠ : ٧٧ — ٧٨) .

(٢) التوبة : ١١ .

(٣) تفسير الطبري (١٠ : ٨٧) .

(٤) التوبة : ١٨ .

اشتم مانع الزكاة

قال تعالى ﴿ وَلَا يَخْسِنَ الَّذِينَ يَتَّخِلُونَ بِمَا آتَاهُمُ اللَّهُ مِنْ فَضْلِهِ هُوَ خَيْرٌ لَّهُمْ بَلْ هُوَ شَرٌّ لَّهُمْ سَيُطَوَّقُونَ مَا يَخْلُوا بِهِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ وَلِلَّهِ مِيرَاثُ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ وَاللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ خَبِيرٌ ﴾ (١).

أخرج البخاري بسنده عن أبي هريرة رضى الله عنه قال : قال رسول الله ﷺ من آتاه الله مالا فلم يؤد زكاته مثل له يوم القيامة شجاعا أقرع له زبيتان ، يطوقه يوم القيامة ، ثم يأخذ بلهزمتيه يعنى بشدقيه ، ثم يقول : أنا مالك ، أنا كنزك ، ثم تلا — لا يحسن الذين يبخلون — الآية (٢).

وقال تعالى في سورة التوبة : ﴿ وَالَّذِينَ يَكْتِزُونَ الذَّهَبَ وَالْفِضَّةَ وَلَا يَتَّقُونَهَا فِي سَبِيلِ اللَّهِ فَبَشِّرْهُمْ بِعَذَابٍ أَلِيمٍ ، يَوْمَ يُخْمَى عَلَيْهَا فِي نَارِ جَهَنَّمَ فَيُكْوَى بِهَا جِبَاهُهُمْ وَجُنُوبُهُمْ وَأُخْرُؤُهُمْ هَذَا مَا كُتِّزْتُمْ لِأَنفُسِكُمْ فَلَوْ قُومُوا مَا كُتِّزْتُمْ ﴾ (٣).

قال العلماء : (إنما عظم الوعيد في هذا الباب لما في اختلاف العباد من الشغ على المال والبخل به ، فإذا خافوا من عظم الوعيد لأنوا في أداء الطاعة) (٤) .
وختلف العلماء في المال الذى أدبت زكاته هل يسمى كنزا أو لا ؟ فقال قوم نعم .. وقال قوم ما أدبت زكاته منه أو من غيره عنه فليس بكنز قال ابن عمر : ما أدى زكاته فليس بكنز وإن كان تحت سبع أرضين . وكل ما لم تؤد زكاته فهو كنز وإن كان فوق الأرض .. وهو الصحيح (٥) .

(١) آل عمران : ١٨٠ .

(٢) صحيح البخارى وحلى ماشه فتح البارى كتب الزكاة (٤ : ١١ ، ١٣) .

(٣) التوبة : ٣٤ — ٣٥ .

(٤) أحكام القرآن لابن العرى (٢ : ٩٣٦) .

(٥) تفسير القرطبي (٨ : ١٢٥) ، تفسير سورة التوبة .

ومن الوعيد الشديد مانع الزكاة ماحكاه لنا القرآن الكريم في سورة التوبة أيضا قال تعالى : ﴿ وَمِنْهُمْ مَنْ عَاهَدَ اللَّهُ لَئِنْ آتَانَا مِنْ فَضْلِهِ لَنَصَّدَّقَنَّ وَلَنَكُونَنَّ مِنَ الصَّالِحِينَ فَلَمَّا آتَاهُمْ مِنْ فَضْلِهِ . بَخِلُوا بِهِ وَتَوَلَّوْا وَهُمْ مُعْرِضُونَ فَأَعْقَبَهُمْ نِفَاقًا فِي قُلُوبِهِمْ إِلَى يَوْمِ يَلْقَوْنَهُ بِمَا أَخْلَفُوا اللَّهَ مَا وَعَدُوهُ وَبِمَا كَانُوا يَكْذِبُونَ ﴾^(١) .

قال الألوسي^(٢) في تفسيره :

(أخرج الطبراني والبيهقي في اللامع وابن المنذر وغيرهم عن أبي امامة الباهلي^(٣) قال : ... وذكر الحديث بطوله) .. وكذلك أخرجه ابن جرير وابن مردويه من طريق العوفي عن ابن عباس — وذكر الحديث بطوله أيضا^(٤)) .

وذكر القصة أيضا السيوطي في لباب النقول وضعفها وقال : (بسند ضعيف)^(٥) .

وبخلاصة القصة كما رواها المفسرون (أن ثعلبة بن حاطب الأنصاري قال يا رسول الله ادع الله أن يرزقني مالا فقال النبي ﷺ قليل تؤدي شكره خير من كثير لا تطيقه فدعا له رسول الله ﷺ واتخذ غنما فمما كما ينمو اللود حتى ضاقت به المدينة فخرج منها وتحلف عن الصلاة وبما وكثر غنمه حتى جاء عامل الصدقة مرسلا من رسول الله ﷺ حين فرضت الزكاة ليأخذ زكاته فقال ما هذه إلا أخت الجزية ونزلت فيه الآيات السابقة من قوله ﴿ وَمِنْهُمْ مَنْ عَاهَدَ اللَّهُ لَئِنْ آتَانَا مِنْ فَضْلِهِ ﴾ الى قوله ﴿ وَمَا كَانُوا يَكْذِبُونَ ﴾ .

وفي القصة ذكر أن النبي ﷺ مات ولم يقبل منه الصدقة ولا أبو بكر ولا عمر وأنه مات في خلافة عثمان .

(١) التوبة : ٧٥ — ٧٧ .

(٢) تفسير الألوسي (١٠ : ١٤٣) .

(٣) صلى بن عجلان ويقال ابن عمرو (أبو امامة الباهلي) الصحابي روى عن النبي ﷺ وعمر و عثمان وعلى . قال ابن سعد سكن الشام ، وقال ابن عينة هو آخر من مات من الصحابة بالشام واختلف في سنة وفاته . تهذيب التهذيب : (٤ : ٤٢٠) .

(٤) تفسير الطبري : (١٠ : ١٨٨ — ١٩٠) ، والواحدى (ص ١٧٠ — ١٧١) .

(٥) لباب النقول في أسباب النزول (ص ١١٦) .

قال ابن حجر : بعد أن ذكر ترجمته وطرفا من القصة (ولا أظن يصح — أى أن صاحب القصة هو ثعلبة بن حاطب — هو البدرى .. وقد ثبت أن النبي قال لا يدخل النار أحد شهد بدرًا والحديبية . وحكى عن ربه أنه قال لأهل بدر (اعملوا ما شئتم فقد غفرت لكم)^(١) فمن يكون بهذه المثابة كيف يعقبه الله نفاقا في قلبه وينزل فيه ما نزل . فالظاهر أنه غيى . والله أعلم)^(٢) .

قلت : لاشك في صحة القصة وأنها وقعت فعلا ونزل فيها قرآن لكن ليست في ثعلبة بن حاطب الأنصارى الصحابى البدرى المشهور وإنما وقعت لرجل يسمى ثعلبة من المنافقين والله أعلم .

قال ابن هشام : (معنب بن قشير ، وثعلبة والحارث ابنا حاطب وهم من بنى أمية بن زيد ، من أهل بدر وليسوا من المنافقين ، فيما ذكر لى من أثق به من أهل العلم . وقد نسب ابن اسحاق ثعلبة والحارث في بنى أمية بن زيد في أسماء أهل بدر)^(٣) .

(١) صحيح البخارى وعمل هامشه فتح البارى (٨ : ٣٦ ، ٣٧) في كتاب المغازى — غزوة بدر .

(٢) الأصابة في تمييز الصحابة (١ : ١٩٨) .

(٣) السيرة النبوية لابن هشام (٢ : ١٦٩) .

مصارف الزكاة

قال تعالى : ﴿ إِنَّمَا الصَّدَقَتُ لِلْفُقَرَاءِ وَالْمَسْكِينِ وَالْعَامِلِينَ عَلَيْهَا وَالْمُؤَلَّفَةِ قُلُوبُهُمْ وَفِي الرِّقَابِ وَالْغَارِمِينَ وَفِي سَبِيلِ اللَّهِ وَإِنِّي السَّبِيلِ قَرِيبَةً مِنْ اللَّهِ وَاللَّهُ عَلِيمٌ حَكِيمٌ ﴾ (١) .

يخبر سبحانه وتعالى عن الذين ينبغي أن تقسم عليهم الزكاة من الفقراء والمساكين وبقية الأصناف الثمانية . فلا يجوز أن يعطى منها غيرهم وفهم ذلك من قوله تعالى (إنما) وهي تفيد الحصر في وقف الصدقات على الأصناف الثمانية .

وقوله تعالى (للفقراء والمساكين) وقد اختلف علماء اللغة وأهل الفقه في الفرق بين الفقير والمسكين . قال أبو جعفر الطبري بعد أن ذكر العديد من الأقوال (وأولى هذه الأقوال عندى بالصواب من قال الفقير : هو ذو الفقر أو الحاجة ومع حاجته يتعفف عن مسألة الناس والتلذذ لهم في هذا الموضع) .
والمسكين : هو المحتاج المتلذذ للناس بمسألتهم (٢) . والمسألة خلافية (٣) .

قال تعالى (أو مسكيناً ذا مربة) أى لا شيء له ، حتى كأنه قد لصق بالتراب من الفقر ، ليس له مأوى إلا التراب . قال ابن عباس : هو المطروح على الطريق الذى لا بيت له . قال مجاهد : هو الذى لا يقيه من التراب لباس ولا غيره (٤) .

(والعاملين عليها) وهم السعاة لجباية الصدقة . قال الطبري وهم السعاة في قبضها من أهلها ووضعها في مستحقها يعطون ذلك بالسعاية أغنياء كانوا أو فقراء (٥) .

(١) النوبة : ٦٠ .

(٢) تفسير الطبري (١٠ : ١٥٩) .

(٣) إراجع تفسير الرزى (ص ١٠٧ - ١١٠) .

(٤) أنظر تفسير القرطبي (٢٠ : ٢٠) .

(٥) تفسير الطبري (١٠ : ٢١٠) .

(والمؤلفة قلوبهم) هم قوم من أشرف العرب أعطاهم رسول الله ﷺ ليتألف قلوبهم على الاسلام . أخرج الطبري بسنده عن الزهري قال : قال صفوان ابن أمية لقد أعطاني رسول الله ﷺ وإنه لأبفض الناس إليّ فما برح يعطيني حتى إنه لأحب الناس إليّ^(١) .

(وفي الرقاب) أى وفي فك الرقاب لتخليصهم من الرق .

(والغارمين) أى الذين استدانوا فى غير معصية الله ، ثم لم يجدوا ما يقضون به دينهم .

(وفي سبيل الله) أى المجاهدين والمرابطين ومانحتاج إليه الحرب من السلاح والعتاد .

(واين السبيل) الذى انقطع فى سفره عن ماله .

(فريضة من الله) أى فرضها الله جل وعلا وحلدها فيحرم إخراجها عن هذه الأصناف التى فرضها الله تعالى لعباده وهو العليم بهم والمطلع على أحوالهم ولم يترك تقسيمها لأحد بل تولى قسمتها بنفسه (والله عليم حكيم) فلا يفعل إلا ما تقتضيه الحكمة من الأمور الحسنة التى من جملتها إعطاء الحقوق لمستحقها^(٢) .

(١) تفسير الطبري (١٠ : ١٦٢) .

(٢) انظر تفسير الأكرسي (١٠ : ١٢٠ — ١٢٥) .

حكمة مشروعاتها

لم يشرع الله لنا فريضة من فرائض هذا الدين الحنيف إلا ولها حكمة تعود على الفرد والجموع . ولفريضة الزكاة حكم وأهداف من وراء مشروعيتها . وتلك الحكم تعود على المعطى وعلى الآخذ فى آن واحد .

أما بالنسبة للمعطى والمتصدق . فلقد عبر القرآن الكريم عن المقصود والمهدف من زكاته فأجمل ذلك فى كلمتين ، ينطوى تحتهما الكثير من أهداف الزكاة وهاتان الكلمتان هما (التطهير ، والتزكية) قال تعالى ﴿ خُذْ مِنْ أَمْوَالِهِمْ صَدَقَةً تُطَهِّرُهُمْ وَتُزَكِّيهِمْ بِهَا ﴾^(١) . ومن تلك الأهداف العائدة إلى المعطى ما يلى :

(١) كسر سورة النفس بحبها للمال :

إن المال محبوب بالطبع . وإن الاستغراق فى حبه يذهل النفس عن حب الله وعن التأهب للآخرة فاقتضت حكمة الشرع تكليف مالك المال بإخراج طائفة منه من يده ، ليصير ذلك الإخراج كسراً من شدة الميل إلى المال ، وتنبيهاً للنفس على أن سعادة الانسان لا تحصل عند الاشتغال بطلب المال . وإنما تحصل بإتفاق المال فى طلب مرضاة الله تعالى .

فאיجاب الزكاة علاج صالح متعين لازالة مرض حب الدنيا عن القلب فالله سبحانه أوجب الزكاة لهذه الحكمة وهى المراد من قوله ﴿ خُذْ مِنْ أَمْوَالِهِمْ صَدَقَةً تُطَهِّرُهُمْ وَتُزَكِّيهِمْ بِهَا ﴾ أى تطهرهم وتزكهم عن الاستغراق فى طلب الدنيا^(٢) .

(١) النوبة : ١٠٣ .

(٢) أنظر تفسير الرازى (٢١ : ١٠٠ — ١٠١) .

(٢) القسوة والطفيان من أسبابها كثرة المال :

إن كثرة المال سبب لحصول الطغيان والقسوة في القلب وإلى ذلك أشار قوله تعالى ﴿ كَلَّا إِنَّ الْإِنْسَانَ لِرَبِّهِ لَكَنَافٍ ﴾ (١) فإيجاب الزكاة يقلل الطغيان ويرد القلب إلى طلب رضوان الرحمن (٢) . وفي ذلك تدرج للنفس على خلق البذل والعطاء والاتفاق ومن ثم تصبح صفة الاتفاق صفة أصيلة من صفاته ونحلقا عريقا من أخلاقه .

(٣) الاتفاق في سبيل الله من صفات الكمالات :

إن الإنسان إن استطاع أن يخلع عنه ثياب الشح والبخل وارتدى ثياب البذل والاتفاق بذلك يكون قد ارتقى من حضيض الشح الانساني (وكان الإنسان قهقرا) (٣) واقترب من أفق الكمالات (الربانية) فإن من صفات الحق تبارك وتعالى إفاضة الخير والرحمة والجلود والاحسان دون نفع يعود عليه . فاكسب هذه الصفات وممارستها بقدر الامكان تخلق بأخلاق الله وذلك منتهى الكمالات الانسانية .

قال الرازي : (إن إفاضة الخير والرحمة من صفات الحق سبحانه وتعالى ، والسعى في تحصيل هذه الصفة بقدر القدرة تخلق بأخلاق الله وذلك منتهى مكملات الانسانية) (٤) .

(٤) توفر النعم في يد الامان توجب شكر المتعم سبحانه :

الزكاة توقظ في نفس معطيها معنى الشكر لله تعالى والاعتراف بفضله عليه وإحسانه إليه .

قال الفزاري في شكر النعمة (فإن الله عز وجل على عبده نعمة في نفسه

(١) العلق : ٦ - ٧ .

(٢) انظر التفسير الكبير للرازي (٢١ : ١٠١) .

(٣) الاحراء : ١٠٠ .

(٤) التفسير الكبير للرازي (٢١ : ١٠١ - ١٠٢) .

وفي ماله فالعبادات البدينية شكرا لنعمة البدن والمالية شكرا لنعمة المال وما أحسن من ينظر إلى الفقير وقد ضيق عليه الرزق وأحوج إليه ثم لا تسمح نفسه بأن يؤدي شكر الله تعالى على إغنائه عن السؤال وإحواج غيره إليه بربع العشر أو العشر من ماله (١).

(٥) إخراج الزكاة وعدم كثر الأموال مدعاة إلى نشاط الحركة التجارية : إلى غير ذلك من الأهداف السامية من نشر روح الأخوة والمحبة بين طبقات المجتمع ، وتحصين المال من الأخطار والبلواء ولا سيما في هذا العصر الذي ادهمت فيه الخطوب وكثرت فيه الفتن . وقد قال ﷺ فيما يروى عنه (حصنوا أموالكم بالزكاة) (٢) وفهم منه أن المال الذي تؤدي زكاته يكون محصنا من السرقة والحريق والفرق وغير ذلك .

أما الأهداف والمصالح العائدة إلى من يأخذ الزكاة فمنها :

(١) الزكاة تحرر آخذها من الوقوع في المحرمات :

شاعت حكمة الله اختلاف الناس في الرزاق فجند الفنى والمتوسط والمكثى وعبد الفقير الذى لا يجد ما يكفيه . ﴿ وَاللَّهُ فَاعِلٌ بَعْضُكُمْ عَلَى بَعْضٍ فِي الرِّزْقِ ﴾ (٣) . وقال تعالى : ﴿ اللَّهُ يَسْطُرُ الرِّزْقَ لِمَن يَشَاءُ مِنْ عِبَادِهِ وَيَقْدِرُ لَهُ ﴾ (٤) . فعندما فرض الاسلام الزكاة وأوجبها على الأغنياء منهم حتى يأخذوا بيد الفقير ومعاونوه على مواجهة الحياة ومتطلباتها فإذا حرم الأغنياء الفقراء زكاة أموالهم كان ذلك سببا في هلاك الفقير وحرمانه فيحمله ذلك الحرمان على السرقة والنهب وربما أودى به الى القتل وربما باع عرضه وشرفه لأجل لقمة عيش .

فالزكاة حصن حصين للفقير من الوقوع في كثير من المهالك والشرور .

(١) الاحياء للزلال (١ : ٢١٥) ط / دة احياء الكتب للمرية الباني الحلى وشركة .

(٢) روه أبو داود في المراسيل وروه الطيالنى والبيهقى وغيرهما من الصحابة مرفوعا مصلا . قال المنذرى :

المرسل أشبه ا.هـ . فقه الزكاة للقرضلى (٢ : ٨٢٧) .

(٣) النحل : ٦١ .

(٤) المنكوت : ٦٢ .

(٢) الزكاة تطهر لأخذها من الحسد والبغضاء :

كذلك من المساوىء التى تقع لحرمان الفقير من الزكاة وقوعه فى آفات نفسية خطيرة كالحسد والمقت . فقد يحصنه إيمانه من الوقوع فى تلك المحرمات التى سبق الإشارة إليها من القتل والسلب والنهب ، لكن قد لا يسلم من داء الحسد والكراهية . فاذا ما عضته أنياب الفقر والحرمان ورأى حوله جيرانه بل ربما أقاربه ينعمون بالخير ويعيشون فى الرغد ولا ينظرون إلى حاله وما يقاسيه من الفقر والحرمان فإن هذا الإنسان لا يسلم قلبه من البغضاء والحقد والمقت على مجتمعه ولا يخفى ما للحسد والبغضاء من آفات فتاكة قاتلة . فالفرد الذى يغزو قلبه الحسد وتحمله الضغينة لن يكون إنسانا كامل الإيمان . لأن القلب لا يسع الإيمان بالله مع الحقد على عباد الله .



ثالثاً : الصيام

الصيام في اللغة :

الإسك عن الشيء وترك له .

قال أبو عبيدة : كل ممسك عن طعام أو كلام أو سير فهو صائم^(١) .

قال تعالى خبراً عن مريم عليها السلام ﴿ إِنِّي لَمَرْءٌ لِلرَّحْمَنِ صَوِّمًا فَلَمَّا أَتَتْهُمُ الْيَتِيمَ الْيَتِيمَ ﴾^(٢) أى سكوتاً عن الكلام .

والصيام في الشرع^(٣) :

الامسك عن المفطرات مع اقتران النية به من طلوع الفجر إلى غروب الشمس ، وتماه وكاله باجتناب المحظورات ، وعدم الوقوع في المحرمات لقوله ﷺ : (من لم يدع قول الزور والعمل به فليس لله حاجة في أن يدع طعامه وشرابه)^(٤) .

وقيل للصائم صائم لإمساكه عن الطعام والمشرب والمنكح .

وقال الراغب : الصوم في الأصل الإمساك عن الفعل ولذلك قيل للفرس الممسك عن السير صائم .

وفي الشرع : إمساك المكلف بالنية عن تناول الطعام والمشرب والاستمنااء والاستيقاء من الفجر إلى المغرب^(٥) .

فرضيته

كان وجوبه في شعبان من السنة الثانية من الهجرة^(٦) .

(١) انظر لسان العرب (ص ٣٥٠ — ٣٥١) ، الصطح للجوهري (٥ : ١٩٧٠) تحقيق الطار .

(٢) مريم : ٢٦ .

(٣) تفسير القرطبي (٢ : ٢٧٣) .

(٤) رواه البخاري في كتاب الصوم باب من لم يدع قول الزور والعمل به في الصوم ، صحيح البخاري وعمل هامشه فتح الباري (٥ : ١٨) .

(٥) المفردات للراغب (ص ٢٩١) .

(٦) انظر البداية والنهاية (٣ : ٢٥٤) .

وفيه نزل قول الله تعالى : ﴿ يَأَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا كُتِبَ عَلَيْكُمُ الصِّيَامُ - إِلَى قَوْلِهِ - لَعَلَّهُمْ يَرْشُدُونَ ﴾^(١)

ما جاء في وجوب صوم رمضان

قال تعالى : ﴿ يَأَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا كُتِبَ عَلَيْكُمُ الصِّيَامُ ﴾ .

هذه الآية الكريمة مدنية من سورة البقرة المدنية باتفاق . حيث شرع الله سبحانه وتعالى عبادة الصيام على الندب . ثم إنه تعالى أوجبها بقوله ﴿ شَهْرُ رَمَضَانَ الَّذِي أُنْزِلَ فِيهِ الْقُرْآنُ .. ﴾ الآية .

وقد خاطب سبحانه وتعالى عباده مناديا لهم بلفظ الايمان ليحرك فيهم مشاعر الطاعة فتستجيب نفوسهم وأخلاقهم لما كتبه الله عليهم حيث فرض عليهم الصيام .

وقوله تعالى ﴿ كَمَا كُتِبَ عَلَى الَّذِينَ مِنْ قَبْلِكُمْ ﴾ أى فرض عليكم كما فرض على الأمم ممن قبلكم ممن كانوا أصحاب كتب ورسالة .

(ومذهب الجمهور أن الذى كتب على الأمم قبلنا مطلق الصوم لا رمضان نفسه)^(٢) .

وحكمة التشبيه تأكيد الحكم والتسوية لعباده .

وأما التشبيه فإنما وقع على الفرضية وذلك أن من كان قبلنا إنما فرض عليهم الصيام مثل الذى فرض علينا سواء .

(لعلكم تتقون) أى لتكونوا من المتقين لله المجتنبين لمحرمة .

قوله (أياماً معلودات) أى أيام شهر رمضان^(٣) . وهى أيام معلودات قلائل فلم يفرض علينا الدهر كله رحمة بنا . ثم بين الأسباب التى تبيح للمكلف الفطر لها . قال تعالى (فمن كان منكم مريضاً) أى مرضاً يعسر عليه الصوم معه (أو على سفر) يشق عليه الصوم فيه فأفطر فى كلتا الحالتين (فعدة) أى فعلية عدة

(١) البقرة : ١٨٣ — ١٨١ .

(٢) الفكر السامى تأليف محمد بن الحسن الحجوى القاسى (١٢٩١ — ١٣٧٦ هـ) (١ : ١١٥)
الناشر المكتبة العلمية بالمدينة المنورة للنسكافى .

(٣) انظر الطبرى (٢ : ١٣٢) .

ما أفطر (من أيام آخر) يصومها بدله .

(وعلى الذين يطبقونه فدية طعام مسكين) أى وعلى الذين يستطيعون صيامه إذا أفطروا عليهم فدية طعام مسكين لكل يوم^(١) . وكان ذلك فى بدء الاسلام فلقد خيروا بين الصوم وبين الافطار والفدية ثم نسخ بتعيين الصوم .

أخرج البخارى بسنده عن يزيد بن مولى سلمة بن الأكوع عن سلمة قال لما نزلت — وعلى الذين يطبقونه فدية طعام مسكين — كان من أراد أن يفطر ويفتدى حتى نزلت الآية التى بعدها فتسختها^(٢) .

وقد روى البخارى أيضا فى كتاب التفسير باب قوله تعالى ﴿ أَيَّامًا مَعْدُودَاتٍ ﴾ . الخ عن عطاء سمع ابن عباس رضى الله عنه يقول : (وعلى الذين يطبقونه^(٣) فِدْيَةٌ طَعَامُ مِسْكِينٍ) . قال ابن عباس : (ليست بمنسوخة هو الشيخ الكبير والمرأة الكبيرة لا يستطيعان أن يصوما فليطعما مكان كل يوم مسكينا) . قال ابن حجر : (هذا مذهب ابن عباس وخالفه الأكثر وكان هذا فى أول الأمر عند الأكثر ثم نسخ وصارت الفدية للمعجز إذا أفطر^(٤)) . وقد ذكر ذلك فى كتاب الصيام من حديث ابن أبى ليلى قال حدثنا أصحاب محمد ﷺ لما نزل رمضان شق عليهم فكان من أطعم كل يوم مسكينا ترك الصوم ممن يطيقه ورخص لهم فى ذلك فتسختها وأن تصوموا خير لكم .

ثم يقول ابن حجر (وأما على قراءة ابن عباس فلا نسخ لأنه يجعل الفدية على من تكلف الصوم وهو لا يقدر عليه فيفطر ويكفر وهذا الحكم باق)^(٥) .

وقوله ﴿ فَمَنْ تَطَوَّعَ غَيْرَ فَهُوَ خَيْرٌ لَهُ ﴾ بأن زاد على المد أو فى عدد المساكين فهو خير له ﴿ وَإِنْ تَصُومُوا خَيْرٌ لَكُمْ ﴾ من الافطار والفدية (إن كنتم

(١) صفوة الصائرين ٢ : ١٢١ (للشيخ الصابري .

(٢) صحيح البخارى وحلى هامشه فتح البارى كتاب الصيام باب قوله (فمن شهد منكم الشهر فليصمه) (٩ : ٢٤٧) .

(٣) يطبقونه بفتح الطاء وتشديد اللام مبيئاً للشغل وهذه قراءة ابن مسعود أيضا .

(٤) فتح البارى (٩ : ٢٤٦ ، ٢٤٧) .

(٥) فتح البارى (٩ : ٢٤٧) .

تعلمون ﴿ ما فى الصوم من الفضيلة .

ونستطيع أن نلخص المعاني السامية التى وردت فى الآية فى نقاط :
(١) أن الآية الكريمة دلت على عظيم فضل الله وسعة رحمته بعباده فقد بين الله سبحانه فى أول الآية أن شريعة الصيام لم تكن بدعا من الشرع بل كانت لنا فيها أسوة فقد كانت مكتوبة على من قبلنا من الأمم .

(٢) ثم بينت الآية وجه الحكمة فى إيجاب الصوم وهو أنه سبب قوى فى حصول التقوى .

(٣) أنه سبحانه وتعالى لم يكلفنا بما يشق بل كلفنا أياما معدودات وهى وإن قلت فجزاؤها جزيل . وفضل الله واسع والله ذو الفضل العظيم .

ثم بين جل شأنه أنه خص هذه الأيام بالشهر الذى أنزل فيه القرآن لمزيد الشرف فقال تعالى ﴿ شهر رمضان الذى أنزل فيه القرآن ﴾^(١) ومعنى أنزل القرآن فيه وقد أنزل القرآن فى غيوه أيضا أنه ابتداء إنزاله فى رمضان والحوادث الجسماء تؤرخ وتنسب إلى أول أوقاتها .

وفى الآية إشارة إلى العلة من تخصيص هذا الشهر بهذه العبادة ذلك أن الله سبحانه أنزل القرآن الكريم وهو من أعظم آيات الربوبية فلا يبعد أيضا تخصيصه بنوع عظيم من آيات العبودية وهو الصوم وبذلك ثبت أن بين الصوم وبين نزول القرآن مناسبة عظيمة فلما كان هذا الشهر مختصا بنزول القرآن ، وجب أن يكون مختصا بالصوم^(٢) .

وقوله تعالى ﴿ هدى للناس وبينات من الهدى والفرقان ﴾ حالان من القرآن أى أنزله حال كونه هداية بما فيه من الإعجاز وغيو ، وآيات واضحة مرشدة إلى الحق فارقة بينه وبين الباطل بما فيه من الحكم والأحكام . وهذا ثناء ومدح للقرآن الذى أنزله الله هدى لقلوب عباده ممن آمن به وصدق بما جاء فيه .

(١) البقرة : ١٨٥ .

(٢) انظر تفسير الرازى (٥ : ٨٤) .

وقوله تعالى ﴿ فمن شهد منكم الشهر فليصمه ﴾ أى من شهد الشهر بمعنى حضر ولم يكن مسافرا (فليصمه) .

قال جمهور الأمة : (من شهد أول الشهر وآخره فليصم مادام مقيما ، فإن سافر أفطر . وهذا هو الصحيح وتدل عليه الأخبار الثابتة)^(١) والآية عامة ويخصصه قوله تعالى ﴿ ومن كان مريضا أو على سفر فعدة من أيام أخر ﴾ . أى من كان به مرض في بدنه يشق عليه الصيام معه أو يؤذيه (أو كان على سفر) أى في حالة السفر فله أن يفطر فإذا أفطر فعليه عدة ما أفطره في السفر من الأيام .

ولهذا قال تعالى : ﴿ يهد الله بكم اليسر ولا يهد بكم العسر ﴾ أى إنما رخص لكم في الفطر في حالة المرض والسفر مع تخمه في حق المقيم الصحيح تيسيرا عليكم ورحمة بكم .

(ولتكملوا العدة) أى لتكملوا عدة شهركم .

(ولذكروا الله على ما هداكم) أى ولذكروا الله عند انقضاء عبادتكم .

(ولعلكم تشكرون) أى إذا قمتم بما أمركم الله من طاعته بأداء فرائضه وترك

معارمه وحفظ حدوده فلعلمكم تكونون من الشاكرين بذلك^(٢) .

(١) تفسير القرطبي (٢ : ٢٩٩) .

(٢) انظر تفسير ابن كثير (١ : ٢١٧ — ٢١٨) .

الحكمة من مشروعية الصيام

لاشك أن لجميع العبادات من وراء مشروعيها حكمة تعبدية وهى الأصل ، لكن العلماء استشفوا بما وردت بين أيديهم من النصوص حكما لتلك العبادات سطروها في كتبهم ومن تلك الحكم :

(١) الصيام يمرر الانسان من عبودية العادات ، فإن الصيام يقلب العادات رأسا على عقب ويعلم الانسان نوعا من المرونة حتى لا يتصرف تصرف الآلة .
(٢) الصيام له تأثير بالغ في تخفيف الأمراض التى تنتاب الأعضاء الظاهرة والباطنة . ولقد استفاد الطب من ناحية الصوم مالم يستفده من ناحية العلاج بالعقاقير .

(٣) الصيام ينه الأغنياء المُمسكين فيجعلهم يحسون بألم الجوع فيحسنون إلى الفقراء وبذلك يتم العطف والمودة ، وينشأ عنها تماسك المجتمع وسعادته .
(٤) الصيام ينمى لدى الفرد الإرادة ويقوى العزيمة ويكسب الاخلاص والصبر .
(٥) وأخيرا فإن الصيام يهذب النفوس ويصنئ الروح^(١) .

والندارس للآيات الكريمة الواردة في مشروعية الصوم يستوحى منها الحكمة المنشودة من الصيام .

قال تعالى ﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا كُتِبَ عَلَيْكُمُ الصِّيَامُ كَمَا كُتِبَ عَلَى الَّذِينَ مِنْ قَبْلِكُمْ لَعَلَّكُمْ تَتَّقُونَ ﴾^(٢) فقله تعالى ﴿ لَعَلَّكُمْ تَتَّقُونَ ﴾ .. قال البقاعى أى تجعلون بينكم وبين إسقاط الله وقاية بالمسارعة إليه رجاء لرضى ربكم وخوفا ممن سبق من قبلكم ، لتكون التقوى لكم صفة راسخة فتكونوا ممن جعلت الكتاب هدى لهم فإن الصوم يكسر الشهوة فيقمع الهوى فهو عن موافقة السوء^(٣) .

(١) انظر العبادة احكام واسرار (ص ٣٧٥ — ٣٧٦) للتكرير عبد الحليم محمود رحمه الله ط/ دار الكتاب اللبناني .

(٢) البقرة : ١٨٣ .

(٣) تفسير البقاعى (٣ : ٤٤) .

فالحكمة من مشروعية الصيام هو رجاء حصول التقوى فإن الصوم يضعف الشهوة ويردعها كما قال عليه الصلاة والسلام (ومن لم يستطع فعله بالصوم فإنه وجاء له ^(١)) .

وكذلك في قوله تعالى ﴿ وان تصوموا خيرا لكم ﴾ في الآية إشارة إلى أن الصائم ينال كل الخير من الصيام . والخير نكرة في الآية فيشمل كل أنواع الخير فينال الخير في رزقه وجسمه وصحته كما جاء في الحديث (صوموا تصحوا) ^(٢) . وكذلك الحديث القدسي (كل عمل ابن آدم له إلا الصوم فإنه لي) ^(٣) .

وقوله ﴿ وإذا سألك عبادي عني فإني قريب أجيب دعوة الداع إذا دعان فليستجيبوا لي ول يؤمنوا بي لأعلمهم يزكّون ﴾ ^(٤) .

لا بد قبل الخوض في تفسير هذه الآية الكريمة من الإشارة إلى مناسبتها بين آيات الصيام . ذلك أن شهر رمضان موسم من أعظم المواسم للتعرض لنفحات الحق سبحانه وتعالى وهو شهر أوله رحمة وأوسطه مغفرة وآخره عتق من النار .

أخرج الإمام أحمد ^(٥) في مسنده والترمذي ^(٦) في سننه عن أبي هريرة رضي الله عنه قال قال رسول الله ﷺ (ثلاثة لا ترد دعوتهم الإمام العادل والصائم حتى يفطر ودعوة المظلوم ..) الخ الحديث . إلى غير ذلك من الأحاديث الواردة في فضل هذا الشهر وأنه شهر الدعاء والمغفرة فناسب ذكر هذه الآية إشارة إلى أن شهر رمضان موطن هذا الدعاء وأنه عز وجل رقيب على عباده وقريب منهم يسمع دعاءهم فيستجيب لعباده الطائعين الصائمين الذين استجابوا لأوامره واتهوا عما نهاهم عنه والله أعلم .

(١) صحيح البخاري وعلى هامشه فتح الباري كتاب النكاح باب من لم يستطع البائة فليصم

(١١ : ١٢ - ١٣) .

(٢) ذكره البخاري في المقامد الحسنة ص ٢٣٦ . وعزله إلى أبو نعيم في (الطب) .

(٣) صحيح البخاري وعلى هامشه فتح الباري (١٣ : ٤٩١) كتاب اللباس .

(٤) البقرة : ١٨٦ .

(٥) مسند الإمام أحمد (٢ : ٢٥٥) .

(٦) سنن الترمذي (٤ : ٦٧٢) .

أما سبب نزول الآية فقد أخرج ابن أبي حاتم وابن جرير الطبري^(١) أن أعرابيا قال يا رسول الله أقرب ربنا فتناجيه أم بعيد فتناديه . فأنزل الله (وإذا سألك عبادى عني فإني قريب)^(٢) .

وقوله ﴿ فإني قريب ﴾ أى قتل لهم إني قريب . وهو تمثيل لكمال علمه بأفعال العباد وأقوالهم وإطلاعه على أحوالهم بحال من قرب^(٣) .

﴿ أحل لكم ليلة الصيام الرفث إلى نسائكم ﴾^(٤) . وسبب نزول هذه الآية الكريمة ما أخرجه البخارى بسنده عن البراء رضى الله عنه قال : كان أصحاب محمد ﷺ إذا كان الرجل صائما فحضر الافطار فنام قبل أن يفطر لم يأكل ليلته ولا يومه حتى يمسي وأن قيس بن غرمة الانصارى كان صائما فلما حضر الافطار أتى امرأته فقال لها : أعندك طعام فقالت : لا ، ولكن انطلق فاطلب لك . وكان يومه يعمل فغلبته عيناه فجاءته امرأته فلما رأته : قالت خيبة لك . فلما انتصف النهار غشى عليه فذكر ذلك للنبي ﷺ . فنزلت هذه الآية — أحل لكم ليلة الصيام الرفث إلى نسائكم — ففرحوا بها شديداً — ونزلت — وكلوا واشربوا حتى يتبين لكم الخطيط الأبيض من الخطيط الأسود من الفجر^(٥) .

(والرفث) كناية عن الجماع . وإثاره هنا على ما كنى به عنه في جميع القرآن من التفشية والمباشرة واللمس والدخول ونحوها استقباح . لما وجد منهم قبل الإباحة . ولذا سماه اختيانا فيما بعد ﴿ هن لباس لكم وأنتم لباس هن ﴾ أى هن سكن لكم وأنتم سكن هن .

(١) تفسير الطبري (٢ : ١٥٨) .

(٢) ابن كثير (١ : ٢٦٨) .

(٣) انظر تفسير ابن السكيت (١ : ٢٠٠) .

(٤) البقرة : ١٨٧ .

(٥) صحيح البخارى وعلى هامشه فتح الباري (٥ : ٣٦) كتاب الصبر .

﴿ علم الله أنكم كنتم تختانون أنفسكم ﴾ الاختيان ابلغ من الخيانة ومعنى تختانون تظلمونها بتعريضها للعقاب وتنقيص حظها من الثواب^(١) .
 وقوله تعالى ﴿ وَكُلُوا وَاشْرَبُوا حَتَّى يَتَبَيَّنَ لَكُمُ الْخَيْطُ الْأَبْيَضُ مِنَ الْخَيْطِ الْأَسْوَدِ ﴾ أخرج البخارى بسنده عن عدى بن حاتم رضى الله عنه قال لما نزلت .. حتى يتبين لكم الخيط الأبيض من الخيط الأسود — عملت إلى عقاب^(٢) أسود وإلى عقاب أبيض فجعلتهما تحت وسادتي ، فجعلت أنظر في الليل فلا يستبين لي فعدوت على رسول الله ﷺ فذكرت له ذلك فقال : إنما ذلك سواد الليل وبياض النهار^(٣) .
 وقوله ﴿ وابتغوا ما كتب الله لكم ﴾ أى واطلبوا ما قدره الله لكم في اللوح من الولد .

وقوله ﴿ ولا تبashروهن وأنتم عاكفون في المساجد ﴾ .
الاعتكاف : لغة الملازمة .

وفي الشرع : ملازمة طاعة مخصوصة في وقت مخصوص على شرط مخصوص في موضع مخصوص .

وعن قتادة (كان الرجل يعتكف فيخرج إلى امرأته فيباشرها ثم يرجع فنها عن ذلك وفيه دليل على أن الاعتكاف يكون في المسجد غير مختص ببعض دون بعض وأن الوطء فيه حرام مفسد له . لأن النهي في العبادات يوجب الفساد^(٤)) .
 (تلك حدود الله فلا تقربوها) أى هذه الأحكام حدود الله فلا تخالفوها .
 (كذلك بين الله آياته للناس) أى كما بين هذه الحدود بين جميع الأحكام لتتقوا بمجاوزتها .
 (لعلمهم يتقون) أى لعلمهم يتقون مخالفة أوامره ونواهيه ولعل سائلا يسأل ماهي الحكمة من ذكر الاعتكاف بعد ذكر بعض أحكام الصيام ؟

(١) تفسير آبي السعد (١ : ٢٠١) .

(٢) العقاب المراد به الخيط .

(٣) صحيح البخارى وعلى هامشه فتح البارى (٢٤ : ٥) كتاب الصبح .

(٤) انظر آبي السعد (١ : ٢٠٢) .

والجواب كما قال البقاعى :

(لما كان الصوم شديد الملازمة للمساجد والاعتكاف وكانت المساجد مظنة الاعتكاف . وكان سبحانه قد أطلق في صدر الآية الأذن في الوطء في جميع الأماكن والأحوال غير حال الصوم خص من سائر الأحوال الاعتكاف ومن الأماكن المساجد . فعقب ذلك بأن قال ﴿ ولا تباهروهن وأنتم عاكفون في المساجد ﴾ ^(١) ^(٢) .

(١) البقاعى (٣ : ٨٩) (نظم الدرر) .

(٢) من أراد معرفة بعض أحكام الاعتكاف فليجزمه مراجعة كتب الفقه .

رابعاً : الحج

الحج لغة : القصد . ورجل عجوج أى مقصود .

قال ابن السكيت : يكثرون الاختلاف إليه ، هذا الأصل . ثم تعرف استعماله في القصد إلى مكة للنسك ، والحج إلى البيت خاصة^(١) .

الحج شرعاً : القصد الى البيت الحرام على وجه التعظيم بأفعال مخصوصة كالطواف والسعى والوقوف بعرفة عمراً بنية الحج^(٢) .

مشروعيته : اختلف العلماء في السنة التي شرع فيها . فالجمهور على أنها سنة ست لأنها نزل فيها قوله تعالى ﴿ وَأَتَمُّوا الْحَجَّ وَالْعُمْرَةَ لِلَّهِ ﴾ وهذا يبنى على أن المراد بالاتمام ابتداء الفرض ويؤيد قراءة علقمة ومسروق وإبراهيم النخعي بلفظ — وأقيموا — أخرجه الطبري بأسانيد صحيحة عنهم .

وقيل المراد بالاتمام الاكمال بعد الشروع وهذا يقتضى تقدم فرضه قبل ذلك^(٣) .

(وقالت طائفة من أهل العلم أنه تأخر نزول فرضه إلى السنة التاسعة حكاها النووي في الروضة والماوردي في الأحكام السلطانية وصححه القاضى عياض والقرطبى وصوبه ابن القيم فقال: إن الحج فرض سنة تسع وإن آية فرضه قوله تعالى ﴿ وَفِيهِ عَلَى النَّاسِ حِجُّ الْبَيْتِ ﴾ وهى نزلت عام الوفود أو آخر سنة تسع وأنه عليه الصلاة والسلام لم يؤخر الحج بعد فرضه عاماً واحداً وهذا هو اللائق بهديه وحاله ﷺ^(٤)) .

(١) انظر لسان العرب (٢ : ٢٢٦) ، الصحاح للجوى (١ : ٣٣) .

(٢) انظر بلوغ الامان للبنا (١ : ١١) ، معنى المحتاج للنوى (١ : ٤٥٩) .

(٣) فتح الباري (٤ : ١٢١) .

(٤) انظر اسعاف أهل الاسلام بوظائف الحج الى بيت الله الحرام للعلامة الشيخ حسن مشاط (ص ٧)

الطبعة ٣ ، ١٣٩٧ هـ .

قال تعالى ﴿ إِنَّ أَوَّلَ بَيْتٍ وُضِعَ لِلنَّاسِ لَلَّذِي بِبَكَّةَ مُبَارَكًا وَهُدًى
لِّلْعَالَمِينَ ﴾ يخبر سبحانه عن أول بيت وضع للناس لعبادتهم ونسكهم يطوفون به
ويصلون إليه ويعتكفون عنده (للذي ببكة) يعنى الكعبة التى بناها إبراهيم الخليل
عليه السلام .

أخرج مسلم فى صحيحه عن أبى ذر رضى الله عنه قال سألت رسول الله
ﷺ عن أول مسجد وضع فى الأرض قال (المسجد الحرام) قلت ثم أى ؟ قال :
المسجد الأقصى قلت كم بينهما ؟ قال أربعون عاما ثم الأرض لك مسجد فحيث
ما ادركتك الصلاة فصل (١) .

وعن مجاهد قال تفاخر المسلمون واليهود فقالت اليهود بيت المقدس أفضل
وأعظم من الكعبة لأنه مهاجر الأنبياء وفى الأرض المقدسة .

قال المسلمون : بل الكعبة أفضل ، فأنزل الله هذه الآية (٢) .

(للذى ببكة) : خبر (إن) واللام للتوكيد (وبكة) موضع البيت .

وبكة لفة فى مكة لأن العرب تعاقب بين الباء والميم وميت بككة لأنها تبك
أعناق الجبابة لم يقصدها جبار إلا قصمته الله عز وجل (٣) .

قوله تعالى (مباركا) أى كثير الخير والنفع لما يحصل لمن حجه واعتمره ولما
يحصل من مضاعفة العمل فيه .

(وهدى للعالمين) لأنه قبلتهم ومعبدهم .

(وفي آيات بينات) يعنى مقام إبراهيم عليه السلام قالوا : أئر قدميه فى
المقام آية بينة . وكذلك من آياته الصفا والمروة والركن والحطيم (٤) .

(١) صحيح مسلم بتحقيق محمد قزاد عبد الباقي (١ : ٣٧) .

(٢) تفسير القرطبي (٤ : ١٣٧) .

(٣) تفسير الألبانى (٢ : ٦٠) .

(٤) انظر تفسير القرطبي (٤ : ١٣٩) .

(ومن دخله كان آمناً) يعنى حرم مكة إذا دخله الحائض يأمن من كل سوء .

أخرج ابن أبي حاتم عن ابن عباس فى قوله تعالى (ومن دخله كان آمناً) قال من عاذ بالبيت أعاده البيت ولكن لا يؤوى ولا يطعم ولا يسقى فاذا خرج أخذ بذنبه .

قوله تعالى ﴿ وَفَلْ عَلَى النَّاسِ حِجُّ الْبَيْتِ مَنْ اسْتَطَاعَ إِلَيْهِ سَبِيلًا ﴾^(١) هذه آية وجوب الحج عند الجمهور .. (والله) اللام فى قوله (والله) لام الإيجاب والإلزام والإستحقاق .

أخرج مسلم فى صحيحه^(٢) عن أبى هريرة رضى الله عنه قال خطبنا رسول الله ﷺ فقال أيها الناس : (قد فرض الله عليكم الحج فحجوا) فقال رجل أكل عام يا رسول الله . فسكت حتى قالما ثلاثا فقال رسول الله ﷺ (لو قلت نعم لوجبت ولما استطعتم) ثم قال (ذرونى ما تركتم فإنما هلك من كان قبلكم بكفؤة سؤلهم واختلافهم على أنبيائهم وإذا أمرتكم بشىء فأتوا منه ما استطعتم وإذا نهيتكم عن شىء فدعوه) . رواه الإمام أحمد فى مسنده^(٣) والنسائى فى سننه^(٤) .

وقوله (من استطاع إليه سبيلا) . السبيل المراد به الزاد والراحلة . أخرج الدارقطنى^(٥) عن ابن عباس قال : قيل يا رسول الله الحج كل عام ؟ قال : لا بل حجة . قيل : فما السبيل ؟ قال : الزاد والراحلة .

وأخرج الحاكم^(٦) فى المستدرک عن أنس بن مالك أن رسول الله ﷺ مشى

(١) صحيح مسلم بشرح النووي (٩ : ١٠٠) .

(٢) سنن الإمام أحمد ج ٢ (ص ٥٠٨ ط / دار صادر .

(٣) سنن النسائى وعليه شرح الحافظ السيوطى وحاشية السندى — كتاب مناسك الحج (٥ : ١١٠) باب وجوب الحج ط / دار احياء التراث العربى — بيروت .

(٤) سنن الدارقطنى (٢ : ٢١٦) وبذيله التعليق المسمى على الدارقطنى لأبى الطيب الألبانى ، ط / دار المحاسن للطباعة بالقاهرة ط / ونشر السيد عبد الله هاشم الباقى المدنى .

(٥) المستدرک للحاكم (١ : ٤٤٢) كتاب المناسك .

عن قول الله عز وجل (من استطاع إليه سبيلا) ففيل ما السبيل ؟ قال : الزاد والراحلة . قال الحاكم صحيح على شرط الشيخين ولم يخرجاه . قال الذهبي (على شرط البخاري ومسلم) .

وقوله تعالى : ﴿ وَمَنْ كَفَرَ فَإِنَّ اللَّهَ غَنِيٌّ عَنِ الْعَالَمِينَ ﴾ قال ابن عباس ومجاهد وغير واحد أى ومن جحد فريضة الحج فقد كفر والله غنى عنه .

وقد روى الاسماعيلى الحافظ من حديث الازاعى بسنده عن عبد الرحمن ابن غنم أنه سمع عمر بن الخطاب رضى الله عنه يقول : من أطاق الحج فلم ينج فساء عليه مات يهوديا أو نصرانيا . قال ابن كثير وهذا إسناد صحيح إلى عمر رضى الله عنه^(١) .

* * *

(١) انظر تفسير ابن كثير (١ : ٣٨١) .

الحكمة من مشروعية الحج

الحكمة والمهدف الأساسى من مشروعية الحج أنه كسائر العبادات (تعبدنا الله به). والمتأمل في هذه الفريضة وما نزل فيها من الذكر الحكيم وما ورد فيها من الأحاديث والآثار يستشعر أن للحج أضرارا فيما اشتمل عليه من المناسك في الأفعال والأقوال .

قال تعالى مخاطبا نبيه إبراهيم عليه السلام بعد أن أكمل بناء البيت الحرام : ﴿ وَأَذِّنْ لِلنَّاسِ بِالْحَجِّ يَأْتُوكَ رِجَالًا وَعَلَى كُلِّ ضَامِرٍ يَأْتِينَ مِنْ كُلِّ فَجٍّ عَمِيقٍ لِيَشْهَدُوا مَنَافِعَ لَهُمْ وَيَذْكُرُوا اسْمَ اللَّهِ فِي أَيَّامٍ مَعْلُومَاتٍ عَلَى مَا رَزَقَهُمْ مِنْ بَهِيمَةِ الْأَنْعَامِ فَاكُلُوا مِنْهَا وَأَطِيعُوا أَمْرَ الْفَقِيرِ ثُمَّ لْيَقْضُوا تَفَثَهُمْ وَلْيُوفُوا نُذُورَهُمْ وَلْيَطَّوَّفُوا بِالْبَيْتِ الْعَتِيقِ ﴾ (١) .

والعبادات كلها وإن اختلفت صورها ، تلتقى عند غاية واحدة ، هى تحقيق معنى العبودية لله ، بالاخلاص فى طاعته ، والتوجه إليه وحده والاستعانة به وحده والتخلص من سلطان الآثام التى يرتكبها الانسان فى حياته .

والحج كذلك عبادة من هذه العبادات يحقق معنى العبودية والاخلاص لله تعالى . لهذا جعل عنوان الشروع فيه ، والشعار الذى يصحبه فى جميع مراحلهِ فيوجه القلب إلى الله ويصرفه عما سواه (لبيك اللهم لبيك لبيك لا شريك لك لبيك إن الحمد والنعمة لك والملك لا شريك لك) . يسجل به المؤمنون على أنفسهم أسمى معانى الاختبات والخضوع والاستجابة لنداء مولاهم . قال تعالى ﴿ لِيَشْهَدُوا مَنَافِعَ لَهُمْ وَيَذْكُرُوا اسْمَ اللَّهِ ... ﴾ .

(١) الحج : ٢٧ - ٢٩ .

قال الفخر الرازي (إنما نكر المنافع لأنه أراد منافع مختصة بهذه العبادة
دنيوية ودنيوية لا توجد في غيرها من العبادات) (١) .

ولا يخفى ما لاجتماع المسلمين على صعيد واحد وفي زمن محدد لا فرق بين
أبيضهم وأسودهم وعربهم وعجمهم إلا بالتقوى . يجمع بينهم الاخاء لدين الله
وتسودهم روح المحبة والتعاون وبعمهم الفرح والسرور .

وكم من زعماء وعلماء ومفكرين وأطباء وتجار وغيرهم يتبادلون الخبرات
والمعارف ويتناصحون فيما بينهم ويتعارفون ويتزاورون ويتراحمون وصدق الحق سبحانه
وتعالى (ليشهدوا منافع لهم) .

* * *

(١) تفسير الرازي (٢٢ : ٢٩) .

المعاملات

ولما أنهينا الكلام عن معاملة العبد مع خالقه نتطرق إلى معاملة العبد مع الخلق .

وقد نظمت الشريعة أبواب المعاملات بأمرين :

الأول : أمرت بالوفاء بالعقود ففى السنة العاشرة نزلت المائدة التى أولها ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا أَوْفُوا بِالْعُقُودِ﴾^(١) وهى العقود الصحيحة شرعا الخالية من المفاسد الاجتماعية والدينية والأدبية .

الثانى : أوجبت الصديق على المتعاقدين وترك الخش والايان الفاجرة قال تعالى : ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَأْكُلُوا أَمْوَالَكُمْ بَيْنَكُمْ بِالْبَاطِلِ إِلَّا أَنْ تَكُونَ تِجَارَةً عَنْ تَرَاضٍ بَيْنَكُمْ﴾^(٢) .

وقال تعالى ﴿وَلَا تَأْكُلُوا أَمْوَالَكُمْ بِالْبَاطِلِ وَتَدُلُّوا بِهَا إِلَى الْعُكَّامِ لِقَائِكُمْ لَقَدْ كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ﴾^(٣) .

* * *

(١) المائدة : ١ .

(٢) النساء : ٢٩ .

(٣) البقرة : ١٨٨ .

(٤) شريعة الله الخالقة تأليف الدكتور السيد محمد على المالكى (ص ١٠٣) .

البيع

البيع لغة : نقل ملك بثمن على وجه مخصوص . والشرء قبول ذلك على أن لفظ كل منهما يقع على الآخر .

البيع : ضد الشراء ، والبيع الشراء أيضاً وهو من الاضداد^(١) .
شرعا : مقابلة مال بمال على وجه مخصوص^(٢) .

قال ابن حجر : (البيع : نقل ملك إلى الغير بثمن والشرء قبوله ويطلق كل منهما على الآخر . وأجمع المسلمون على جواز البيع والحكمة تقتضيه لأن حاجة الانسان تتعلق بما في يد صاحبه غالبا . وصاحبه قد لا يذله له . ففى تشريع البيع وسيلة إلى بلوغ الغرض من غير حرج)^(٣) .

قال تعالى : ﴿ الَّذِينَ يَأْكُلُونَ الرِّبَا لَا يَقُومُونَ إِلَّا كَمَا يَقُومُ الَّذِي يَتَخَبَّطُهُ الشَّيْطَانُ مِنَ الْمَسِّ ۚ ذَٰلِكَ بِأَنَّهُمْ قَالُوا إِنَّمَا الْبَيْعُ مِثْلُ الرِّبَا وَأَحَلَّ اللَّهُ الْبَيْعَ وَحَرَّمَ الرِّبَا فَمَنْ جَاءَهُ مَوْعِظَةٌ مِنْ رَبِّهِ فَاتَّقِهَا فَلَهُ مَا سَلَفَ وَأَمْرُهُ إِلَى اللَّهِ وَمَنْ عَادَ فَأُولَٰئِكَ أَصْحَابُ النَّارِ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ ﴾^(٤) .

هذه الآية الكريمة أصل في جواز البيع وللعلماء فيها أقوال أربعة أصحابها .

(١) (انها عام مخصوص فإن اللفظ لفظ عموم يتناول كل بيع فيقتضى إباحة الجميع . لكن قد منع الشارع سبيعا أخرى وحرمها فهو عام في الإباحة خصوص بما لا يدل الدليل على منعه) .

(٢) وقيل عام أريد به الخصوص .

(٣) وقيل مجمل بيته السنة .

(١) لسان العرب (٨ : ٢٣) .

(٢) معنى المحتاج إلى معرفة الفاظ المتأخر شرح الشيخ محمد الشيرازي الخطيب (٢ : ٢) .

(٣) فتح الباري (٥ : ١٩١) كتب البيوع .

(٤) البقرة : ٢٧٥ .

(٤) وقيل إن اللام في البيع للعهد وأنها نزلت بعد أن أباح الشرع ييوعا وحرم ييوعا فأريد بقوله — وأحل الله البيع — أى الذى أحله الشرع من قبل^(١) .

* * *

(١) فتح البارى كتاب البيع (٥ : ١٩١) .

الربا

الربا في اللغة : ربا الشيء يربو ربوا ورباء : زاد ونما^(١) .

ومنه قوله تعالى (اهترت وربت) أى زادت ونمت .

وشرعا : عقد على عوض مخصوص غير معلوم القاتل في معيار الشرع حالة العقد أو مع تأخير في البديلين أو أحدهما^(٢) .

والأصل في تحريمه آيات منها قوله تعالى (وحرّم الربا)^(٣) .

وأحاديث كحديث البخارى (أن رسول الله ﷺ نهى عن ثمن السلم ، وثن الكلب ، وكسب الأمة ، ولعن الواشمة والمستوشمة ، وآكل الربا وموكله)^(٤) الحديث .

ولا شك أن الربا ظاهرة اجتماعية خطيرة فلا غرابة أن جاء الوعيد والتهديد الشديد لمن تعامل بالربا ، لما فيه من امتصاص دماء الناس وأكل حقوقهم بالباطل . لهذا أعلن الله الحرب على المرابين قال تعالى ﴿ فَإِنْ لَمْ تَفْعَلُوا فَأْذَنُوا بِحَرْبٍ مِنْ اللَّهِ وَرَسُولِهِ وَإِنْ تُبْتُمْ فَلَكُمْ رُءُوسُ أَمْوَالِكُمْ لَا تَظْلِمُونَ وَلَا تُظْلَمُونَ ﴾^(٥) .

ولقد عالج الإسلام هذه الظاهرة كغيرها من الأمراض المستأصلة في النفوس فمن المعلوم أن التشريع الإسلامى سار بسنة التدرج في تقرير الأحكام .

(١) لسان العرب (١٤ : ١٤) .

(٢) معنى المحتاج إلى معرفة معنى الفاظ التراج الشهرى (٢ : ٢١) .

(٣) البقرة : ٢٧٥ .

(٤) صحيح البخارى وظل هامشه فتح البارى كتاب النور (٥ : ٣٣١) .

(٥) البقرة : ٢٧٩ .

منهج الاسلام في تحريم الربا

ولقد مر تحريم الربا بأربعة أدوار كما حدث في تحريم الخمر وذلك تمشيا مع قاعدة التدرج ومصداقاً لحديث أم المؤمنين السيدة عائشة رضى الله عنها في حديثها مع العراقي (إنما نزل أول ما نزل منه سورة المفضل فيها ذكر الجنة والنار حتى إذا تاب^(١) الناس إلى الاسلام نزل الحلال والحرام . ولو نزل أول شيء لا تشربوا الخمر لقالوا لا ندع الخمر أبدا . ولو نزل لا تزنا . لقالوا لا ندع الزنى أبدا ... الحديث)^(٢)

هذا الحديث يدلنا على مدى عناية الاسلام بتربية الفرد والجماعة وأنه لم يأمرهم بالحلال ومنهم عن الحرام إلا بعد ما تقبلته نفوسهم وأشرت حبه ثم إنه لم يلزمهم به دفعة واحدة ، بل كان على سبيل التدرج .

الدور الأول :

قوله تعالى : ﴿ وَمَا آتَيْتُمْ مِّن رَّيَا يَرْتَوُوا فِي أَمْثَالِ النَّاسِ فَلَا يَرْتَوُوا عِندَ اللَّهِ وَمَا آتَيْتُمْ مِنْ زَكَاةٍ يُرْهَلُونَ وَجَهَ اللَّهُ فَأُولَئِكَ هُمُ الْمُضْغَفُونَ ﴾^(٣) .

هذه الآية الكريمة مكية نزلت في مكة وفيها بيان أن الله تعالى يمحى بركة الربا أما الزكاة ففيها المخلص لمن أراد أن يضاعف أمواله أضعافاً كثيفة . وليس في الآية نص على تحريم الربا . ولكنه لفت الأنظار إلى أن التعامل بالربا غير مريح عند الله ، وأولى منه الزكاة التي يراد بها وجه الله تعالى .

(١) (ثاب) بالثقة ثم الموحدة أى رجح . انظر فتح الباري (١٠ : ٤١٥) .

(٢) صحيح البخارى وعلى هامشه فتح البارى ككتاب فضائل القرآن باب تأليف القرآن (١٠ : ٤١٥) .

(٣) الر : ٣٩ .

الدور الثاني :

ثم نزلت آية النساء المدنية وفيها قوله تعالى : ﴿ قَبِظْ لِمَنْ أَلَيْسَ هَٰؤُلَاءِ حَرْثُهُمْ عَلَيْهِمْ غَلِيبٌ أَحَلَّتْ لَهُمْ وَبَصَلَتْ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ كَثِيرًا وَأَخَذَهُمُ الرِّبَا وَقَدْ نُهُوا عَنْهُ وَأَكْلِهِمْ أَمْوَالُ النَّاسِ بِالْبَاطِلِ وَأَعْتَدْنَا لِلْكَافِرِينَ مِنْهُمْ عَذَابًا أَلِيمًا ﴾^(١) .

وهي درس قصه الله سبحانه وتعالى علينا من سيئة اليهود الذين حرم عليهم الربا فأكلوه واستحقوا عليه اللعنة والفضب . فالآية حكاية عن جرائم اليهود الذين خالفوا أوامر التوراة ونواهيها وحيث إن التحريم كان في كتاب سماوى سابق . وليس فيه ما يدل دلالة قطعية عليه فالتحريم في هذا الدور كان غير صريح . وليس فيه ما يدل دلالة قطعية عليه ، ففيه تلويح بأن التحريم في سبيله إلى الذكر في القرآن الكريم . فالتحريم في هذا الدور كان غير صريح .

الدور الثالث :

ثم نزلت آية آل عمران ﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَأْكُلُوا الرِّبَا أَضْعَافًا مُضَاعَفَةً وَاتَّقُوا اللَّهَ لَعَلَّكُمْ تُفْلِحُونَ ﴾^(٢) .

هذه الآية مدنية وفيها تحريم للربا صريح ولكنه تحريم (جزئى) لا (كلى) لأنه تحريم لنوع من الربا الذى يسمى (الربا الفاحش) وهو الربا الذى بلغ في الشناعة والقببح الذروة العليا وبلغ في الاجرام النهاية العظمى حيث كان الدين فيه يتزايد حتى يصبح أضعافا مضاعفة . فقد كان الدائن إذا حل الأجل ولم يسدده المدين قال أريك وتزيد في الأجل . فان لم يسدده زيد في الأجل مقابل الزيادة في الفائدة^(٣) .

(١) النساء : ٦٠ — ٦١ .

(٢) آل عمران : ١٣٠ .

(٣) انظر تفسير آيات الاحكام للشيخ محمد على الصاوى (١ : ٢٩٠) .

الدور الرابع :

وفي هذا الدور الأخير نزل التحريم الكلي القطعي فقد نزل قوله تعالى : ﴿ الَّذِينَ يَأْكُلُونَ الرِّبَا لَا يَقُومُونَ إِلَّا كَمَا يَقُومُ الَّذِي يَتَخَبَّطُهُ الشَّيْطَانُ مِنَ الْمَسِّ ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ قَالُوا إِنَّمَا الْبَيْعُ مِثْلُ الرِّبَا وَأَحَلَّ اللَّهُ الْبَيْعَ وَحَرَّمَ الرِّبَا ﴾ الآيات . إلى قوله تعالى : ﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ وَذَرُوا مَا بَقِيَ مِنَ الرِّبَا إِن كُنتُمْ مُؤْمِنِينَ . فَإِنْ لَمْ تَفْعَلُوا فَأْذَنُوا بِحَرْبٍ مِنَ اللَّهِ وَرَسُولِهِ وَإِنْ تُبْتُمْ فَلَكُمْ رُؤُوسُ أَمْوَالِكُمْ لَا تَظْلُمُونَ وَلَا تُظْلَمُونَ ﴾^(١) .

قال الطبري : (نزلت هذه الآية في العباس بن عبد المطلب ورجل من بنى المغيرة كانا شريكين في الجاهلية ، سلفا في الربا إلى أناس من ثقيف من بنى عمرو ، وهم بنو عمرو بن عمير ، فجاء الإسلام ولهما أموال عظيمة في الربا ، فأنزل الله (ذروا ما بقي) من فضل كان في الجاهلية (من الربا)^(٢) .

وختم سبحانه وتعالى آيات الربا بقوله : ﴿ وَإِنْ كَانَ ذُو عُسْرَةٍ فَنَظِرَةٌ إِلَى مَيْسَرَةٍ وَأَنْ يَصُدَّقُوا عَيْرَ لَكُمْ إِنْ كُنْتُمْ مُعْلَمُونَ ﴾^(٣) أى إذا كان المستدين معسرا فعليكم أن تمهلوه إلى وقت اليسر لا كما كان أهل الجاهلية يقول أحدهم لمدينه : إما أن تقضى وإما أن ترى . فيندب إلى الوضع عنه ويعد على ذلك الخير والثواب الجزيل^(٤) .

* * *

(١) البقرة : ٢٧٥ — ٢٧٦ .

(٢) تفسير الطبري (٣ : ١٠٦ ، ١٠٧) .

(٣) البقرة : ٢٨٠ .

(٤) أنظر تفسير ابن كثير (١ : ٣٣١) .

الحكمة في تحريم الربا

لقد حرم الاسلام الربا وأكد حرمة وتوعد المرايين بالحرب وفي ذلك التحريم مراعاة للبشرية في اخلاقها واجتماعها واقتصادها . وأهم الأسباب لتحريم الربا مايلي :
أولاً : (من ناحية اقتصادية) :

(أ) أن الربا يقتضى أخذ مال الانسان من غير عوض ، لأن يبيع الدرهم نقداً أو نسيئة يحصل له زيادة درهم من غير عوض . ومال الانسان معلق بمحاجته . وله حرمة عظيمة . فأخذ ماله من غير عوض محرم .

(ب) إن الاعتماد على الربا يمنع الناس عن الاشتغال بالمكاسب لأن صاحب الدرهم إذا تمكن بواسطة عقد الربا من تحصيل الدرهم الزائد نقداً كان أم نسيئة ، خف عليه اكتساب وجه المعيشة ، فلا يكاد يتحمل مشقة الكسب والتجارة والصناعات الشاقة وذلك يقضى إلى انقطاع منافع الخلق ، ومن المعلوم أن مصالح العالم لا تنتظم إلا بالتجار والحرف والصناعات والعمارات .
ثانياً : (من ناحية أخلاقية) :

أنه يقضى إلى انقطاع المعروف بين الناس من القرض ، لأن الربا إذا حرم طابت النفوس بقرض الدرهم واسترجاع مثله ، ولو حل الربا لكانت حاجة المحتاج تحمله على أخذ الدرهم بدرهمين ، فيفضى ذلك إلى انقطاع المواساة والمعروف والاحسان .

ثالثاً : (ومن ناحية إجتماعية) :

أن الغالب أن المقرض يكون غنياً ، والمستقرض يكون فقيراً ، فالقول بتجهيز عقد الربا تمكين للغنى من أن يأخذ من الفقير الضعيف مالا لا حق له فيه وفي ذلك أكل مال الباطل ويورث التباغض والكراهية والعداء بين طبقات المجتمع ^(١) .

(١) انظر تفسير الرازى (٧ : ٧٨) بصرف واختصار .

المداينة والقرض الحسن

ولما ذكر تعالى الربا وبين ما فيه من قباحة وشناعة وأكل أموال الناس بالباطل وأنه كسب يحرمه الاسلام وعقته ، أردفه بذكر القرض الحسن بلا فائدة وتساؤل الأحكام الخاصة بالدين والتجارة والرهن وكيف السبيل إليها ؟ وماهى أسلم الطرق فى التعامل بها ؟ وأنها هى أشرف الطرق لتنمية المال وزيادته بما فيه صلاح الفرد والمجتمع .

وتعتبر آية الدين أطول آيات القرآن الكريم على الإطلاق مما يدل على عناية الاسلام بالنظم الاقتصادية واهتمامه بها لأنها على أثرها تنبنى حياة الأمم .

قال تعالى : ﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا تَدَايَسْتُمْ بِدِينٍ إِلَىٰ أَجَلٍ مُّسَمًّى فَاكْتُبُوهُ ۚ ۞ ^(١) .

وفى ذلك ارشاد من الله تعالى لعباده بكتابة المعاملات ليكون ذلك أحفظ وأوثق لمقارها وميقاتها .

﴿ وَلْيَكْتُبَ بَيْنَكُمْ كَاتِبٌ بِالْعَدْلِ ۚ ۞ أَى الْحَقِّ وَلَا يَكُفْ إِلَّا مَا اتَّفَقُوا عَلَيْهِ مِنْ غَيْرِ زِيَادَةٍ وَلَا نَقْصَانٍ .

﴿ وَلَا يَأْبَ كَاتِبٌ أَنْ يَكْتُبَ كَمَا عَلَّمَهُ اللَّهُ فَلْيَكْتُبْ ۚ ۞ أَى وَلَا يَمْتَنِعْ أَحَدٌ مِنَ الْكُتَّابَةِ بِالْعَدْلِ كَمَا عَلَّمَهُ اللَّهُ .

﴿ وَلْيُمْلِلِ الَّذِى عَلَيْهِ الْحَقُّ وَلْيَتْلِ اللَّهُ رُتْبَهُ وَلَا يَتَّخِذْ مِنْهُ شَيْئاً ۚ ۞ فلا ينقص من الحق شيئاً ^(٢) .

﴿ فَإِنْ كَانَ الَّذِى عَلَيْهِ الْحَقُّ مَسْفِيّاً أَوْ ضَعِيفاً أَوْ لَا يَسْتَطِيعُ أَنْ يُمِلَّ هُوَ فَلْيُمْلِلْ رُتْبَهُ بِالْعَدْلِ ۚ ۞ أَى لا يستطيع الاملاء بنفسه لعله أو خرس أو عجمة فليملل قيمه أو وكيله بالعدل من غير نقص أو زيادة .

(١) الآية : ٢٨٢

(٢) انظر تفسير ابن كثير (١ : ٢٢٤ - ٢٢٥) .

﴿ وَاسْتَشْهِدُوا شَهِيدَيْنِ مِنْ رِجَالِكُمْ فَإِنْ لَمْ يَكُونَا رَجُلَيْنِ فَرَجُلٌ وَامْرَأَتَانِ مِمَّنْ تُرْضَوْنَ مِنَ الشُّهَدَاءِ أَنْ تَضِلَّ إِحْدَاهُمَا فَتُذَكِّرَ إِحْدَاهُمَا الْأُخْرَى ﴾ .

﴿ وَلَا يَأْتِ الشُّهَدَاءُ إِذَا مَا دُعُوا ﴾ أى ولا يمتنع الشهود عن أداء الشهادة أو تحملها إذا طلب منهم ذلك .

﴿ وَلَا تَسْأَلُوا أَنْ تُكَتَبَ صَغِيرًا أَوْ كَبِيرًا إِلَى أَجَلِهِ ﴾ هذا من تمام الإرشاد الحث على عدم التهاون في كتابة الحقي سواء قل أو كثر الى أجله ﴿ ذَلِكُمْ أَقْسَطُ عِنْدَ اللَّهِ وَأَقْوَمُ لِلشَّهَادَةِ وَأَدْنَى أَلَّا تَرْتَابُوا إِلَّا أَنْ تَكُونَ تِجَارَةً حَاضِرَةً تُدِيرُونَهَا بَيْنَكُمْ ﴾ أى إلا إذا كان البيع حاضرا بدا بيد والتمن مقبوضا ﴿ فَلَيْسَ عَلَيْكُمْ جُنَاحٌ أَلَّا تَكْتُبُوهَا وَأَشْهِدُوا إِذَا تَبَايَعْتُمْ ﴾ لأنه أبعد عن النزاع والاختلاف .

﴿ وَلَا يُضَارَّ كَاتِبٌ وَلَا شَهِيدٌ ﴾ فى هذا نهى للكاتب والشهيد عن إضرار من له الحق وذلك بأن يزيد الكاتب أو ينقص أو لا يشهد أو يشهد بحيث لا يحصل معه النفع^(١) . وهذا قول أكثر المفسرين . ويحتمل أن يكون نهيا لصاحب الحق عن إضرار الكاتب والشهيد ﴿ وَإِنْ تَفْعَلُوا فَإِنَّهُ فُسُوقٌ بِكُمْ وَاتَّقُوا اللَّهَ وَاعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ ﴾ .

(١) تفسير الرزى : (٧ : ١١٨) .

الرهن

الرهن : ما وضع عند الانسان مما ينوب مناب ما أخذ منه^(١) .

قال تعالى : ﴿ وَإِنْ كُنْتُمْ عَلَى سَفَرٍ وَلَمْ تَجِدُوا كَاتِبًا فَرِهَانٌ مَقْبُوضَةٌ ﴾^(٢)

أى إن كنتم مسافرين وتلدينتم إلى أجل مسمى ولم تجلوا من يكتب لكم ، فليكن بدل الكتابة رهان مقبوضة يقبضها صاحب الحق وثيقة لدينه .

﴿ فَإِنْ أَمِنَ بَعْضُكُم بَغْضًا فليؤدِّ اللى أَوْفَى أَمَانَتِهِ وَلْيَسِ اللّهُ رُفَهُ وَلَا

تَكْتُمُوا الشّهَادَةَ وَمَنْ يَكْتُمْهَا فإِنَّهُ آتِمٌ قَلْبُهُ واللّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ عَلِيمٌ ﴾ .

أى إذا دعيم إلى أداء الشهادة فلا تكتموها فإن كتمانها إثم كبير^(٣) .

(١) لسان العرب (١٨٨ : ١٣) .

(٢) البقرة : ٢٨٣ .

(٣) انظر تفسير صفوة التفسير للشيخ محمد على الصابونى (١٧٧/١ - ١٧٩) .

النكاح

النكاح في اللغة : الضم والتداخل . قال الفراء النكح بضم ثم سكن اسم للفرج . ويجوز كسر أوله وكثر استعماله في الوطء وسمى به العقد لكونه سببه^(١) .
وفي لسان العرب : نكح فلان امرأة ينكحها نكاحا إذا تزوجها ونكحها ينكحها باضعها أيضا^(٢) .

في الشرع : عقد يتضمن إباحة وطء بلفظ إنكاح أو تزويج أو ترجمته^(٣) .
قال ابن حجر : إنه حقيقة في العقد ، مجاز في الوطء على الصحيح .
والحجة في ذلك كثرة وروده في الكتاب والسنة للعقد حتى قيل إنه لم يرد في القرآن إلا للعقد .

قال تعالى : ﴿ وَالْكُفُّوا الْأَيْمَانُ الَّتِي بَيْنَكُمْ وَالصَّالِحِينَ مِنْ عِبَادِكُمْ وَإِمَائِكُمْ إِنْ يَكُونُوا فُقَرَاءَ يُعْهِمُ اللَّهُ مِنْ فَضْلِهِ وَاللَّهُ وَاسِعٌ عَلِيمٌ ﴾^(٤) .

الأيمن : مقلوب أياهم جمع أيم ، لأن يفعل لا يجمع على فعال بل على فاعل
فقدمت الميم على الياء وفحت للتخفيف ، فانقلبت الياء ألفا لتحركها وانفتاح
ماقبلها . والأيم : كل ذكر لا أنثى معه وكل أنثى لا ذكر معها بكرا أو ثيبا .

والمعنى : زوجوا من لا زوج له (منكم) أى الذين من جنسكم في الحرية
من الأحرار والحرائر . وذهب الفخر الرازي وبعض المفسرين إلى أن الآية ليست وعدا
من الله بإغناء المتزوج بل المقصود الحث على النكاح والنهي عن التعلل بالفقر .
والمراد : ليس النكاح مانعا من الغنى ولا سببا في الفقر والمال غاد ورائح فلا تنظروا إلى
فقر من يخطب إليكم أو فقر من تريدون تزوجها^(٥) .

(١) فتح الباري ومثل هامشه صحيح البخارى (١١ : ٣) كتاب النكاح .

(٢) لسان العرب (٢ : ٦٢٥) .

(٣) معنى الحجاج الى مرة الفاظ المتاج (١٢٣ : ٣) كتاب النكاح .

(٤) النور : ٣٢ .

(٥) أنظر كتاب تأملات في تفسير سورة النور للدكتور محمد أحمد يوسف القاسم (ص ١١٤ — ١١٥) .

وهذا الحكم وإن كان مشروعاً في مكة إلا أنني ذكرته هنا لما له من صلة
أيضاً بالتشريع في المدينة ثم لما له من صلة وثيقة بالطلاق الذي هو من التشريعات
المدينة .

* * *

الخطبة

الخطبة : تعبير واضح عن الرغبة في الزواج . الخطبة (بكسر الخاء) .
فحين يطمئن الرجل إلى حسن اختياره ، ويرضى بما في المرأة التي وقع
اختياره عليها من الصفات التي تكفل لهما السعادة ، فيتقدم للخطبة .

وقد جعل الإسلام الخطبة وسيلة للتعرف على الصفات المرغوبة التي يهم
الرجل الاطمئنان إليها فيمن يردها زوجاً له . حتى يقدم على الزواج وهو مرتاح إلى
سمات زوجته الحسنة والمعنوية فلا يفاجأ بعد بما ينقص حياته ويكثر عيشته .

أخرج الترمذى بسنده عن المغيرة بن شعبه أنه خطب امرأة فقال النبي
ﷺ (أنظر إليها فإنه أحرى أن يؤدم بينكما) قال أبو عيسى هذا حديث حسن
ومعنى قوله (أحرى أن يؤدم بينكما) قال أحرى أن تدوم المودة بينكما^(١) .

وقد كره الإسلام الاقدام على الزواج دون نظر وثبت خشمة تقطع
العلاقات عند تبين الحقيقة . أخرج مسلم في صحيحه عن أنى هريرة رضى الله
عنه قال جاء رجل إلى النبي ﷺ فقال إني تزوجت امرأة من الأنصار فقال له
النبي ﷺ هل نظرت إليها فإن في عيون الأنصار شيئاً^(٢) .

وقال تعالى ﴿ وَلَا جُنَاحَ عَلَيْكُمْ فِيمَا عَرَّضْتُمْ بِهِ مِنْ خِطْبَةِ النِّسَاءِ ﴾^(٣)

هذه الآية الكريمة تشير إلى خطبة المعتلة التي توفي عنها زوجها والتعريض
ضد التصريح . وهو إفهام المعنى بالشيء المحتمل له ولغيره .

(١) سنن الترمذى (٣ : ٣٩٧) .

(٢) صحيح مسلم بشرح النووي (٩ : ٦١٠) .

(٣) البقرة : ٢٣٥ .

قال ابن عطية : أجمعت الأمة على أن الكلام مع المعتدة بما هو نص في تزوجها وتنبية عليه لا يجوز . وكذلك أجمعت الأمة على أن الكلام معها بما هو رفث وذكر وجماع أو تحريض عليه لا يجوز . وكذلك ما أشبهه وجوز ما عدنا ذلك^(١) .

والحكمة في عدم التصريح بخطبة المعتدة : (هي أن المرأة في عدتها ما تزال معلقة بذكرى لم تمت . وبمشاعر أسوة الميت . ومربطة كذلك بما قد يكون في رحمها من حمل لم يتبين ، أو حمل تبين والعدة معلقة بوضعه .. كل هذه الاعتبارات تمنع الحديث عن حياة زوجية جديدة . لأن هذا الحديث لم يحن موعده . ولأنه يجرح مشاعر ويחדش ذكريات . ومع رعاية هذه الاعتبارات فقد أبيع التعريض — لا التصريح — بخطبة النساء ، أبيحت الإشارة البعيدة التي تلمح المرأة منها أن هذا الرجل يريد لها زوجة بعد انقضاء عدتها)^(٢) .



(١) تفسير القرطبي (٣ : ١٨٨) .

(٢) انظر ظلال القرآن لسيد قطب (١ : ٣٧٤) .

الخلع

لغة : بضم الحاء . وهو النزاع . لأن كلا من الزوجين لباس الآخر .
قال تعالى : ﴿ هُنَّ لِيَاسٍ لَكُمْ وَالنَّسَمَ لِيَاسٍ لَهُنَّ ﴾ فكانه بمفارقة الآخر نزاع لباسه .

في الشرع : (فرقة بين الزوجين بعوض مقصود راجع لجهة الزوج بلفظ طلاق أو خلع)^(١) .

قال ابن قدامة^(٢) : وجملة الأمر أن المرأة إذا كرهت زوجها لخلقه أو خلقه أو دينه أو كبره أو ضعفه أو نحو ذلك وخشيت أن لا تؤدي حق الله في طاعته جاز لها أن تتأله بعوض تقتدى به نفسها منه . لقوله تعالى ﴿ فَإِنْ عِطْتُمْ أَلَا يُقِيمَا حُدُودَ اللَّهِ فَلَا جُنَاحَ عَلَيْهِمَا فِيمَا افْتَدَتْ بِهِ ﴾^(٣) .

أخرج البخاري بسنده عن ابن عباس رضي الله عنهما أن امرأة ثابت بن قيس بن هماس أتت النبي ﷺ فقالت : يا رسول الله ما أعيب عليه في خلق ولا دين ولكن أكره الكفر في الإسلام . فقال رسول الله ﷺ : (أتردين عليه حديثه ؟) وكان قد أمهرها حديثه قالت : نعم . قال رسول الله ﷺ (اقبل الحديث وطلقها تطليقة)^(٤)

(١) معنى الخلع إلى معرفة الفاظ المتاج للشيخ محمد الشريفي الخطيب (٣ : ٢٦٢) كتاب الخلع .

(٢) المفتي لابن قدامة (٧ : ٣٢٣) .

(٣) البقرة : ٢٢٩ .

(٤) صحيح البخاري وعلى هامشه فتح الباري (١١ : ٣١٦ — ٣١٩) .

الطلاق

الطلاق لغة : حل الوثائق . ومنه ناقة طالق : أى مرسله بلا قيد
شرعا : حل عقد النكاح بلفظ الطلاق ونحوه .

الاسلام حين شرع الطلاق كان قبل ذلك قد شرع طرقا حكيمة كفيفة
برأب الصدع والتزاع الذى حصل بين الزوجين فإذا لم تنفع جميع تلك الوسائل
فلا بد أن نستعمل آخر الأدوية وكما يقال فى الامثال (آخر الدواء الكى) حتى
لا يؤدى ذلك المرض الخطير إلى حدوث عواقب أليمة ، فقد يؤدى استفحال
الشقاق والتزاع إلى حدوث قتل وفك بأحد الزوجين ومن هنا تنشأ العداوة
حتى ربما وصلت إلى إراقة دماء أبرياء يذهبون ضحية هذا النزاع . فما هى
الخطوات التى سلكها الإسلام لعلاج نشوز المرأة ؟

قال تعالى : ﴿ الرِّجَالُ قَوَّامُونَ عَلَى النِّسَاءِ بِمَا فَضَّلَ اللَّهُ بَعْضَهُمْ عَلَى
بَعْضٍ وَبِمَا آتَوْا مِنْ أَمْرِ اللَّهِ ﴾ فَالْمَصَالِحَاتُ قَائِمَاتٌ خَافِضَاتٌ لِلْغَيْبِ بِمَا
خَفِيَ اللَّهُ وَاللَّامِى تَخَافُونَ نُشُوزَهُنَّ فِعْظُوهُنَّ وَاهْجُرُوهُنَّ فِى الْمَضَاجِعِ
وَاصْرُبُوهُنَّ فَإِنْ أَطَعْتَكُمْ فَلَا تَبْغُوا عَلَيْهِنَّ سَبِيلًا إِنَّ اللَّهَ كَانَ عَلِيمًا نَكِيرًا . وَإِنْ
عَفَيْتُمْ حِقَاقَ بَيْنِهِمَا فَاتَّبِعُوا حُكْمًا مِنْ أَيْمَانِهِ وَحُكْمًا مِنْ أَهْلِيهَا إِنْ يُرِيدَا
إِصْلَاحًا يُوَفِّقِ اللَّهُ بَيْنَهُمَا إِنَّ اللَّهَ كَانَ عَلِيمًا خَبِيرًا ﴿^(١) .

أرشدت الآية الكريمة إلى الطرق الحكيمة فى معالجة نشوز المرأة ودعت
إلى سلوك هذه الخطوات التالية :

أولا : النصيح والارشاد بالحكمة والموعظة الحسنة لقوله تعالى
(فعظوهن) .

ثانيا : المجران بمنزل فراشه عن فراشها وترك معاشرتها لقوله تعالى
(واهجروهن فى المضاجع) .

(١) النساء : ٣٤ - ٣٥ .

ثالثا : الضرب غير المبرح بسواك ونحوه تأديباً لها لقوله تعالى
(واضربوهن) .

رابعا : إذا لم تجد كل هذه الوسائل فينبغي التحكيم لقوله تعالى (فابعدوا
حكما من أهله وحكما من أهلها) فان لم يفلح الحكمان من استرجاع الود ومحو
الشقاق ورأيا من العوائق ما يحول دون استمرار الحياة الزوجية على وجه صالح .
فإن لهما أن يطلبيا من الزوج تطليق زوجته إذا كانت متضررة من بقائها معه على
هذا الوجه . فإن أرى رفع الأثر إلى القاضي ليطلقها منه للضرر .

لذلك أباح الاسلام الطلاق وهو التفريق بين الزوجين عند تعذر اجتماعهما
في حياة مشتركة لما نشأ من الأذى والكيد ، ليكون لكل منهما سبيله ويرتفع
الضرر ، ويتفنى الحرج ، ولعل كلا منهما يوفق إلى من يصحبه ويرضيه .

قال تعالى ﴿ وَإِنْ يَتَفَرَّقَا يُغْنِ اللَّهُ كُلًّا مِّنْ سَعْيِهِ وَكَانَ اللَّهُ وَاسِعًا
حَكِيمًا ﴾ ^(١) .

ثم قال تعالى ﴿ يَأْتِيهَا النَّبِيُّ إِذَا طَلَّقْتُمُ النِّسَاءَ فَطَلَّقْتُمُوهُنَّ لِعَدَّتِهِنَّ وَأَخْصُوا
الْعِدَّةَ وَاتَّقُوا اللَّهَ رَبَّكُمْ لَا تُخْرِجُوهُنَّ مِنْ بُيُوتِهِنَّ ﴾ ^(٢) الآية .

أخرج البخارى بسنده عن نافع عن عبد الله بن عمر رضى الله عنهما أنه
طلق امرأته وهى حائض على عهد رسول الله ﷺ فسأل عمر بن الخطاب رسول
الله ﷺ عن ذلك ، فقال رسول الله ﷺ : مره فليراجعها . ثم يمسكها حتى
تطهر ثم تحيض ثم تطهر . ثم إن شاء أمسك بعد ، وإن شاء طلق قبل أن يمس .
فتلك العدة التى أمر الله أن يطلق لها النساء ^(٣) .

قال السدى : نزلت في عبد الله بن عمر ، وذلك أنه طلق امرأته حائضا ،

(١) النساء : ١٣٢ .

(٢) الطلاق : ١ .

(٣) فتح البارى وصلى هامشه صحيح البخارى كتاب الطلاق (١١ : ٣٦١ : ٣٦٦) .

فأمر رسول الله ﷺ أن يراجعها ويمسكها حتى تطهر ثم تحيض حيضة أخرى فإذا ظهرت طلقها إن شاء قبل أن يجامعها فإنها العدة التي أمر الله بها^(١).

قلت : والحكمة في نهي الشارع الحكيم عن طلاق المرأة وقت الحيض لعلا تطول عليها العدة فتتضرر ولأن فترة الحيض منفرة للزوج فقد يتسرع في طلاقها بخلاف ما إذا كانت طاهرا . ونهى كذلك عن طلاقها في الطهر الذي جامعها فيه لاحتمال حصول حمل من ذلك السوط فتتحول العدة من الحيض لوضع الحمل وفي ذلك ضرر بالغ كما لا يخفى .

ولقد عاجلت سورة البقرة في الآيات من قوله تعالى :

﴿ لِلَّذِينَ يَقُولُونَ مِنْ إِسْأَلِهِمْ نَرْثُ أَرْبَعَةَ أَشْهُرٍ فَإِنْ أَتَوْا فَإِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ . وَإِنْ عَزَمُوا الطَّلَاقَ فَإِنَّ اللَّهَ سَمِيعٌ عَلِيمٌ ﴾^(٢) إلى قوله تعالى ﴿ وَإِنْ طَلَّقْتُمُوهُنَّ مِنْ قَبْلِ أَنْ تَمْسُوهُنَّ وَقَدْ قَرَضْتُمْ لَهُنَّ فَرِيضَةً فَبِضْعَةٍ فَاصْطَلُوا أَرْبَعَةَ أَشْهُرٍ وَلَا تَنْسُوا الْفَضْلَ يَتَكَّمُ إِنَّ اللَّهَ بِمَا تَعْمَلُونَ بَصِيرٌ ﴾^(٣).

ولقد عاجلت تلك الآيات وغيرها مما ورد في سورة الطلاق والتحريم الإيلاء وأحكام الطلاق وكيفية وأنواعه وشروطه متى يقع وما ينبت عليه من الأمور الخاصة بكل من الزوج والزوجة . وحشت الأزواج على حسن المعاشرة ﴿ وَلَهُنَّ مِثْلُ الَّذِي عَلَيْهُنَّ بِالْمَعْرُوفِ ﴾^(٤).

كما ثبت في الحديث الصحيح الذي رواه مسلم عن جابر أن رسول الله ﷺ قال في خطبته في حجة الوداع (فاتقوا الله في النساء ، فإنكم أخذتموهن بأمانة الله واستحللتم فروجهن بكلمة الله ، ولكم عليهن أن لا يوطئن فرشكم أحدا تكرهونه ،

(١) أسباب النزول للواحدي (ص ٢٨٩) .

(٢) البقرة : ٢٢٦ — ٢٢٧ .

(٣) البقرة : ٢٣٧ .

(٤) البقرة : ٢٢٨ .

فإن فعلن ذلك فاضربوهن ضرباً غير مبرح ، ولهن عليكم رزقهن وكسوتهن بالمعروف^(١) .

(١) صحيح مسلم وعلى هامشه شرح الترمذی (کتاب الحج) باب حجة النبی ﷺ (٨ : ١٨٣) .

حكمة تشريع الطلاق

شرع الله الطلاق ، في حين أنه أبغض الحلال إلى الله وذلك لضرورة قاهرة وفي ظروف استثنائية ملحة . تجعله دواء وعلاجاً للتخلص من شقاء عم قد لا يقتصر على الزوجين بل يمتد إلى الأسرة كلها فيقلب حياتها إلى جحيم لا يطاق نعم إن الطلاق هدم للأسرة وتصدع لبنانها وضياح للأولاد وتمزيق لشملمهم ومع هذا فقد أجازة الاسلام لدفع ضرر أكبر وتحصيل مصلحة أكثر . وهى تفریق بين متباغضين من الخير أن يفترقا لأن الشقاق والنزاع قد استحکم بينهما واستحال التوفيق بينهما رغم كثرة محاولات الإصلاح للتوفيق بينهما .

لذا كان الطلاق ضرورة لا مندوحة عنه . لأن الحياة الزوجية مبنية على الحب والوفاء والهدوء والاستقرار . لا التناحر والحصام والبغضاء^(١) .

وبما تجدر الإشارة إليه (أن الشريعة الاسلامية انفردت بنظام « المراجعة » في الطلاق دون الشرائع الأخرى ، حرصا على إعادة الرباط الزوجي بين الزوجين وحفاظا على الذرية من الضياع والعشوة واستصلاحا لما فسد بين الزوجين من مودة وسكن ويعتبر الطلاق الرجعي في الاسلام وهو المرة الأولى والثانية ، فترة اختبار للزوجين ، وفرصة تأمل ومراجعة للأخطاء والزلات والندم والتوبة ثم العودة إلى بيت الزوجية ، وما يظلمه من مودة ورحمة وسكن ودفرة .

وصديق الحق سبحانه وتعالى حيث يقول في كتابه العزيز : ﴿ وَمِنْ آيَاتِهِ أَنْ خَلَقَ لَكُمْ مِنْ أَنْفُسِكُمْ أَزْوَاجًا لِتَسْكُنُوا إِلَيْهَا وَجَعَلَ بَيْنَكُمْ مَوَدَّةً وَرَحْمَةً ﴾^(٢) .

(١) انظر باختصار وتصرف من كتاب (روائع البيان في تفسير آيات الأحكام) للشيخ محمد علي الصابوني

(١ : ٢٤٣) .

(٢) الروم : ٢١ .

كما ينبغي أن نلاحظ أيضاً أن الإسلام جاء ليصحح وضعاً خاطئاً ويحفظ للمرأة كرامة كانت مضبوطة على عهد الجاهلية الأولى ، إذ كان العرب يطلقون دون حصر أو عدد فكان الرجل يطلق ماشاء ثم يراجع امرأته قبل أن تنقضي عدتها إضراراً لها حيث تظل معلقة بين طلاق ورجعة في نهاية العدة . ثم طلاق في بداية الرجعة وهكذا ، فنزل القرآن يضع لهذه الفوضى حداً ، ولعلنا الظلم النازل بالنساء قيده ﴿ الطلاق مرتان فإمساكه بمعروف أو تسريح بإحسان ﴾^(١) .^(٢)

(١) البقرة : ٢٢٩

(٢) من كتاب محاضرات في الثقافة الإسلامية (ص ٢٨٨) للأستاذ أحمد محمد جمال .

الظهار

الظهار : بكسر المعجمة . هو قول الرجل لامرأته : أنت على كظهر أمي ..
ولما خص الظهر دون سائر الأعضاء لأن محل الركوب غالباً ولذلك سمي
الركوب ظهراً فشبهت الزوجة بذلك لأنها مركوب الرجل^(١) . ا.هـ .
والظهار هو نوع من أنواع طلاق الجاهلية وقد جاء الإسلام فبين حكمه
وكفارته .

قال الشافعي : (سمعت من أَرْضَى من أهل العلم بالقرآن يقول : كان أهل
الجاهلية يطلقون ثلاث (الظهار — والإيلاء — والطلاق) فأقر الله الطلاق طلاقاً
وحكم في الإيلاء والظهار بما بين في القرآن)^(٢) . ا.هـ .
هذا وقد نزلت سورة المجادلة وبينت أحكام الظهار .

قال تعالى ﴿ قَدْ سَمِعَ اللَّهُ قَوْلَ الَّتِي تُجَادِلُكَ فِي زَوْجِهَا ﴾^(٣) الآيات .
أخرج البخاري بسنده عن عائشة قالت : الحمد لله الذي وسع سمعه
الأصوات فأنزل الله تعالى على النبي ﷺ ﴿ قَدْ سَمِعَ اللَّهُ قَوْلَ الَّتِي تُجَادِلُكَ فِي
زَوْجِهَا ﴾^(٤) .

هكذا أخرجه البخاري وتمامه عند أحمد في مسنده بعد قولها (الأصوات)
لقد جاءت المجادلة^(٥) الى النبي ﷺ تكلمه وأنا في ناحية البيت ما أسمع ما تقول فأنزل
الله عز وجل ﴿ قَدْ سَمِعَ اللَّهُ قَوْلَ الَّتِي تُجَادِلُكَ فِي زَوْجِهَا ﴾^(٦) الآية .

(١) فتح الباري (١١ : ٣٥٣) .

(٢) فتح الباري (١١ : ٣٥٤) .

(٣) المجادلة : ١ .

(٤) صحيح البخاري وعمل هامشه فتح الباري كتاب التوحيد (١٧ : ١٤٣) .

(٥) تعني المرأة التي كانت تجادل رسول الله ﷺ في ظهار زوجها وهي خولة بنت ثعلبة .

(٦) الفتح الرباني في ترتيب مسند الإمام أحمد للساعاتي (أحمد عبد الرحمن البنا) (١٨ : ٢٩٨) .

ويوضح سبب النزول ما أخرجه الإمام أحمد في مسنده :

عن خولة بنت ثعلبة قالت والله فيّ وفي أوس بن صامت أنزل الله عز وجل من صدر سورة المجادلة قالت : كنت عنده وكان شيخا كبيرا قد ساء خلقه وضجر قالت فدخل على يوما فراجعت به شيء فغضب . فقال انت على كظهر أمي . قالت ثم خرج فجلس في نادى قومه ساعة ثم دخل على فإذا هو يريدني على نفسي . قالت فقلت كلا والذي نفس خويلة بيده لا تخلص إليّ وقد قلت ماقلت حتى يحكم الله ورسوله فينا بحكمه . قالت : فواللهي وامتنعت عنه فغلبته بما تغلب به المرأة الشيخ الضعيف فألقيته عنى قالت : ثم خرجت إلى بعض جاراتي فاستعرت منها ثيابا ثم خرجت حتى جئت رسول الله ﷺ فجلست بين يديه فذكرت له ما لقيت منه . فجعلت أشكو اليه ﷺ ما ألقى من سوء خلقه ، قالت فجعل رسول الله ﷺ يقول ياخويلة ابن عمك شيخ كبير فاتقى الله فيه قالت فوالله ما برحت حتى نزل في القرآن فتغشى رسول الله ﷺ ما كان يتغشاه ثم سري عنه — فقال لي ياخويلة قد أنزل فيك وفي صاحبك ثم قرأ على ﴿ قد سمع الله قول التي تجادلك في زوجها وتشتكي إلى الله ﴾ إلى قوله ﴿ وللكافرين عذاب أليم ﴾ .

فقال رسول الله ﷺ مره فليعتق رقبة . قالت ففعلت يا رسول الله والله ما عنده ما يعتق قال : فليصم شهرين متتابعين . قالت ففعلت والله يا رسول الله إنه لشيخ كبير مابه من صيام . قال فليطعم ستين مسكينا وسقيا من تمر ، قالت قلت والله يا رسول الله ماذاك عنده . قالت فقال رسول الله ﷺ فإننا سنعيه بعرق من تمر فقالت وأنا يا رسول الله سأعيه بعرق آخر . قال قد أصبت وأحسن فتأذبهى وتصديق عنه ثم استوصى بآبن عمك خيرا . قالت ففعلت^(١) . ا.هـ .

فكان نزول الكفارة تخفيفاً ورحمة .

(١) التتبع الرباني (١٨ : ٢٩٧ — ٢٩٨) .

الحجاب والاستئذان

شرح الحجاب في العهد المدني وكان في بادئ الأمر لسيدات بيت النبوة رضى الله عنهن أجمعين وذلك في قصة زواجه عليه الصلاة والسلام بالسيدة زينب .

أخرج البخارى بسنده عن أنس بن مالك رضى الله عنه قال : لما تزوج رسول الله ﷺ زينب ابنة جحش دعا القوم فطعموا ثم جلسوا يتحدثون وإذا هو كأنه جيباً للقيام فلم يقوموا فلما رأى ذلك قام فلما قام من قام وقعد ثلاثة نفر فجاء النبي ﷺ ليدخل فإذا القوم جلوس ، ثم إنهم قاموا . فانطلقت فجئت فأخبرت النبي ﷺ أنهم قد انطلقوا فجاء حتى دخل . فذهبت أدخل فألقى الحجاب بينى وبينه ، فأنزل الله ﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَدْخُلُوا بُيُوتَ النَّبِيِّ ﴾ (١) الآية .

وان كان السبب خاصا بأمهات المؤمنين إلا أنه يسرى أيضا على جميع النساء المؤمنات لأن العبوة بعموم اللفظ لا بخصوص السبب .

ثم قال تعالى ﴿ قُلْ لِلْمُؤْمِنِينَ يَكْفِيهِمْ مِنْ أَثْبَارِهِمْ وَيَحْفَظُوا فُرُوجَهُمْ ذَلِكَ أَكْرَمَى لَهُمْ إِنْ أَلَلَّ خَيْرٌ بِمَا يَصْنَعُونَ . وَقُلْ لِلْمُؤْمِنَاتِ يَكْفِيْهُنَّ مِنْ أَثْبَارِهِنَّ وَيَحْفَظْنَ فُرُوجَهُنَّ وَلَا يُبْدِينَ زِينَتَهُنَّ إِلَّا مَا ظَهَرَ مِنْهَا وَلْيَضْرِبْنَ بِخُمُرِهِنَّ عَلَى جُيُوبِهِنَّ وَلَا يُبْدِينَ زِينَتَهُنَّ إِلَّا بِزِينَتِهِنَّ أَوْ آبَائِهِنَّ ﴾ (٢) الآية .

واستثنى من ذلك من لا ربة في كشفها فقال تعالى ﴿ وَالْقَوَاعِدُ مِنَ النِّسَاءِ اللَّائِي لَا يَرْجُونَ نِكَاحاً فَلَيْسَ عَلَيْهِنَّ جُنَاحٌ أَنْ يَضَعْنَ يَدَاهُنَّ غَيْرَ مُتَّبِعَاتٍ بِزِينَةٍ وَأَنْ يَسْتَعْفِفْنَ غَيْرَ لَهُنَّ وَاللَّهُ سَمِيعٌ عَلِيمٌ ﴾ (٣) .

وهذا انسدل الحجاب على نساء الاسلام فكان أعظم إكرام أهداه الاسلام

(١) صحيح البخارى وعلى هامشه فتح البارى تفسير سورة الأحزاب (١٠ : ١٤٧) والشاهد في الآية قوله ﴿ وَإِذَا سَأَلْتَهُنَّ مَتَاعاً فَاسْأَلْنَهُنَّ مِنْ وَرَاءِ حِجَابٍ ذَلِكُمْ أَطْهَرُ لِقَائِكُمْ وَقُلُوبِكُمْ ﴾ .

(٢) النور : ٣١ ، ٣٢ .

(٣) النور : ٦٠ .

للمرأة حيث أمرها بما يصونها ويحفظ شرفها وأنوثتها ويبعدها عن مظان الفتنة .
ويجعلها في حصن حصين من العفة .



الخمر والتدرج في تحريمه

الخمر : ما أسكرت من عصير العنب لأنها خامرت العقل ، والتخمير التغطية^(١) .

قال القرطبي : (الخمر مأخوذة من خمر إذا ستر ، ومنه خمار المرأة ومن ذلك الشجر الملتف يقال له الخمر ، لأنه يغطي ماتحه ويستره ، ولما كانت الخمر تستر العقل وتغطي سميت بذلك .

والخمر : ماء العنب الذي غلى أو طبخ . وما خامر العقل من غيو فهو في حكمه . والجمهور من الأئمة على أن ما أسكر كثير من غير خمر العنب فمحرم قليله وكثيره . والحد في ذلك واجب^(٢) .

أخرج البخاري بسنده عن ابن عمر رضي الله عنهما قال : قام عمر على المنبر فقال : أما بعد نزل تحريم الخمر وهي من خمسة : العنب والخمر والعسل والخنطة والشعير ، والخمر ما خامر العقل^(٣) .

قال الطبري : قال بعض المفسرين (إن الله تعالى لم يدع شيئاً من الكرامة والبر إلا أعطاه هذه الأمة ، ومن كرامته وإحسانه أنه لم يوجب عليهم الشرائع دفعة واحدة ولكن أوجب عليهم مرة بعد مرة . فكل ذلك تحريم الخمر^(٤)) .

فقد كان الناس مفتونين بالخمر مولعين بشربها حتى أنها لو حرمت من أول الأمر على سبيل القطع لانصرف الكثير ممن هم مدمنون عليها عن الإسلام أو حتى التفكير في الدخول إلى الإسلام . فكان من لطف الله وبإلغ حكمته الجليلة أن نزلت

(١) لسان العرب (٤ : ٢٥٤) .

(٢) تفسير القرطبي (٣ : ٥١ - ٥٢) .

(٣) صحيح البخاري وعلى هامشه فتح الباري كتاب الأشربة (٣ : ١٣٤) .

(٤) تفسير الطبري (٣ : ٥٢) .

آيات الحمر بالتدرج آخذة في التفسير منها ووصفها بالاثم إلى أن وصفها المولى عز وجل بأنها رجس مبيناً إثمها وضررها مؤكداً حرمتها على سبيل القطع .

ولنأخذ الآن في بيان الآيات على سبيل الإيجاز وبالله التوفيق .

أولاً : قال تعالى في سورة النحل : ﴿ وَمِنْ ثَمَرَاتِ النَّخِيلِ وَالْأَعْنَابِ تَتَّخِذُونَ مِنْهُ سَكَرًا وَرِزْقًا حَسَنًا إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَةً لِّقَوْمٍ يَعْقِلُونَ ﴾ ^(١) .

هذه الآية مكية حيث كان الناس يشربونها والآية تبين أنهم اتخذوها من ثمرات النخيل والأعناب شراباً سكرًا ، وكان ذلك قبل نزول آيات التحريم الصريحة والآية تشير إلى الحرمة .

(١) حيث قابل السكر بالرزق الحسن .

(٢) والاعتقاد من قبلهم هم .

(٣) وتبديل الآية كذلك يدل على منافاتها للعقل .

ثانياً : ثم قال تعالى : ﴿ يَسْأَلُونَكَ عَنِ الْخَمْرِ وَالْمَيْسِرِ ، قُلْ فِيهِمَا إِثْمٌ كَبِيرٌ وَمَنَافِعُ لِلنَّاسِ وَإِثْمُهُمَا أَكْبَرُ مِنْ نَّفْعِهِمَا ﴾ ^(٢) .

أخرج الترمذى بسنده عن عمر بن الخطاب أنه قال : اللهم بين لنا في الخمر بيان شفاء فنزلت التي في البقرة ﴿ يَسْأَلُونَكَ عَنِ الْخَمْرِ وَالْمَيْسِرِ ﴾ الآية الحديث ^(٣) .

فتركها قوم تحريماً عن الائم . وشربها آخرون للمنافع ، ولاشك أن من تركها قدم دره المفسد على جلب المصالح ، ومن شربها وقف مع ظاهر التخير الذي لا جزم فيه بالمنع .

ثالثاً : ثم قال تعالى ﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَقْرَبُوا الصَّلَاةَ وَأَنتُمْ سُكَارَى حَتَّى تَعْلَمُوا مَا تَقُولُونَ ﴾ ^(٤) الآية .

(١) النحل : ٦٧ .

(٢) البقرة : ٢١٩ .

(٣) سنن الترمذى (٥ : ٢٥٣) .

(٤) النساء : ٤٣ .

وسبب نزولها ما أخرجه الترمذى بسنده عن علي بن أبي طالب قال صنع لنا عبد الرحمن بن عوف طعاما فدعانا وسقانا من الخمر ، فأخذت الخمر منا وحضرت الصلاة فقدموني فقرأت : قل يأيها الكافرون لا أعبد ما تعبدون . ونحن نعبد ما نعبدون ، قال فأنزل الله تعالى ﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَقْرَبُوا الصَّلَاةَ وَأَنتُمْ سُكَارَىٰ حَتَّىٰ تَعْلَمُوا مَا تَقُولُونَ ﴾ .

قال أبو عيسى هذا حديث حسن صحيح غريب^(١) .

ولا يفهم من الآية تحريم الخمر قطعا إنما تحريمها في الأوقات القريبة من الصلاة وحيث لم يبق للمصر على شربها سوى شربها بعد صلاة العشاء وضرره قليل أو بعد صلاة الصبح لمن لا عمل له .

رابعا : ثم تركوا فترة حتى قوى الايمان في القلوب ورسخ اليقين وكثرت الوقائع التي ظهر فيها إثم الخمر وضررها وعند ذلك نامسب النبي عنها على سبيل القطع في كل الأوقات كما في الآية التالية ، وهي قوله تعالى ﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِنَّمَا الْخَمْرُ وَالْمَيْسِرُ وَالْأَفْهَامُ وَالْأَزْلَامُ رِجْسٌ مِّنْ عَمَلِ الشَّيْطَانِ فَأَجْزِبُوهُ لَعَلَّكُمْ تَفْلَحُونَ . إِنَّمَا يُهَدِّى الشَّيْطَانُ أَنْ يُوقِعَ بَيْنَكُمُ الْعَدَاوَةَ وَالْبَغْضَاءَ فِي الْخَمْرِ وَالْمَيْسِرِ وَيَصْلَحْكُمْ عَنِ ذِكْرِ اللَّهِ وَعَنِ الصَّلَاةِ فَهَلْ أَنتُمْ مُنْتَهُونَ ﴾^(٢) .

اختلفت الروايات في سبب نزول الآية ونذكر منها ما أخرجه الترمذى بسنده عن عمر بن الخطاب أنه قال (اللهم بين لنا في الخمر بيان شفاء فنزلت التي في البقرة ﴿ يَسْأَلُونَكَ عَنِ الْخَمْرِ وَالْمَيْسِرِ ﴾ الآية ، فدعى عمر فقرئت عليه فقال : اللهم بين لنا في الخمر بيان شفاء فنزلت التي في النساء ﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَقْرَبُوا الصَّلَاةَ وَأَنتُمْ سُكَارَى ﴾ فدعى عمر فقرئت عليه ثم قال : اللهم بين لنا في الخمر بيان شفاء ، فنزلت التي في المائدة ﴿ إِنَّمَا يُهَدِّى الشَّيْطَانُ أَنْ يُوقِعَ بَيْنَكُمُ الْعَدَاوَةَ وَالْبَغْضَاءَ فِي الْخَمْرِ وَالْمَيْسِرِ ﴾ الى قوله ﴿ فَهَلْ أَنتُمْ مُنْتَهُونَ ﴾ فدعى عمر فقرئت عليه فقال انتهينا^(٣) .

(١) سنن الترمذى (٥ : ٢٢٨) .

(٢) المائدة : ٩٠ — ٩١ .

(٣) سنن الترمذى (٥ : ٢٥٣) .

قال الطبري : (وقد اختلف أهل التأويل في السبب الذي من أجله نزلت هذه الآية وجائز أن يكون نزولها كان بسبب دعاء عمر رضي الله عنه في أمر الخمر . وجائز أن يكون السبب ما نال سعدا من الأنصارى عند انتشائهما من الشراب ، وجائز أن يكون كان من أجل ما كان يلحق أحدهم عند ذهاب ماله بالقمار من عداوة من يتوهم ويغضه . وليس عندنا بأى من ذلك كان خير قاطع للعذر .

غير أنه أى ذلك كان فقد لزم حكم الآية جميع أهل التكليف ، وغير ضائرهم الجهل بالسبب الذي له نزلت هذه الآية ، فالخمر والميسر والانصاب والأزلام رجس من عمل الشيطان فرض على جميع من بلغته الآية من التكليف اجتناب جميع ذلك كما قال تعالى (فاجتنبوه لعلكم تفلحون)^(١) .

هذا وقد أكد القرآن الكريم حرمة الخمر والميسر حتى إنه لم يرد في القرآن مثل هذه التأكيدات الصارمة في جل المحرمات مثلما ورد في الخمر والميسر وذلك لشدة ولبغ الناس بهما .

وقد ذكر الكشاف وجوها استنبطها من الآيتين في تأكيد حرمة الخمر :

- (١) تصدير الجملة بإثما .
- (٢) أنه قرنها بعبادة الأصنام ومنه قوله ﷺ (شارب الخمر كعابد الوثن)^(٢) .
- (٣) وأنه جعلها رجسا كما قال تعالى (فاجتنبوا الرجس من الأوثان)^(٣) .
- (٤) أنه جعلهما من عمل الشيطان . والشيطان لا يأتي منه إلا الشر البحت .

(١) تفسير الطبري (٧ : ٣٥) .

(٢) سنن ابن ماجه (٢ : ١١٢٠) بلفظ (مدمن الخمر كعابد الوثن) .

(٣) انظر الكشاف (١ : ٦٤١ — ٦٤٢) تأليف أبى القاسم جلال الله محمود الزمخشري (٤١٧ —

٥٢٨ ط / طر الفكر .

- (٥) أنه أمر بالاجتناب في قوله تعالى (فاجتنبوه) .
- (٦) أنه جعل الاجتناب من الفلاح . وإذا كان الاجتناب فلاحا كان
الارتكاب خيبة وعقبة .
- (٧) أنه ذكر ما ينتج منهما من الويال وهو وقوع التعادى والتباغض وما يؤديان
إليه من الصدد عن ذكر الله وعدم مراعاة أوقات الصلاة .
- (٨) الأمر بالابتعاد عنهما بصيغة الاستفهام المقرون بفاء السببية (فهل أنتم
متهون) ^(١) .



(١) الحج : ٣٤ .

الحكمة من تحريم الخمر

أولاً : أنها مفسدة خلقية واجتماعية ودينية وبيان ذلك :
(١) أن الخمر تخرج الانسان عن وعيه وتفقد إدراكه حتى يبلغ مرتبة الهذيان وفي ذلك امتحان للعقل وهو أشرف نعمة أكرم به الانسان فالخمر مفسدة للفرد في عقله وآدميته .

(٢) وما تسببه من وقوع العداوة واليغضاء بين المسلمين وتصرفهم عن ذكر الله وقد وصفها الله سبحانه بأنها (رجس من عمل الشيطان) .

ثانياً : أنها مسببة لكثير من الأمراض الخطيرة وبيان ذلك :

(١) تؤثر على الجهاز الهضمي وذلك بسبب الالتهابات المزمنة بالغشاء المخاطي البطن للمعدة مع حرمانها من الحمض اللازم لعملية الهضم فيعاني المدمن دائماً من عسر الهضم .

(٢) تؤثر على القلب وعضلاته فتصبح شحمية القوام .

(٣) تؤثر على الجهاز العصبي وتصيبه بالتهابات أطراف الأعصاب والشلل والارتعاشات في أصابع اليد واللسان .

(٤) تؤثر على الصحة العقلية فتظهر تغيرات نفسية عقلية من المدمنين تتسم بشكوك متطرفة تجاه الآخرين من زوجة وزملاء وأصدقاء ونزوع عدواني إجرامي وتزداد الصور بشاعة مما يعرف بالهوس الكحولي .

(٥) تؤثر تأثيراً مباشراً على الكبد فتعطل عمله وبذلك تصبح هذه السموم خطراً على حياة الشخص وقد تؤدي إلى الوفاة .

ثالثاً : مضار الخمر من الناحية الاقتصادية وبيان ذلك :

(١) أن الخمر تضعف شاربها وتجعله إنساناً مريضاً لا يتمتع بالقدرات الانتاجية التي يتمتع بها الشخص السوي . وبذلك لا يكون عنصراً فعالاً في الاقتصاد القومي .

(٢) أن تعاطى الخمر يفتح سوقا واسعة لاستيراد المنتجات الكحولية وفي ذلك ضياع للأموال كان الأولى وضعها فيما يمكن أن يعود على الناس بالنفع والفائدة بدلا من إنفاقه فيما يعود عليهم بالضرر والخراب^(١).

* * *

(١) انظر كتاب (نظام التجريم والعقاب في الإسلام مقارنة بالقوانين الوضعية) للمستشار على منصور (١ : ٩٣ — ٩٤) .

الوصية

الوصية لغة : تطلق على فعل الموصي وعلى ما يوصى به من مال أو غيره من عهد ونحوه .

وفي الشرع : عهد خاص إلى ما بعد الموت .

وسميت وصية لأن الميت يصل بها ما كان في حياته بعد مماته^(١) .

قال تعالى ﴿ كُتِبَ عَلَيْكُمُ إِذَا خَضَعَ أَحَدُكُمُ الْمَوْتَ أَنْ تَرِثَ خَيْرًا الْوَصِيَّةُ لِلزَّوْجَيْنِ وَالْأَقْرَبِينَ بِالْمَعْرُوفِ حَقًّا عَلَى الْمُتَّقِينَ . لَمَنْ بَدَّلَهُ بَعْدَ مَا سَمِعَهُ فَإِنَّمَا إِثْمُهُ عَلَى الَّذِينَ يُبَدِّلُونَهُ إِنَّ اللَّهَ سَمِيعٌ عَلِيمٌ . لَمَنْ خَافَ مِنْ مُوسِرٍ جَنَاحًا أَوْ إِنَّمَا فَاصْلَحَ يَتَّهِمُوا فَلَا إِثْمَ عَلَيْهِ إِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ ﴾^(٢) .

هذه آية الوصية حيث أوجبت الوصية وفرضتها (كتب عليكم) كتب بمعنى فرض فدل على وجوب الوصية .

أخرج البخاري بسنده عن عبد الله بن عمر رضي الله عنهما أن رسول الله ﷺ قال : ما حق امرئ مسلم له شيء يوصي فيه يبيت ليلتين إلا ووصيته مكتوبة عنده^(٣) .

قال ابن حجر : استدل بهذا الحديث مع ظاهر الآية على وجوب الوصية^(٤) .

اختلف العلماء في نسخ هذه الآية على أقوال :

أولا : إن هذه الآية منسوخة بآية الميراث ﴿ لِلرِّجَالِ نَصِيبٌ مِمَّا اكْتَسَبُوا

(١) فتح الباري (٦ : ٢٨٥) كتاب الوصية .

(٢) البقرة : ١٨٠ — ١٨٢ .

(٣) صحيح البخاري ورواهه فتح الباري (٦ : ٢٨٦ — ٢٨٧) . - (٧٨٧) .

(٤) فتح الباري (٦ : ٢٨٧) .

وَالنِّسَاءَ نَصِيبٌ مِّمَّا كَسَبْنَ ﴿١﴾ بقوله تعالى : ﴿ يُوصِيكُمُ اللَّهُ فِي أَوْلَادِكُمْ لِلذَّكَرِ مِثْلُ مِثْلِ الْأُنثَىٰ ﴾ (٢) الآية .

ثانيا : وقيل إنه لا نسخ بل الآيات محكمتان فالأولى باقية فيمن كان صاحب فرض وحجب في الميراث أو اتته من ذوى الأرحام ، أو أن الأولى في الوصية المنسوبة إليها بأن كان من أصحاب الفروض من هو صاحب عاهة لا يستطيع التكسب أو أنه من ذوى العيال . فيؤثره الميراث بحظ أوفر في الوصية .

والذى أرجحه أن آية الوصية منسوخة وبخاصة أن فيها من هم لا يسقطون في التوريث بحال . وهم الوالدان . وجاء في الحديث الصحيح الذى أخرجه أبو داود والترمذى من حديث أبى امامة (سمعت رسول الله ﷺ يقول فى خطبته عام حجة الوداع) إن الله قد أعطى كل ذى حق حقه فلا وصية لوارث ؛ قال الترمذى حديث حسن صحيح واللفظ للترمذى (٣) .

وكذلك الحديث المرفوع الذى أخرجه البخارى بسنده عن ابن عباس رضى الله عنهما قال : كان المال للولد وكانت الوصية للوالدين . فنسخ الله من ذلك ما أحب فجعل للذكر مثل حظ الأنثيين ، وجعل للأبوين لكل واحد منهما السدس وجعل للمرأة الثمن والرابع ، وللزوج الشطر والرابع (٤) .

ثبت النسخ وأن الناسخ الآيات من سورة النساء . وقد جاء ذلك أيضاً فى الاجماع . والاجماع عند العلماء لا يكون إلا عن دليل ثبت النسخ بذلك أيضاً .

وأما تصدير آية الوصية (يكتب) فلا يمنع ذلك لأن النسخ معناه العمل بالنسخ إلى حين الأبد فإذا نزل الناسخ ألغى هذا الزمن حين العمل بالناسخ .

(١) النساء : ٣٢ .

(٢) النساء : ١١ .

(٣) سنن أبى داود (٢ : ١٣) .

(٤) صحيح البخارى وعمل حاشته فتح البارى (٦ : ٢٩ - ٣٢) .

وتبقى الوصية بمفهومها العام فيمن لا يرث . وهي حق الميت في حدود
ثلاث التركة كما ثبت في الحديث الصحيح عن سعد بن أبي وقاص قلت يا رسول
الله أوصي بمالي كله ؟ قال لا قلت : فالشطر ؟ قال لا : قلت الثلث قال :
الثلث والثلث كثير (١) . الحديث .

وقوله تعالى (فمن بدله بعد ما سمعه فإنما إثمه على الذين يبدلونه إن الله
سميع عليم) .

أى من بدل الوصية وحرفها فغير حكمها وزاد فيها أو نقص ويدخل في
ذلك الكتمان بطريق الأولى وقوله (فمن خاف من موص جنفا أو إثما) الجنف
الخطأ وهو يشمل أنواع الخطأ كلها سواء كان غير عامد بل بطبعه وقوة شفقتة من
غير تبصر ، أو متعمدا إثما فاللوصى والحالة هذه أن يصلح القضية ويعدل في
الوصية على الوجه الشرعى (٢) .

قال ابن كثير وأحسن ما ورد في الباب ما أخرجه عبد الرزاق بسنده عن
أبي هريرة رضى الله عنه قال : قال رسول الله ﷺ (إن الرجل ليعمل بعمل أهل
الخير سبعين سنة فإذا أوصى خاف في وصيته فيختم له بشر عمله فيدخل النار .
وإن الرجل ليعمل بعمل أهل الشر سبعين سنة فيعدل في وصيته فيختم له بخير
عمله فيدخل الجنة) .

قال أبو هريرة : أقرأوا إن شئتم (تلك حدود الله فلا تعتدوها) الآية (٣) .



(١) صحيح البخارى ومبناه فتح البارى (٦ : ٢٩٤ ، ٢٩٥) .

(٢) أنظر تقسيم ابن كثير (١ : ٢١٢) .

(٣) المصنف لميد الرزاق الصنعائى (٩ : ٨٨) حديث رقم ٢١٤٥٥ .

حكمة مشروعيتها

الإسلام جعل المسلم له كيانه المستقل في استقلال ماله في وجوهه المشروعة وليس للدولة أن تجور على الأفراد ولا أن تستولى على ثرواتهم وممتلكاتهم ومواردهم . فللفرد المسلم كامل الحرية في التصرف فيه . ومن جملة الطرق المشروعة في التصرف في المال الوصية به . وهي لون من ألوان التكافل العائلي العام في خارج حدود الورثة .

والوصية متى ما أحسن الموصى في وضعها في الموضع المناسب لها وكانت في حدود الثلث يتاله الثواب الجزيل وقد تكون سببا في دخول الجنة كما مر علينا في حديث أنى هزيمة السابق وهي بمنزلة الصلقة الجانية كما في الحديث الصحيح (إذا مات الإنسان انقطع عمله إلا من ثلاثة : صدقة جانية : أو علم ينتفع به أو ولد صالح يدعو له)^(١) .



(١) أخرجه مسلم في كتاب الوصايا (١١ : ٨٥) والبخاري في الأدب المفرد حديث ٣٨ (١ : ١٠٤) .

الفرائض

في السنة الثالثة بعد غزوة أحد نزلت آية فرض الميراث .

أخرج الإمام أحمد^(١) في مسنده عن جابر بن عبد الله قال : جاءت امرأة سعد بن الربيع إلى رسول الله ﷺ بابتيتها من سعد فقالت يا رسول الله : هاتان ابنتا سعد بن الربيع قتل أبوهما في أحد شهيدا وإن عمهما أخذ مالهما فلم يدع لهما مالا ولا ينكحان إلا ولهما مال . فقال : يقض الله في ذلك . قال : فنزلت آية الميراث . فأرسل رسول الله ﷺ إلى عمهما فقال : أعط ابنتي سعد الثلثين وأمهما الثمن وما بقي فهو لك .

وآية الميراث هي قوله تعالى : ﴿ يُوصِيكُمُ اللَّهُ فِي أَوْلَادِكُمْ لِلذَّكَرِ مِثْلُ الْإُنثَى ﴾ إلى قوله (والله عليم حكيم)^(٢) .

ثم نزلت آية الكلالة وأكملت ما بقي من أصحاب الفرائض .

قال تعالى ﴿ إِنَّ أَمْرًا هَٰذَا كَانَ لَكُم مَّا كُنْتُمْ تَنَافَسُونَ ﴾ .

وقوله تعالى ﴿ يَسْتَفْتُونَكَ قُلِ اللَّهُ يُفْتِيكُمْ فِي الْكَلَالَةِ ﴾^(٣) .

وسبب نزول هذه الآية ما أخرجه مسلم في صحيحه عن جابر بن عبد الله قال قال مرضت فأتاني رسول الله ﷺ وأبو بكر يعوذاني ماشيين فأغمسى عليّ فتوضأ ثم صب عليّ من وضوئه فأفقت قلت يا رسول الله كيف أقضي في مالي

(١) الفتح الرباني (١٨ : ١١١) .

(٢) النساء : ١١ — ١٢ .

(٣) (٤) النساء : ١٧٦ .

فلم يرد على شيئا ؟ حتى نزلت آية الميراث (يستفتونك قل الله يفتيكم في الكلاله)^(١) الآية .

والجمهور من العلماء في أن المراد بالكلالة في الآية (اسم للميت الذي ليس له ولد ولا والد ذكرا كان الميت أو أنثى) .

قال النووي : ذكر بعض العلماء الاجماع على أن الكلاله من لا ولد له ولا والد^(٢) .

ومذهب الجمهور أن معنى الآية الكريمة (أن تورث النصف للأخت بالفرض لا يكون إلا إذا لم يكن ولد فسلم الولد شرط لتوريثها النصف فرضا)^(٣) .

وإذا نظرنا في الوراثه وكيف كانت في عهد الجاهلية ثم في صدر الدعوة الإسلامية وكيف استقر الأمر لها حيث نزلت آية الإسلام بموضوع الوراثه .

(١) كانت الوراثه في الجاهلية بالذكورة والقوة فكانوا يورثون الرجال دون النساء والصبيان فأبطل الله ذلك بقوله (للرجال نصيب مما ترك الوالدان والأقربون) الآية^(٤) .

(٢) وكانت أيضا في الجاهلية وابداء الاسلام بالمخالفة. قال تعالى ﴿ وَالَّذِينَ عَقَلَتْ أَيْمَانُكُمْ فَآلَوْهُمْ بِصِيَّهِمْ ﴾^(٥) .

(٣) ثم صارت الوراثه بالمهجرة قال تعالى ﴿ وَالَّذِينَ آمَنُوا وَلَمْ يُهَاجِرُوا مَا لَكُمْ مِنْ وَلَايَتِهِمْ مِنْ شَيْءٍ حَتَّى يُهَاجِرُوا ﴾^(٦) .

(١) صحيح مسلم وحل حاشيه شرح النووي (١١ : ٥٥) كتاب الفرائض .

(٢) انظر شرح النووي على صحيح مسلم (١١ : ٥٨) .

(٣) انظر شرح النووي على صحيح مسلم (١١ : ٥٩) .

(٤) النساء : ٧ .

(٥) النساء : ٣٣ .

(٦) الانفال : ٧٢ .

(٤) نسخ ذلك كله وصارت الوراثة بأحد الأمور الثلاثة (النسب أو النكاح أو الولاء) .

والمعنى بالنسب ان القرابة يرث بعضهم من بعض لقوله تعالى ﴿ وَأُولُوا الْأَرْحَامِ بَعْضُهُمْ أَوْلَىٰ بِبَعْضٍ فِي كِتَابِ اللَّهِ ﴾^(١) .

والمعنى بالنكاح أن أحد الزوجين يرث صاحبه .

ومعنى الولاء : أن المعتق بكسر التاء الفوقية وعصباته يرثون المعتق بالفتح^(٢) .

* * *

(١) الأفعال : ٧٥ .

(٢) الفتح الزهاني (١٨ : ١١) .

الحكمة في تشريع هذه القسمة

(١) لقد شرع الحق سبحانه وتعالى الميراث وفصلها في كتابه العزيز وتولى توزيعها لأنه العالم بأحوال عباده الخبير بمصالحهم ونلاحظ ختم آيات الميراث بقوله تعالى (إن الله كان عليماً حكيماً) وفي الثانية (عليم حليم) وتوعد من يخالف تلك الفروض بالعلاب المهين ﴿ وَمَنْ يَعْصِرِ اللَّهَ وَرَسُولَهُ وَيَتَعَدَّ حُدُودَهُ يُدْخِلْهُ نَارًا خَالِدًا فِيهَا وَلَهُ عَذَابٌ مُهِينٌ ﴾ . النساء الآيات ١١ — ١٢ — ١٤ ثم في آية الكلاله ختمها بقوله (والله بكل شيء عليم) لا يخفى عليه شيء سبحانه وتعالى .

(٢) إن في تلك الفروض التي فرضها الله حكمة عظيمة فهي مدعاة لاستقرار الأسرة وطمأنيتها واستمرارها وفي المحافظة على الثروة وعدم ضياعها .. ذلك أنها حافز للانسان للاستمرار في العمل وذلك إذا علم أن الثروة ستؤول إلى أهله وأسرته بعد مماته ، ولولا ذلك لقل نشاطه في حال كبر واستغائه ، ولعمد هو وأهله لتبديد الثروة إذا كبرت من رب الأسرة أو الميراث .

(٣) إن الإسلام لم يحرم المرأة من الميراث كما هو حال المذاهب الأخرى .

(٤) إنه راعى مضاعفة ميراث الرجل (للذكر مثل حظ الأنثيين) :

(أ) قال تعالى ﴿ الرِّجَالُ قَوَّامُونَ عَلَى النِّسَاءِ بِمَا فَعَّلَ اللَّهُ بَعْضَهُمْ عَلَى بَعْضٍ وَبِمَا آفَقُوا مِنْ أَمْرِهِمْ ﴾ (١) .

فالذي يتولى الاتفاق على المرأة هو الرجل سواء أكان أباً أم زوجاً أم ابناً إذن لابد من مضاعفة المال في يده .

(١) النساء : ٣٤ .

- (ب) إن الرجل أكمل حالا من المرأة في الخلقة وفي العقل وكذلك شهادة المرأة نصف شهادة الرجل ومن كان كذلك كان الانعام عليه أزيد .
- (جـ) إن المرأة قليلة العقل كثيرة الشهوة ، فإذا انضاف إليها المال الكثير عظم الفساد^(١) .

* * *

(١) أنظر تفسير الرازي (٩ : ٢٧) .

الحدود

الحد لغة : المنع . لذلك عرف بعض فقهاء الشريعة الحدود بأنها موانع قبل الفعل زواج بعده أى أن العلم بشرعيتها يمنع الاقدام على الفعل وإيقاعها بعده يمنع من العودة إليه^(١) .

الحدود : جمع حد وأصل الحد ما يحجز بين شيئين فيمنع اختلاطهما ومميت عقوبة الزنى ونحوه حدا لكونها تمنعه من المعاودة . أو لكونها مقدرة من الشارع^(٢) . وسوف أذكر فيما يلى حد الزنى ، والقذف ، والسرقه ، والحراة .

حد الزنى

الزنى لغة : الوطء المحرم .

فى الشرع : وطء الرجل امرأة فى فرجها من غير نكاح ولا شبهة نكاح^(٣) . ولقد كان الزنى من أعظم الأمراض تفشيا . ومن أشنع الرذائل وأقبحها . ومن سنة الله عز وجل فى تشريع الأحكام أن يسير بالأمة فى طريق (التدرج) ليكون أنجح فى العلاج ، وأكزم فى التطبيق ، وأسهل على النفوس تقبلا كما مر علينا فى تحريم الربا والخمر .

فكانت عقوبة الزنى فى صدر الاسلام مخففة لأن الناس حديثو عهد بحياة الجاهلية . فكانت عقوبة المرأة (الحيس فى البيت) وعدم الأذن لها بالخروج منه وعقوبة الرجل (التأنيب والتوبيخ) بالقول من شتم وتعتبر .

(١) شرح فتح القدير لابن الهمام (٤ : ١١٢) المطبعة الأميرية .

(٢) انظر فتح البارى (١٥ : ٦١) كتاب الحدود .

(٣) تفسير آيات الأحكام للشيخ الصابونى (٢ : ٨) .

قال تعالى : ﴿ وَاللّٰمِیَّ یَاتِیْنِ الْفَاحِشَةَ مِنْ نِّسَائِكُمْ فَاسْتَنْهَلُوا عَلَیْهِنَّ
أَرْبَعَةً مِّنْكُمْ فَإِنْ تَشَهِلُوا فَاغْمِضُوا فِی السُّبُوتِ حَتَّىٰ یَبْطُلَ هُنَّ الْمَرْثَ أَوْ یَنْجَعَلَ
اللَّهُ لَهُنَّ سَبِيلًا ۚ وَاللَّذَانِ یَأْتِیَانِهَا مِنْكُمْ فَأَذَوْهُمَا فَإِنْ تَابَا وَأَصْلَحَا فَأَعْرِضُوا
عَنْهُمَا إِنَّ اللَّهَ كَانَ تُوَّابًا رَّحِیمًا ۝ ﴾^(١) .

قال ابن كثير : قال ابن عباس (كان الحكم كذلك حتى أنزل الله سورة
النور فنسخها بالجلد والرجم) وانتهى ذلك الحكم المؤقت إلى تلك العقوبة الرادعة
الزاجرة^(٢) .

قال تعالى : ﴿ الزَّانِيَةُ وَالزَّانِي فَاجْلِدُوا كُلَّ وَاحِدٍ مِّنْهُمَا مِائَةَ جَلْدَةٍ وَلَا
تَأْخُذْكُمْ بِهِمَا رَأْفَةٌ فِی دِیْنِ اللَّهِ إِنْ كُنْتُمْ تُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ ۝ ﴾ الآية .

أخرج مسلم في صحيحه عن عبادة بن الصامت قال كان النبي ﷺ إذا
أنزل عليه كرب لذلك ورهب له وجهه قال فأنزل عليه ذات يوم فلقى كذلك فلما
سرى عنه قال : خذوا عني فقد جعل الله لهن سبيلا الثيب بالثيب والبكر بالبكر
الثيب جلد مائة ثم رجم بالحجارة والبكر جلد مائة ثم نفى سنة^(٣) .

ولم ينص القرآن الكريم على رجم المحصن . وهذا مما نسخ لفظه وبقي حكمه .
وقد ثبت ذلك بفعل النبي ﷺ وكذلك بإجماع الصحابة والتابعين وبطريق
التواتر . وقد أقام النبي ﷺ (حد الرجم) على بعض الصحابة كعز والغامدية
ولم يخالف في ذلك إلا فئة شاذة وهم الخوارج حيث أنكروا مشروعية الرجم . وقد
تنبأ لذلك الفاروق عمر بن الخطاب . أخرج البخاري ومسلم واللفظ للبخاري

(١) النساء : ١٥ - ١٦ .

(٢) تفسير ابن كثير (١ : ٤١٢) .

(٣) صحيح مسلم بشرح النووي (١١ : ١٩٠) وهذا الحديث وإن كان صحيحا وقد عمل به الإمام عل
كرم الله وجهه لكنه روجع من الصحابة فرجع عن رأيه ، وذلك أنهم علموا النسخ وشاهدوا رسول
الله ﷺ وهو يرمي بدون جلد المحصن ، ومن علم حجة على من لم يعلم . فبقى حكم الجلد لمن لم
يحصن والرجم لمن أحصن والله أعلم .

(٤) صحيح البخاري وعلى هامشه فتح الباري (١٥ : ١٥٥) ، صحيح مسلم بشرح النووي
(١١ : ١٩١) .

بسند من ابن عباس رضي الله عنهما قال : قال عمر لقد خشيت أن يطول
 بالناس زمان حتى يقول قائل لا نجد الرجم في كتاب الله فيضلوا بترك فريضة أنزلها
 الله إلا وإن الرجم حق على من زنى وقد أحصن إذا قامت البينة ، أو كان الحمل
 أو الاعتراف . قال سفيان كذا حفظت ، ألا وقد رجم رسول الله ﷺ ورجمنا
 بعده^(١) .

(١) صحيح البخاري وعلى هامشه فتح الباري (١٥ : ١٥٥) ، صحيح مسلم بشرح النووي (١١ :

الحكمة التشريعية

لعل أول ما تهدمه جريمة الزنى هو خلق الطهارة والعفة في النفس البشرية وهو الخلق الذى يرتقى به الانسان عن مستوى الحيوان .

ويعد الزنى في الشريعة الاسلامية جريمة من أقبح الجرائم وأشنعها لذلك كانت عقوبته شديدة صارمة لأن في هذه الجريمة إهدارا لكرامة الانسانية وتصديعا لبنيان المجتمع . وفيه تعريض النسل للخطر . فالزنى يفضى إلى اختلاط المياه واشتباہ الأنساب وكثرة (اللقطاء) وأولاد البغاء ولا يكون هناك من يتعهدهم ويربهم وينشئهم السنشأة الصالحة، وربما كان هؤلاء الأطفال مصدر فساد للمجتمع .

ومن أهداف الشريعة الاسلامية وأغراضها الأساسية الكليات الخمس وهى (حفظ العقل ، وحفظ النسل ، وحفظ النفس ، وحفظ الدين ، وحفظ المال) ولقد قررت جميع الأديان حفظها وشرعت ما يكفل حمايتها لأنها ضرورة حياة الانسان . ولما كان (النسل) هو أحد هذه الضروريات لذلك شرع الاسلام من العقوبات الصارمة ما يقطع دابر هذه الجريمة ، ويحقق الأمن والاستقرار للمجتمع^(١) .

وإذا كان الزنى قد أدخل بموازين الزواج وأصوله ، فإنه من ناحية أخرى أوجد الكثير من العوانس والمطلقات ، لأنه إذا فتح باب الزنى أغلق باب الزواج . ومن مضار الزنى أيضا أنه إذا ما تداخلت الأنساب أدى الى توزيع الميراث على من لا يستحق وحرمان المستحق منه .

(١) انظر بتصرف من تفسير آيات الأحكام للشيخ محمد على الصاوي (٢ : ٥٢) .

وأخيرا فإن في الزنى من انتشار الأمراض والاصابة بالعدوى القاتلة من
سيلان وزهري وغالبا مايمتد أثرها إلى الكبد والمثانة والخصيتين مما لا يخفى ولا عجب
إذا رأينا أن الأديان السماوية كلها مجمعة على تحرمة وصدق الله العظيم حيث قال
﴿ وَلَا تَقْرَبُوا الزَّوْجَ إِلَّا كَانَ بَيْنَهُمَا حِجَابٌ أَوْ مَتَاءٌ سَبِيلًا ﴾^(١).

(١) الامراء : ٣٢ .

حد القذف

القذف : هو الرمي بالزنى — وهو محرم بإجماع الأمة^(١) .

قال تعالى : ﴿ وَالَّذِينَ يَرْمُونَ الْمُحْصَنَاتِ ثُمَّ لَمْ يَأْتُوا بِأَرْبَعَةِ شُهَدَاءَ فَاجْلِدُوهُمْ ثَمَانِينَ جَلْدَةً وَلَا تَقْبَلُوا لَهُمْ شَهَادَةً أَبَدًا وَأُولَئِكَ هُمُ الْفَاسِقُونَ إِلَّا الَّذِينَ تَابُوا مِنْ بَعْدِ ذَلِكَ وَأَصْلَحُوا فَإِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ ﴾^(٢) .

هذه الآية الكريمة فيها بيان حكم جلد القاذف للمحصنة وهي الحرة البالغة العفيفة . فإذا كان المقلوب رجلاً فكذلك يجلد قاذفه أيضاً . وليس فيه نزاع بين العلماء . وعلى المقلوب أن يقيم البينة على إثبات القذف وحيث أنه يجلد القاذف . فإن أقام القاذف بينة على صحة ما قاله درأ عنه الحد . فإذا لم يقم البينة ترتب على ذلك ثلاثة أحكام :

(أحدها) : أن يجلد ثمانين جلدة .

(الثاني) : أن ترد شهادته .

(الثالث) : أن يكون فاسقاً ليس يعدل لا عند الله ولا عند الناس^(٣) .

وقد لعن الله القاذف وتوعده بالعذاب العظيم .

قال تعالى ﴿ إِنَّ الَّذِينَ يَرْمُونَ الْمُحْصَنَاتِ الْفَاحِشَاتِ الْمُؤْمِنَاتِ لَعُنُوا فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ وَلَهُمْ عَذَابٌ عَظِيمٌ ﴾^(٤) .

والقذف أحد السبع الموبقات التي أمرنا رسول الله ﷺ باجتنابها .

(١) المنذرى (٩ : ٨٣) لابن قدامة إلى محمد عبد الله بن أحمد بن محمد بن قدامة، الناشر مكتبة القاهرة .

(٢) النور : ٤ — ٥ .

(٣) انظر تفسير ابن كثير (٣ : ٦٦٤) .

(٤) النور : ٢٣ .

أخرج البخاري بسنده عن أبي هريرة رضى الله عنه عن النبي ﷺ
(اجتنبوا السبع الموبقات قالوا يا رسول الله ما هن قال الشرك بالله، والسحر، وقتل
النفس التى حرم الله إلا بالحق ، وأكل الربوا، وأكل مال اليتيم ، والتولى يوم الزحف ،
وقذف المحصنات المؤمنات الغافلات)^(١) .

(١) صحيح البخارى وعلى هامشه فتح البارى (١٥ : ١٩٨) كتاب الحدود باب رمى المحصنات .

حكمة التشريع

لقد حارب الاسلام جميع الرذائل حتى جعل من الأمة الاسلامية (خير أمة أخرجت للناس) . ومن تلك الجرائم والرذائل التي حاربها جريمة القذف . فإن اتهام الناس بالباطل والوقوع في أعراضهم دون رادع وذاجر يمنعهم من ذلك يجعل المجال فسيحا لكل من شاء أن يقذف بريئة أو يريثا بذلك التهمة الشنيعة فتصبح أعراض الأمة الاسلامية مبرحة وممعتها ملوثة .

لذلك وصيانة للأعراض من التهجم وحماية لأصحابها من إهدار الكرامة وسدا لباب الذين يريدون تلطيخ سمعة الآخرين . شدد في عقوبة القذف فجعلها قروية من عقوبة الزنى (ثمانين جلدة مع اسقاط الشهادة والوصف بالفسق) وغرض الاسلام من هذه العقوبة صيانة الأعراض ، وحفظ الكرامة ، وتطهير المجتمع من مقالة السوء لتظل (الأسرة المسلمة) موقورة الكرامة مصونة الجانب^(١) .

(١) انظر تفسر آيات الأحكام للشيخ محمد عل الصابري (٢ : ٧٥) .

حد السرقة

السرقة لغة : أخذ المال في خفاء وحيلة (والسارق عند العرب من جاء مستترا إلى حرز فأخذ منه ما ليس له)^(١) .

وفي الشرع (أخذ العاقل البالغ مقدارا من المال خفية من حرز معلوم بدون حق ولا شبهة)^(٢) .

قال تعالى ﴿ وَالسَّارِقُ وَالسَّارِقَةُ فَاقْطَعُوا أَيْدِيَهُمَا جِزَاءً بِمَا كَسَبَا نَكَالاً مِنَ اللَّهِ وَاللَّهُ عَزِيزٌ حَكِيمٌ . لَمَنْ تَابَ مِنْ بَعْدِ ظُلْمِهِ وَأَصْلَحَ فَإِنَّ اللَّهَ يَتُوبُ عَلَيْهِ إِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ ﴾^(٣) .

وعصم الآية يقتضى قطع كل سارق إلا أن الفقهاء اشترطوا في القطع شروطا خصصوا بها العموم فمن ذلك من اضطره الجوع إلى السرقة أو سرق من غير حرز ، أو سرق أقل من النصاب .. الخ .

أما ما ذكر في الآية عن توبة السارق فهو أن يندم على ماضى ويقبل فيما يستقبل ويهد ماسوق إلى من يستحقه^(٤) .

(١) لسان العرب (١٠ : ١٥٥) .

(٢) تفسير آيات الأحكام للشيخ الصابوني (١ : ٥٥٣) .

(٣) المائدة : ٣٨ — ٣٩ .

(٤) انظر تفسير التسهيل لملم التزويل لابن جزي الكلبي (١ : ١٧٦) .

الحكمة التشريعية

عقوبة السارق (قطع اليد) وهى عقوبة رادعة زاجرة . تقتلع الشر من جذوره فيسود الأمن والاستقرار ويهتأ المجتمع بحياة كريمة فيها له من تشريع حكيم وعندما خالف القانون الشريعة فجعل السجن عقابا للسارق ازدادت الجرائم وكثرت العصابات اللصوصية وأصبحت تلك الدول مهلدة في أمنها واستقرارها فلا يأمن الانسان على ماله ولا على نفسه .

قال ابن القيم (إن من بعض حكمته سبحانه ورحمته أن شرع العقوبات فى الجنائيات الواقعة بين الناس بعضهم على بعض ، فى النفوس والأبدان والأعراض والأموال كالقتل والجرح والقتل والسرقة فأحكم سبحانه وجوه الزجر الرادعة عن هذه الجنائيات غاية الأحكام ، وشرعها على أكمل الوجوه المتضمنة لمصلحة الردع والزجر مع عدم المجاوزة لما يستحقه الجانى من الردع ..) .

وإن فى حد السرقة معنى آخر ، وهو أن السرقة تقع من فاعلها سرا كما يقتضيه إسمها . والعازم على السرقة مخفف كاتم خائف أن يشعر بمكانه فيؤخذ به ثم هو مستعد للهرب والخلاص بنفسه إذا أخذ الشيء ، واليدان للانسان كالجناحين للطائر فى إعائته على الطيران ، فعوقب السارق بقطع اليد قصبا لجناحه .. وعقوبة السارق بالقطع أبلغ وأردع من عقوبته بالجلد ، ولم تبلغ جنايته حد العقوبة بالقتل فكان أليق العقوبات به إبانة العضو الذى جعله وسيلة إلى أذى الناس وأخذ أموالهم^(١) .

(١) أنظر إعلام الموقعين عن رب العالمين (٢ : ١١٤ - ١١٥ - ١٢٦) .

حد الحاربة

قال تعالى : ﴿ إِنَّمَا جَزَاءُ الَّذِينَ يُحَارِبُونَ اللَّهَ وَرَسُولَهُ وَيَسْعَوْنَ فِي الْأَرْضِ فَسَادًا أَنْ يُقَتَّلُوا أَوْ يُصَلَّبُوا أَوْ تُقَطَّعَ أَيْدِيهِمْ وَأَرْجُلُهُمْ مِنْ خِلَافٍ أَوْ يُنْفَوْا مِنَ الْأَرْضِ ذَلِكَ لَهُمْ جِزَاؤُ فِي الدُّنْيَا وَلَهُمْ فِي الْآخِرَةِ عَذَابٌ عَظِيمٌ إِلَّا الَّذِينَ تَابُوا مِنْ قَبْلِ أَنْ تَقْدِرُوا عَلَيْهِمْ فَلَا عِلْمَ لَهُمْ أَنْ اللَّهُ غَفُورٌ رَحِيمٌ ﴾^(١) .

وسبب نزول هذه الآية هو ما أخرجه البخارى بسنده عن أنس رضى الله عنه قال : قدم على النبي ﷺ نفر من عكل فأسلموا فاجتروا^(٢) المدينة فأمرهم أن يأتوا إبل الصدقة فيشربوا من أبوالها وألبانها ففعلوا فصحبوا فارتدوا وقتلوا رعاها واستاقوا فبعث في آثارهم فأتى بهم فقطع أيديهم وأرجلهم وسمل^(٣) أعينهم ، ثم لم يحسمهم^(٤) حتى ماتوا .

قال ابن حجر : (المعتمد أن الآية نزلت أولا فيهم وهى تتناول بمجموعها من حارب المسلمين بقطع الطريق)^(٥) .

قال الرازى : كلمة (أو) هنا ليست للتخيير بل هى لبيان أن الأحكام تختلف باختلاف الجنايات ، فمن اقتصر على القتل قتل ، ومن قتل وأخذ المال قتل وصلب ، ومن اقتصر على أخذ المال قطع يده ورجله من خلاف ومن

(١) المائدة : ٣٣ — ٣٤ .

(٢) فاجتروا المدينة : أى أصابهم الجوى وهو المرض وباء الجوف إذا تطاول . لسان العرب

(١٤ : ١٥٨) .

(٣) سمل أعينهم : سمل العين قترها — السمل أن تنفأ العين بمدينة عملة . لسان العرب

(١١ : ٣٤٧) .

(٤) الحسم : النع . أى أنه لم يمنع نزع دمهم وذلك بكونهم بل تركهم ينفون حتى ماتوا . لسان العرب

(١٣ : ١٣٥) .

(٥) فتح البارى (١٥ : ١١٩) .

أخاف السبل ولم يأخذ المال فني من الأرض . وهذا قول الأكثين من العلماء وهو
مذهب الشافعي رحمه الله^(١) .

(١) تفسير الرازي (١١ : ٢١٥ - ٢٢٦) .

الحكمة التشريعية

لقد حافظ الاسلام على كرامة الانسان . وجعل للاعتداء على النفس أو المال أو العرض وقطع الطريق وإثارة الفزع والخوف بالنهب والقتل أشد العقوبات وأزجرها (القتل ، والصلب ، وتقطيع الأيدي والأرجل من خلاف والتفنى) كل ذلك حتى ينعم المسلم بالأمن والاستقرار .

قال ابن القيم : ولما كان ضرر المحارب أشد من ضرر السارق وعداوته أعظم ضمه إلى قطع يده قطع رجله ليكف عدوانه وشر يده التي يبطش بها . ورجله التي سعى بها ، وشرع أن يكون ذلك من خلاف لئلا يفسد عليه منفعة الشق بكماله ، فكف ضرره وعدوانه ، ورحمه بأن أبقى له يدا من شق ورجلا من شق^(١) .

(١) اعلام الموقعين عن رب العالمين (٢ : ١٢٦) .

جريمة القتل

قال تعالى : ﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا كُتِبَ عَلَيْكُمُ الْقِصَاصُ فِي الْقَتْلِ الْمَرْءُ بِالْحَرْ وَالْعُنْدَ بِالْعَنْدِ وَالْأَنْثَى بِالْأَنْثَى فَمَنْ عُفِيَ لَهُ مِنْ أَخِيهِ شَيْءٌ فَأُولَئِكَ بِالْمَعْرُوفِ وَأَذَاءٌ إِلَيْهِ بِإِحْسَانٍ ذَلِكَ تَخْفِيفٌ مِنْ رَبِّكُمْ وَرَحْمَةٌ . فَمَنْ اغْتَدَى بِعَدُوِّكَ فَكَفُّهُ عَذَابُ أَلِيمٍ ۝ (١) .

قال تعالى : ﴿ وَمَا كَانَ لِمُؤْمِنٍ أَنْ يَقْتُلَ مُؤْمِنًا إِلَّا خَطَأً وَمَنْ قَتَلَ مُؤْمِنًا خَطَأً فَتَحْرِيرُ رَقَبَةٍ مُؤْمِنَةٍ وَدِيَّةٌ مُسَلَّمَةٌ إِلَى أَهْلِهِ إِلَّا أَنْ يَصَدَّقُوا فَإِنْ كَانَ مِنَ قَوْمٍ عَدُوٌّ لَكُمْ وَهُوَ مُؤْمِنٌ فَتَحْرِيرُ رَقَبَةٍ مُؤْمِنَةٍ وَإِنْ كَانَ مِنْ قَوْمٍ يَبْغُونَ بَيْنَكُمْ وَيَتَّبِعُ مِيثَاقَ فِدْيَةٍ مُسَلَّمَةٍ إِلَى أَهْلِهِ وَتَحْرِيرُ رَقَبَةٍ مُؤْمِنَةٍ فَمَنْ لَمْ يَجِدْ لَصِيَامًا شَهْرَيْنِ مُتَتَابِعَيْنِ فَرِيَّةٌ مِنَ اللَّهِ وَكَانَ اللَّهُ عَلِيمًا حَكِيمًا . وَمَنْ يَقْتُلْ مُؤْمِنًا مُتَعَمِّدًا فَجَزَاؤُهُ جَهَنَّمُ خَالِدًا فِيهَا وَغَضِبَ اللَّهُ عَلَيْهِ وَلَعَنَهُ وَأَعَدَّ لَهُ عَذَابًا عَظِيمًا ۝ (٢) .

تعتبر جرائم التعدي على النفس من أخطر الجرائم وأهمها في حياة البشر فالاعتداء فيها يقع على الجسد الانساني . وقد يتجاوز الجاني إلى إزهاق الروح . وقد سما القرآن بالانسان مجرد آدميته قال تعالى ﴿ ولقد كرمتا بنى آدم ﴾ (٣) وقال تعالى : ﴿ لقد خلقنا الانسان في أحسن تقويم ﴾ (٤) .

وعلى قدر ما أعلى الاسلام من قدر الانسان فإنه قد اشتد في النكر على من يعمد على حياته بغير حق . فجعل الله قتل النفس الواحدة بمثابة قتل الناس جميعا واحياء النفس الواحدة بمثابة إحياء الناس جميعا هكذا في شريعة بنى إسرائيل

(١) البقرة : ١٧٨ .

(٢) النساء : ٩٢ — ٩٣ .

(٣) الاسراء : ٧٠ .

(٤) التين : ٤ .

وليس في شرعنا ما يخالفه . يقول تعالى ﴿ مِنْ أَجْلِ ذَلِكَ كَتَبْنَا عَلَى بَنِي إِسْرَآئِيلَ أَنَّهُ مَنْ قَتَلَ نَفْسًا بِغَيْرِ نَفْسٍ أَوْ فَسَادٍ فِي الْأَرْضِ فَكَأَنَّمَا قَتَلَ النَّاسَ جَمِيعًا وَمَنْ أَحْيَاهَا فَكَأَنَّمَا أَحْيَا النَّاسَ جَمِيعًا ﴾ (١) .

ولقد اعتبر القرآن أيضا أن قتل الشخص للآخر هو قتل لنفسه هو حيث إن النفس المسلمة واحدة في الجميع قال تعالى ﴿ وَلَا تَقْتُلُوا أَنْفُسَكُمْ إِنَّ اللَّهَ كَانَ بِكُمْ رَحِيمًا ﴾ (٢) .

ولم يأت القرآن بوعيد على المسلم أشد من الوعيد الذي أنذر به قاتل النفس . قال تعالى ﴿ وَمَنْ يَقْتُلْ مُؤْمِنًا مُتَعَمِّدًا فَجَزَاؤُهُ جَهَنَّمُ خَالِدًا فِيهَا وَغَضِبَ اللَّهُ عَلَيْهِ وَلَعَنَهُ وَأَعَدَّ لَهُ عَذَابًا عَظِيمًا ﴾ (٣) .

وقد جاءت السنة المطهرة مشددة في قتل المؤمن .

أخرج الترمذى بسنده عن عبد الله بن عمرو أن النبى ﷺ قال :
(لزوال الدنيا أهون على الله من قتل رجل مسلم) (٤) .

ومن أجل تكريم الاسلام للنفس البشرية من أن يمسه آخر بغير حق كانت شريعة القصاص التى كتبها الله لعباده .

قال تعالى ﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا كُتِبَ عَلَيْكُمُ الْقِصَاصُ فِي الْقَتْلِ ﴾ (٥)
الآية .

وشريعة القصاص فعالة في سد منافذ الجريمة .

(١) المائدة : ٣٢ .

(٢) النساء : ١٢ .

(٣) النساء : ٩٣ .

(٤) سنن الترمذى (٤ : ١٦) .

(٥) البقرة : ١٧٨ .

قال ابن كثير : (وفي شرع القصاص لكم وهو قتل القاتل حكمة عظيمة وهي بقاء المهج وصونها لأنه إذا علم القاتل أنه يقتل انكف عن صنيعه فكان في ذلك حياة للنفوس وفي الكتب المقدمة (القتل أنفى للقتل)^(١) فجاءت هذه العبارة في القرآن أفصح وأبلغ وأوجز ﴿ ولَكُمْ فِي الْقِصَاصِ حَيَاةٌ يَا أُولِي الْأَلْبَابِ ﴾ قال أبو العالية : كم من رجل يريد أن يقتل فتمنعه مخافة أن يقتل^(٢) .

(١) هنا مثل مشهور من كلام فصحاء العرب .

(٢) تفسير ابن كثير (١ / ٢١١) .

الحكمة التشريعية في القصاص

القصاص هو جزاء جريمة تعتمد الاعتداء على النفس التي حرم الله إلا بالحق وهي من أكبر الجرائم التي نهى الشارع الحكيم عنها .

قال تعالى ﴿ وَمَنْ يَقْتُلْ مُؤْمِنًا مُتَعَمِّدًا فَجَزَاؤُهُ جَهَنَّمُ خَالِدًا فِيهَا وَغَضِبَ اللَّهُ عَلَيْهِ وَلَعَنَهُ وَأَعَدَّ لَهُ عَذَابًا عَظِيمًا ﴾ (١) .

ذلك لأن الانسان أفضل خلق الله في الأرض ، وأناط به تعمير الكون والرقى به . فحفظ النفس وصيانتها واجب شرعى كما أقرته العقول السليمة منذ بدء الخليقة وارتضته الفطر السليمة وشعرت بفداحة الاعتداء عليه وحرمة منذ بدء الخليقة (٢) .

ولقد كان من حكمة الشريعة الاسلامية أن شرعت القصاص في العمد وجعلته حقا للمجنى عليه أو أوليائه كما قال تعالى ﴿ وَلَا تَقْتُلُوا أَنْفُسَ الَّتِي حَرَّمَ اللَّهُ إِلَّا بِالْحَقِّ وَمَنْ قُتِلَ مَظْلُومًا فَقَدْ جَعَلْنَا لَوِثِيهِ سُلْطَانًا فَلَا يُسْرِفُ فِي الْقَتْلِ إِنْ كَانَ مَقْتُولًا ﴾ (٣) .

ثم جعلت أهل القتل يخير النظمين من استرضاء لنفوسهم وشفاء لما بها من الغيظ والألم ثم حببت إليهم العفو استجلابا لمحبة النفوس وإبقاء على أواصر التآلف بين القلوب وإغلاقا لباب التقاطع والنفرة . فرب قاتل جنى على قريب أو صديق فكادت جريمته تقطع أواصر الالفة بين الأقارب والأصحاب فإذا مكن أولياء المجنى عليه من الأخذ بمحهم وأصبحوا بالخيار بين أن يأخذوا بثأرهم أو يعفوا عن الجاني وعلموا مافي العفو من مرضاة الله تعالى رضيت نفوسهم أن يتنازلوا عن

(١) النساء : ٩٣ .

(٢) ذلك ما ذكرته من الآيات من سورة المائدة من آية ٢٧ — ٣١ من حادثة ابني آدم .

(٣) الاسراء : ٣٣ .

القصاص إلى غيو من دية أو دونها لأن عفوهم حيثلذ من عفو القادوين وهو كما يشقى النفس يدل على سماحة العافى وكرمه ، ثم جعلت فى الخطأ الدية على عاقلة الجانى وهم أهله وعشيرته الذين يتعاونون فيما بينهم ويتناصرون عند نزول الخطب .

قال تعالى ﴿ وَلَكُمْ فى الْقَصَاصِ حَيَاةٌ يَا أُولِى الْأَبْصَارِ لَعَلَّكُمْ تَتَّقُونَ ﴾ (١) .

فانه قد جعل تشريع القصاص ظرفا للحياة وهو يفيد أن مجرد شرعيته يسبب عنها الحياة المثللى إما بإحياء الجانى إن عفى عنه أو إحياء غيو من الكثرين الذين ربما لو لم يشرع القصاص من الجانى لأقدموا على الجريمة التى تشيع الفساد فى الأرض وتفتح باب الأخذ بالثأر الذى يجر فى ذيله الجانى وغيو ظلما وعدوانا فكان تشريع القصاص حاجزا دون ذلك كله وسبباً للعليم الحكيم (٢) .

(١) البقرة : ١٧٩ .

(٢) باختصار من كتاب اثر تطبيق الحدود فى المجتمع (القسم الرابع بحث الدكتور عبد السميع امام) طبة جامعة الانام محمد بن سعود الإسلامية المجلس العلمى . وهو من البحوث المقدمة لمؤتمر الفقه الإسلامى الذى عقده الجامعة بالرياض سنة ١٣٩٦ هـ طبة عام ١٤٠١ هـ .

الفصل الثاني
مراجعة أهل الكتاب وبيان الصفات
التي وصفهم بها القرآن الكريم

الفصل الثاني

بنو إسرائيل

ومن مقاصد السور المدنية الحديث عن أهل الكتاب .

لقد فصل القرآن الكريم الحديث عن بنى إسرائيل تفصيلا وإفيا ووصف عقائدهم وأخلاقهم ومواقفهم من الأنبياء — عليهم الصلاة والسلام — وصفا مستفيضا .

ولقد اعتنت الآيات والسور المكية أكثر عناية بذكر قصصهم وأحوالهم المختلفة ومواقفهم مع رسلهم إلى غير ذلك من أحداث سبقت بعثة خاتم الأنبياء عليه الصلاة والسلام .

أما الآيات والسور المدنية والتي نحن بصدد الحديث عنها فقد تحدثت عن مواقفهم تجاه الدعوة الإسلامية ، ومحاربتهم لها ، وعما أسبغته الله عليهم من النعم ، وما أنزله الله بهم من النقم ، جزاء كفرهم وإعراضهم عن أوامر ربهم كما تحدثت بالتفصيل عن أخلاقهم وذائلهم والرد على جميع ما وجهوه من الدعاوى الباطلة . وعن مسالكهم المتنوعة لكيد الإسلام والمسلمين قال الشيخ المرافى : (وأمّهات ما جاء فى السور المدنية قواعد التشريع التفصيلية ومحااجة أهل الكتاب وبيان ما ضلوا فيه من هداية كتبهم ورسلهم فكثرت فى سورة البقرة محااجة اليهود . وكثرت فى سورة آل عمران محااجة النصارى وكثرت فى سورة المائدة محااجة الفريقين ..)^(١) .



(١) تفسير المرافى (١٠ : ٤٦) .

من هم بنو إسرائيل

بنو إسرائيل : نسبة إلى أبيهم إسرائيل وهو يعقوب بن إسحاق بن إبراهيم - عليهم الصلاة والسلام - وإسرائيل : كلمة عبرانية مركبة من (إسرا) بمعنى عيد أو صفوة ، ومن (إهل) وهو الله . فيكون معنى الكلمة عبد الله ، أو صفوة الله^(١) .

وكان يعقوب يقيم في أرض كنعان (الشام) وقد أنجب من الولد إثني عشر ولدا: يوسف ، بنيامين ، همعون ، لاوى ، رأوبين ، يهودا ، يساكر ، زبولون ، دان ، نفتالى ، جاد ، أشير .

هؤلاء هم أبناء يعقوب عليه السلام المشار إليهم في القرآن بالأسباط قال تعالى ، داعيا المؤمنين إلى الإيمان بالله والايان بهم وبأنبيائهم :

﴿ قُولُوا آمَنَّا بِاللَّهِ وَمَا أُنْزِلَ إِلَيْنَا ، وَمَا أُنْزِلَ إِلَىٰ إِبْرَاهِيمَ وَإِسْمَاعِيلَ وَإِسْحَاقَ وَيَعْقُوبَ وَالْأَسْبَاطِ ﴾^(٢) .

قال صاحب الفتوحات الالفية (الأسباط في بنى إسرائيل كالعقبائل في العرب من بنى إسماعيل فأسباط بنى إسرائيل هم قبائلهم . وهذا كله بالنظر إلى أصل اللغة في إطلاق السبط على ولد الولد مطلقا وإلا فالعرف الطارىء يخص السبط بولد البنت والحفيد بولد الابن)^(٣) . أ.هـ .

(١) أنظر كتاب بنو إسرائيل في القرآن والسنة د. محمد سيد طنطاوى (١ : ٦) ط/ الاولى

١٣٨٨ هـ/ ١٩٦٩ م توزيع دار حراء بالقاهرة . وكذلك تفسير القرطبي (١ : ٣٣١) .

(٢) البقرة : ١٣٦ .

(٣) أنظر الفتوحات الالفية جزميخ تفسير الجلالين للفتاوى الحنفية تأليف سليمان بن عمر العجيل

الشهر بالجمال المتول سنة ١٢٠٤ (١ : ١١١) ط/ مطبعة عيسى البابى الحلبي مصر .

وتوضيحا لما سبق : المراد بالأسباط : تلك القبائل المتناسلة من هؤلاء
الأنباء الاثنى عشر قال تعالى عنهم ﴿ وَطَعْنَاهُمْ اثْنِي عَشْرَةَ أَسْبَاطًا
أُمَمًا ﴾^(١) .

وهؤلاء الأنباء الاثنا عشر كانوا جميعا أنبياء دل على ذلك قوله تعالى ﴿ إِلَّا
أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ كَمَا أَوْحَيْنَا إِلَى لُوحٍ وَالتَّيْنِ مِنْ بَعْدِهِ وَأَوْحَيْنَا إِلَى إِبْرَاهِيمَ
وَإِسْمَاعِيلَ وَإِسْحَاقَ وَيَعْقُوبَ وَالْأَسْبَاطِ وَعِيسَى وَأَيُّوبَ وَيُوسُفَ وَمُوسَى وَهَارُونَ
وَسُلَيْمَانَ وَإِسْمَاعِيلَ دَاوُدَ زُكْرًا ﴾^(٢) .

أما عن سبب تسميتهم يهود فقد اختلف في ذلك :

(١) قيل إنهم سمو بذلك حين تابوا عن عبادة العجل . وقالوا (إنا هدنا
إليك)^(٣) أى تبنا ورجعنا .

قال ابن منظور (اليهود : التوبة ، هاد يهود هودا ويهود : تاب ورجع إلى
الحق) فهو هائد ... وفى التزئيل العزيز ﴿ إِلَّا هَدَانَا إِلَيْكَ ﴾ أى تبنا
إليك . وهو قول مجاهد وسعيد بن جبير وإبراهيم^(٤) .

(٢) وقيل إنهم سمو بذلك لأنهم يهودون ، أى يتحركون عند قراءة التوراة .

(٣) وقيل إنهم سمو يهودا نسبة إلى (يهوذا) الابن الرابع ليعقوب عليه السلام وقد
رجح بعض العلماء هذا القول . قال البيهقي مؤيداً هذا القول :

(إنما سمو باليهود نسبة إلى يهوذا أحد الأسباط . فإن الملك استقر في
ذريته وأبدلت الذلال المعجمة حالا مهمله ، لأن العرب كانوا إذا نقلوا أسماء
أعجمية إلى لغتهم غيروا بعض حروفها ...)^(٥) .

(١) الاحراف : ٦٠ .

(٢) النساء : ١٦٣ .

(٣) الاحراف : ١٥٦ .

(٤) لسان العرب لابن منظور (٣ : ٤٣٩) بصرف ط/بازر صادر بيروت .

(٥) تاريخ اللال والنحل (٢ : ٤) للمرحوم الاستاذ أمين الخولى . وانظر تفسير القرطبي (١ : ٤٣٢) .

وعن تسمية المسيحيين -- بالنصارى -- وأصل اشتقاقها وسبب تسميتهم بذلك :

فالنصارى : جمع ، واحده نصراني وقيل نصران بإسقاط الياء . وهذا قول سيويه . والأثنى نصرانة ، كندمان وندمانه . وهو نكرة يعرف بالألف واللام . ولا يستعمل نصران ونصرانة إلا بياء النسب ، لأنهم قالوا : رجل نصراني وامرأة نصرانية . وفي الحديث (فأبواه يهودانه أو ينصرانه)^(١) أ . هـ .

والديانة المسيحية امتداد للديانة اليهودية وكلاهما كانتا في بنى اسرائيل ولذا نرى أن المسيح عليه السلام كان يحكم بنى اسرائيل بالتوراة مع الانجيل قال تعالى ﴿ وَمُصَدِّقًا لِّمَا يَسُنَّ يَدَى مِنَ التَّوْرَةِ وَلِأَجْلِ لَكُمْ بَعْضَ الَّذِي حُرِّمَ عَلَيْكُمْ ﴾^(٢) .
على لسان عيسى ابن مريم (عليه السلام) .

قال القرطبي^(٣) : أما سبب التسمية :

(١) فقول نسبة إلى قرية تسمى « ناصرة » كان ينزلها عيسى ابن مريم فنسب إليها فقيل : عيسى الناصري ، فلما نسب أصحابه إليه قيل النصارى . قاله ابن عباس وقتادة .

وقال الجوهري : نصران قرية بالشام ينسب إليها النصارى ، ويقال ناصرة .

(٢) وقيل معناه بذلك لنصرة بعضهم بعضا .

(٣) وقيل سموا بذلك لقوله تعالى ﴿ مَنْ أَنْصَارِي إِلَى اللَّهِ قَالَ الْحَوَارِيُّونَ ﴾^(٤) نحن أنصار الله^(٥) .

(١) أنظر لسان العرب (٥ : ٧١) ، تفسير القرطبي (١ : ٤٣٣) .

(٢) آل عمران : ٥٠ .

(٣) تفسير القرطبي (١ : ٤٣٣ — ٤٣٤) .

(٤) الحواريون : هم أنصار المسيح عيسى ابن مريم عليه السلام ، وخاصته الذين استجابوا له ولدعوته .

(٥) آل عمران : ٥٢ .

اليهود وهجرتهم إلى الحجاز

اختلفت آراء المؤرخين حول أصل يهود المدينة المنورة — والحجاز عامة — والمكان الذى هاجروا منه والزمان الذى قدموا فيه ، ولكن أقواها يميل إلى أن بداية نزوحهم من الشام فى القرنين الأول والثانى بعد الميلاد بعد أن نجح الرومان فى السيطرة على سوريا ومصر فى القرن الأول ق.م وعلى اليهود ودولة الأنباط فى القرن الثانى بعد الميلاد مما أدى باليهود إلى الهجرة إلى شبه الجزيرة العربية التى كانت بعيدة عن سيطرة الرومان الذين أفزعوهم .

غير أن هجرة اليهود إلى الحجاز اشتدت بعد فشل التمرد اليهودى ضد الرومان والتى أعدها الامبراطور تيتوس فى عام ٧٠ م ، وقد وصل بعض هؤلاء اليهود المهاجرين إلى المدينة (يثرب) كما وصلت مجموعة أخرى من اليهود إلى المدينة (يثرب) بعد فشل ثورة أخرى قاموا بها فى زمان الامبراطور هادريان بين عامى ١٣٢ — ١٣٥ م .

وشكل هؤلاء اليهود الجالية اليهودية فى المدينة والحجاز^(١) .

ولاشك أن المجتمع المدنى تأثر باليهود اقتصاديا وسياسيا وفكريا .

لقد حملوا معهم خبراتهم الزراعية والصناعية والعمرائية مما أثر فى ازدهار بساتين المدينة حيث النخيل والأعناب والرمان واشتغلوا بتربية المواشى والدواجن وبرزت صناعات عديدة يدوية فكانت نسائهم يشتغلن بنسج الأقمشة ومن أهم الصناعات التى اشتهروا بها صناعة الصياغة واشتهر منهم بنو قينقاع حتى لقد عرف سوق خاص باسمهم . كما كانوا يزاولون صناعة السيوف والدروع وسائر الآلات الحربية .

(١) تاريخ العرب قبل الإسلام (٦ : ١١٣ — ٥١٤) بصرف ، د. جواد علي ، ط/ بيروت ١٩٦٨ م .

وكانت معظم معاملاتهم مع غيرهم تقوم على المراهنات وتعاطى الربا وكان لهم من طبيعة منطقة المدينة الزراعية فرصة إلى ذلك . لأن الزراع عادة يحتاجون إلى اقتراض الأموال لحين الحصاد وقد وعدهم القرآن الكريم على أخذهم الربا الذى نهاهم الله عن أخذه فقال تعالى ﴿ فَيُظْلَمَ مِنْ الَّذِينَ هَازُوا حَرَقْنَا عَلَيْهِمْ طَيِّبَاتٍ أُحِلَّتْ لَهُمْ ، وَبَصَدَّهِمْ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ كَثِيرًا ، وَأَخْلَدَهُمُ الرِّبَا وَقَدْ نُهُوا عَنْهُ وَأَكْلِهِمْ أَمْوَالُ النَّاسِ بِالْبَاطِلِ وَأَعْتَدْنَا لِلْكَافِرِينَ مِنْهُمْ عَذَابًا أَلِيمًا ﴾ (١) .

وقد ترتب على سيطرة اليهود على الجوانب الاقتصادية في المدينة وضواحيها أن قوي نفوذهم المالى ، وصاروا يتحكمون في الأسواق تحكمًا قاحشًا ، ويتكبرونها لمصلحتهم ومنفعتهم . ولقد أقام اليهود مساكن خاصة بهم تمتاز بعزلتها ومتانتها . ومن تلك المساكن الآطام حيث بلغ عندها في يرب تسعا وخمسين اطمًا (٢) . وقد أقاموها ليتحصنوا فيها عند الاخطار ولينافعوا عن أنفسهم من ورائها (٣) .

قال شاعرهم فيها :

وَأَطَامُنَا عَالِيَةً مُشْمَخِجَةً تلوح فتكى من نعداى ونننع (٤)
وقد أخبر عن ذلك القرآن الكريم قال تعالى : ﴿ لَا يَتَأَلَّوْا لَكُمْ جَمِيعًا إِلَّا فِى قَرْيٍ مُّحَصَّنَةٍ أَوْ مِنْ وَرَاءِ جَبَلٍ ﴾ (٥) .

(١) النساء : ٢١١ — ٢١٢ .

(٢) وفاة الرقاء للسهمدى (١ : ٦١٥) .

(٣) قال الشهرستانى صاحب الملل والنحل (٣ : ١١ — ١٢) : « وما بنى اسلامهم الحصون والقلاع بقرب المدينة لنصرة رسول آخر الزمان فامروهم بمهاجرة لوطانهم بالشام الى تلك القلاع والبقاع حتى اذا ظهر واعلن الحق بعد أن هاجروا إلى يرب هجروهم وتركوا نصو . وذلك قوله تعالى ﴿ وَكَانُوا مِنْ قَبْلِ يَسْتَحْصِنُونَ عَلَى الَّذِينَ كَفَرُوا فَلَمَّا جَاءَهُمْ مَا عَرَفُوا كَفَرُوا بِهِ فَلَعْنَهُ اللَّهُ عَلَى الْكَافِرِينَ ﴾

(٤) وفاة الرقاء للسهمدى (١ : ١٦٣) .

(٥) الحشر : ١٤ .

أحوالهم الدينية وكتبهم المقدسة :

وقد كان لليهود الذين سكنوا جزيرة العرب مدارس يتدارسون فيها أمور دينهم وأحكام شريعتهم كما كانت لهم أماكن خاصة يقيمون فيها عباداتهم وشعائر دينهم وكانت هذه الأماكن تسمى (المدراس) أى المكان الذى تدرس فيه نصوص التوراة وأمور الشريعة . وكذلك كانت تلك الأماكن ، المكان الذى يجتمع فيه اليهود لتبادل المشورة فى سائر أحوالهم الدينية والدنيوية . وقد يراد منه كبير اليهود الذى يعلمهم شريعتهم .

وقد جاءت الأخبار الصحيحة بأن الرسول ﷺ بعد هجرته إلى المدينة كان يذهب إلى (مدراسهم) ليدعوهم إلى الاسلام ويخبرهم من الكفر به فقد أخرج البخارى بسنده عن أبى هريرة رضى الله عنه قال (بينما نحن فى المسجد إذ خرج علينا رسول الله ﷺ فقال : انطلقوا إلى يهود . فخرجنا معه حتى جئنا بيت المدراس^(١) فقام النبى ﷺ فناداهم يا معشر يهود أسلموا تسلموا ، فقالوا : قد بلغت يا أبا القاسم ، فقال ذلك أبعد ، ثم قالها الثانية فقالوا : قد بلغت يا أبا القاسم ، ثم قال الثالثة فقال اعلما أن الأرض لله ورسوله وأنى أبعد أن أجليكم فمن وجد منكم بماله شيئا فليبعه ، والا فاعلموا أن الأرض لله ورسوله^(٢) .

وقد كانت لليهود تشريعاتهم ونظمهم الخاصة بهم فيما يتعلق بالذبايح ، والقصاص ، والميراث ، والختان ، والنكاح ، وما يخص المرأة وغيرها من التشريعات التى بعضها أدخلوه عن كتبهم وبعضها وضعه لهم كهانهم وأخبارهم من عند أنفسهم بما يلائم أهواءهم .

ولنضرب مثلا عن بعض تشريعاتهم الخاصة بهم . أخرج مسلم فى

(١) المدراس : بكسر الميم وآخره مهملة مفعال من الدرس . والمراد به كبير اليهود ، ونسب البيت اليه لأنه هو الذى كان صاحب دراسة كتبهم أى قراعتها . وضو بعضهم بالبيت الذى تقرأ فيه التوراة . فتح البارى لابن حجر (١٥ : ٢٥٠) .

(٢) صحيح البخارى وعلى هامشه فتح البارى (١٥ : ٢٥٠) كتب الاكراه .

صحيحه عن أنس بن مالك رضى الله عنه أن اليهود كانوا إذا حاضت المرأة فيهم لم يواكلوها ولم يجامعوهن في البيوت — أى لم يخالطوهن ولم يسكنوهن في بيت واحد — فسأل أصحاب النبى ﷺ النبى ﷺ فأنزل الله تعالى ﴿ وَيَسْأَلُونَكَ عَنِ الْمَجِيسِ قُلْ هُوَ أَذَىٰ لَا عَظَرُ لَهَا فِي الْمَجِيسِ وَلَا تَقْرُبُوهُنَّ حَتَّىٰ يَظْهَرْنَ فَأَذَىٰ لَهُنَّ فَأَكُوهُنَّ مِنْ حَيْثُ أَمَرَكُمُ اللَّهُ . إِنْ اللَّهُ يُحِبَّ الثَّوَابِينَ وَيُحِبَّ الْمُتَطَهِّرِينَ ﴾ ^(١).

فقال رسول الله ﷺ (اصنعوا كل شيء إلا النكاح) .

فبلغ ذلك اليهود فقالوا : ما يريد هذا الرجل أن يدع من أمرنا شيئا إلا خالفنا فيه فجاء أسيد بن حضير ، وعبادة بن بشر فقالا : يا رسول الله تقول كذا وكذا أفلا نجامعهن ؟ فتغير وجه النبى ﷺ حتى ظننا أن قد وجد ^(٢) عليهما فخرجنا فاستقبلهما هدية من لبن إلى النبى ﷺ فأرسل في آثارهما فسقاهما فعرفا أنه لم يجد عليهما ^(٣) .

وكانت لليهود أعيادهم الخاصة بهم . كما كانت لهم أيام معينة يصومونها كيوم عاشوراء .

أخرج الامام مسلم في صحيحه عن ابن عباس رضى الله عنهما أن رسول الله ﷺ قدم المدينة فوجد اليهود صياما يوم عاشوراء . فقال لهم رسول الله ﷺ (ما هذا اليوم الذى تصومونه ؟) فقالوا: هذا يوم عظيم. أنجى الله فيه موسى وقومه وغرق فرعون وقومه فصامه موسى شكرا . فنحن نصومه. فقال رسول الله ﷺ (فنحن أحق وأولى بموسى منكم) فصامه رسول الله ﷺ وأمر بصيامه ^(٤)

(١) البقرة : ٢٢٢ .

(٢) قد وجد عليهما) أى غضب عليهما . ولم يجد عليهما أى لم ينضب . لسان العرب

(٣ : ٤٤٦) .

(٣) صحيح مسلم بتحقيق الأستاذ محمد فؤاد عبد الباقي (١ : ٢٤٦) — كتاب الحيض

(٤) صحيح مسلم بتحقيق محمد فؤاد عبد الباقي (٢ : ٧٩٦) باب صوم يوم عاشوراء .

هذه نبذة مختصرة عن أحوال اليهود في المدينة حيث كانوا يسكنون أما
النصارى فكانوا يسكنون في نجران في جنوب الجزيرة العربية في نحو ثلاث وسبعين
قرية^(١) .

وكان أهل نجران أعظم النصارى في عيسى قولا فكانوا يجادلون النبي ﷺ
فيه .

أخرج الطبري بسنده عن ابن عباس قوله ﴿ إِنْ مَثَلَ عِيسَى عِنْدَ اللَّهِ
كَمَثَلِ آدَمَ خَلَقَهُ مِنْ تُرَابٍ ثُمَّ قَالَ لَهُ كُنْ فَيَكُونُ ﴾^(٢) وذلك أن رهطاً من أهل
نجران ، قدموا على محمد ﷺ وكان فيهم السيد والعاقب فقالوا لمحمد : ما شأنك
تذكر صاحبنا ؟ فقال : من هو ؟ قالوا : عيسى تزعم أنه عبد الله . فقال محمد :
أجل إنه عبد الله ، قالوا له : فهل رأيت مثل عيسى ، أو أنبئت به ؟ ثم خرجوا
من عنده ، فجاءه جبريل بأمر ربنا السميع العليم فقال : قل لهم : إذا أتوك
(إن مثل عيسى عند الله كمثال آدم) .. إلى آخر الآية^(٣) . إلى قوله ﴿ فَمَنْ
خَاجَلْكَ فِيهِ مِنْ بَعْدِ مَا جَاءَكَ مِنَ الْعِلْمِ فَقُلْ تَعَالَوْا لِنُذِقْ آيَاتِنَا وَنُنَبِّئَكُمْ
بِرِسَالَتِنَا وَنَنصَأَكُمْ مِنْ أَلْفُسَاكُمْ وَأَلْفُسَاكُمْ ثُمَّ نَتَّهَلْ فَتَجْعَلَ لِقِنَّةِ اللَّهِ عَلَى
الكَافِرِينَ ﴾^(٤) .

وقوله (نبتل) أى نتضرع في الدعاء وأصل الابتال الاجتهاد في الدعاء بالللمن
وحكى أبو عبيدة : بهله الله يهله بهلة أى لعنة^(٥) .

قال القرطبي : (هذه الآية من أعلام نبوة محمد ﷺ لأنه دعاهم إلى
المباهلة فأبوا منها ورضوا بالجزية بعد أن أعلمهم كيدهم العاقب أنهم إن باهلو

(١) أنظر البداية والنهاية (٥ : ٥٤) .

(٢) آل عمران : ٥٩ .

(٣) تفسير الطبري (٣ : ٢٩٥) وأنظر البداية والنهاية لابن كثير (٥ : ٥٢ - ٥٥) .

(٤) آل عمران : ٦١ .

(٥) أنظر تفسير القرطبي (٣ : ١٠٤) .

اضطرم عليهم الودى نارا فإن محمدا نبى مرسل ، ولقد تعلمون أنه جاءكم بالفصل فى أمر عيسى ، فتركوا المباهلة وانصرفوا إلى بلادهم على أن يؤدوا كل عام ألف حلة فى صفر وألف حلة فى رجب فصالحهم رسول الله ﷺ على ذلك بدلا من الاسلام^(١) . ا. هـ .

ولاشك أن العقيدة التى شرعها عيسى عليه السلام هى عقيدة التوحيد . قال الشيخ محمد أبوزهره^(٢) : (ينص القرآن الكريم على أن عقيدة المسيح هى التوحيد الكامل بكل شعبه ، التوحيد فى العبادة ، فلا يعبد إلا الله . والتوحيد فى التكوين لخالق السماء والأرض وما بينهما هو الله وحده لا شريك له التوحيد فى الذات والصفات فليست ذاته مركبة وهى منزهة عن مشابهة الحوادث سبحانه وتعالى .

فالقرآن يثبت أن عيسى ما دعا إلا إلى التوحيد الكامل وهذا ما يقوله الله تعالى عما يكون من عيسى يوم القيامة من مجاوبة بينه وبين ربه .

﴿وَإِذْ قَالَ اللَّهُ يَا عِيسَى ابْنَ مَرْيَمَ ءَأَتَتْكَ لِلنَّاسِ الْبَيِّنَاتِ وَأَمَّا الْيَهُودُ مِنْ ذَوِي اللَّهِ قَالَ مَتَحَنَّنَكَ لِي أَنْ أَقُولَ مَا لَيْسَ لِي بِحَقِّ إِنْ كُنْتُ قُلْتُهُ فَقَدْ عَلِمْتُمْ تَعْلَمَ مَا لِي نَفْسِي وَلَا أَغْلَمُ مَا لِي نَفْسِي إِنْ أَتَيْتُكَ بِآيَةٍ فَقُلْتُ لَكُمْ إِلَّا مَا أَمَرْتَنِي بِهِ أَنْ أَغْبِلُوا اللَّهَ رَبِّي وَرَبَّكُمْ وَكُنْتُمْ عَلَيْهِمْ شَهِيدًا مَا دُمْتُ فِيهِمْ فَلَمَّا تَوَفَّيْتَنِي كُنْتُ أَنْتَ الرَّقِيبَ عَلَيْهِمْ وَأَنْتَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ شَهِيدٌ ۝﴾^(٣)

(١) تفسير القرطبي (٣ : ١٤) .

(٢) معاضرات فى النصرانية (ص ١٧ - ١٣) للأستاذ الشيخ محمد أبو زهرة . ط / الرابعة ١٣٩٢ هـ طبع ونشر دار الفكر العربى .

(٣) المائدة (١١٦ - ١١٧) .

صفات بني إسرائيل كما تحدث عنها القرآن الكريم

لقد سجل القرآن الكريم في آياته وسوره الكريمة وبالأخص المدنية منها كثيرا من أخلاق بني إسرائيل السيئة وطباعهم القبيحة ونواياهم الخبيثة .

فقد وصفهم بنقضهم للعهود والمواثيق ، وبالكفر والجحود والأنانية والضرور ، والجبن والكذب والخناع وانحراف الطباع ، وقسوة القلب والعصيان والتعدي وأكل أموال الناس بالباطل ، والمساورة في الاثم والعدوان .. إلى غير ذلك من الرذائل والصفات المحققة والقبيحة التي سطرها القرآن الكريم . واستحقوا الطرد بسببها من رحمة الله .

إن هذه الصفات الدميمة التي سطرها القرآن الكريم يراها ويلمسها البشر واضحة جليلة فيهم على مر السنين والدهور وعصرنا الحاضر خير شاهد على رسوخها فيهم وتمكنها منهم . وسوف أذكر بعضها على وجه الاجمال ثم أتحدث عنها تفصيلا فيما سيأتى إن شاء الله .

أولا : سوء أدبهم مع الله ، وعداوتهم للملائكة ، وقتلهم الأنبياء بغير حق ، ونيلهم لكتاب الله واتباعهم السحر .

ثانيا : تحريفهم للكلم عن مواضعه ، وتحايلهم على استحلال عمار الله .

ثالثا : نقضهم العهود ، وجحودهم الحق .

رابعا : تنطهم في الدين والحافهم في المسألة .

خامسا : حرصهم على الحياة وجبنهم عند الجهاد .

أولا : سوء أديهم مع خالقهم جل وعلا — وعناوهم للملائكة وقطهم لأنبيائه ، ونبلهم لكتاب الله واتباعهم السحر .

قال تعالى ﴿ لَقَدْ سَمِعَ اللَّهُ قَوْلَ الَّذِينَ قَالُوا إِنَّ اللَّهَ فَقِيرٌ وَنَحْنُ أَغْنِيَاءُ ، سَتَكُنَّ بِمَا قَالُوا أَفْئِدَتُهُمْ أَبَدًا وَنُحْمًا يُعْطَوْنَ فِيهَا ، وَهُمْ أَلَّا يَغْنَأُوا . ذَلِكَ بِمَا قَالُوا وَلِكَلَّمْتُمُوهُمْ وَأَنْتَ تَكُنُّ مَرْصُومًا ۚ وَإِنَّ اللَّهَ لَيْسَ بِغُلَامٍ لَلْغِيْدِ ۝ (١) ۚ

أخرج الطبري وابن اسحاق عن ابن عباس رضى الله عنهما قال دخل أبو بكر الصديق رضى الله عنه بيت المدراس فوجد من يهود ناسا كثيرا قد اجتمعوا إلى رجل منهم يقال له فنحاص ، كان من علمائهم وأحبارهم ومعه حجر يقال له : اشيع ، فقال أبو بكر رضى الله عنه لفنحاص : ويحك يافنحاص ، اتق الله واسلم ، فوالله إنك لتعلم أن محمدا رسول الله ، قد جاءكم بالحق من عند الله ، تجدلونه مكتوبا عندكم في التوراة والإنجيل . قال فنحاص : والله يا أبا بكر ما بنا إلى الله من فقر ، وإنه إلينا لفقر ، وما نتضرع إليه كما يتضرع إلينا وإننا عنه لأغنياء ، ولو كان غنيا ما استقرض منا كما يزعم صاحبكم . ينهاكم عن الربا ويعطينا . ولو كان غنيا ما أعطانا الربا فنضرب أبو بكر ، فضرب وجهه فنحاص ضربة شديدة . وقال : والذي نفسى بيده لولا العهد الذى بيننا وبينك لضربت عنقك يا عدو الله ، فاكذبونا ما استطعتم إن كنتم صادقين فذهب فنحاص إلى رسول الله ﷺ فقال : يا محمد انظر ما صنع بى صاحبك ، فقال رسول الله ﷺ لأبى بكر ما حملك على ما صنعت ؟ فقال يا رسول الله إن عدو الله قال قولا عظيما ، زعم أن الله فقير ، وأنهم عنه أغنياء فلما قال ذلك غضبت الله مما قال فضربت وجهه . فوجد ذلك فنحاص ، وقال : ما قلت ذلك ، فأنزل الله تبارك وتعالى فيما قال فنحاص ردا عليه وتصديقا لأبى بكر ﴿ لَقَدْ سَمِعَ اللَّهُ قَوْلَ الَّذِينَ قَالُوا إِنَّ اللَّهَ فَقِيرٌ وَنَحْنُ أَغْنِيَاءُ ۝ (١) ۚ

(١) آل عمران : ١٨١ — ١٨٢ .

(٢) تفسير الطبري ، (٤ : ١٩٤) .

فهذا الأثر يدل على أن اليهود كانوا يتكلمون على القرآن الكريم عندما يحض الناس على البذل والعطاء والجلود والسخاء والاتفاق في سبيل الله — ويصفون الله عز وجل — بما هو منزه عنه ويحاولون بشتى الطرق تحريض المؤمنين على الشح وعدم الاتفاق لتشكيكهم في دينهم ، وصرّفهم عن الاستجابة لكتاب ربهم وسنة نبيم . وليس هنا القول القبيح غريبا على اليهود . فقد سجل القرآن الكريم أمثال ذلك قال تعالى ﴿ وَقَالَتِ الْيَهُودُ يَدُ اللَّهِ مَغْلُولَةٌ غُلَّتْ أَيْدِيهِمْ وَلِئَحْوَ بَئِذَا قَالُوا بُلَ يَدَاهُ مَبْسُوطَتَانِ يُثَقِّفُ كَيْفَ يَشَاءُ ﴾ قال ابن عباس (مغلوله) أى بمخيلة . فهم لا يعنون أن يد الله موقوفة ولكن يقولون بمخيل . تعالى الله عما يقولون علواً كبيراً^(١) .

ومن جملة إساءتهم مع الله عز وجل (نسبة الابن إلى الله) وقالوا أنهم هم أبناء الله ، تعالى الله عما يقولون علواً كبيراً .

قال تعالى ﴿ وَقَالَتِ الْيَهُودُ وَالنَّصَارَى نَحْنُ أَبْنَاءُ اللَّهِ وَأَحِبَّاؤُهُ قُلْ فَلِمَ يُعَذِّبُكُمْ بِذُنُوبِكُمْ ، بَلْ أَنْتُمْ بَشَرٌ مِمَّنْ خَلَقَ يَلْعَنُ لِمَن يَشَاءُ وَيُعَذِّبُ مَن يَشَاءُ وَلِلَّهِ مُلْكُ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ وَمَا بَيْنَهُمَا وَإِلَيْهِ الْمَصِيرُ ﴾^(٢) .

أخرج ابن جرير بسنده عن ابن عباس قال : أتى رسول الله ﷺ نعمان ابن أضا ويحمرى بن عمرو وشاس بن عدى فكلّموه فكلّمهم رسول الله ﷺ ودعاهم إلى الله وحذرهم نقمته فقالوا ما نغوفنا يا محمد ، نحن والله أبناء الله وأحبّاءه كقول النصارى فأنزل الله عز وجل فيهم ﴿ وَقَالَتِ الْيَهُودُ وَالنَّصَارَى نَحْنُ أَبْنَاءُ اللَّهِ وَأَحِبَّاؤُهُ ﴾^(٣) .

قال تعالى ﴿ وَقَالَتِ الْيَهُودُ غَيْرُ ابْنِ اللَّهِ وَقَالَتِ النَّصَارَى الْمَسِيحُ ابْنُ اللَّهِ ذَلِكَ قَوْلُهُمْ بِأَفْوَاهِهِمْ يُضَاهَوْنَ قَوْلَ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ قَبْلُ قَالَتْهُمْ اللَّهُ أُنْثَى يُؤَلِّفُكُمُ الْخُلُوعَ أَخْبَارُهُمْ وَرَهْبَانُهُمْ أَتَابَا مِنْ دُونِ اللَّهِ وَالْمَسِيحُ ابْنُ مَرْيَمَ

(١) انظر تفسير ابن كثير (٢ : ٧٥) .

(٢) المائدة : ١٨ .

(٣) تفسير ابن جرير الطبري (٦ : ٦١٤) . انظر تفسير ابن كثير (٢ : ٢٥) .

وما أمروا إلا يَسُبُّوا إلهًا وَاحِدًا لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ سُبْحَانَهُ عَمَّا يُشْرِكُونَ يُرِيدُونَ أَنْ يُطْفِئُوا نُورَ اللَّهِ بِأَقْوَامِهِمْ وَيَأْتِيَ اللَّهُ لَا أَنْ يُحْمَ نُورُهُ وَلَكِنْ كَرِهَ الْكَافِرُونَ . هُوَ الَّذِي أَرْسَلَ رَسُولَهُ بِالْهُدَى وَدِينِ الْحَقِّ لِيُظْهِرَهُ عَلَى الدِّينِ كُلِّهِ وَلَكِنْ كَرِهَ الْمُشْرِكُونَ ﴿٣٠﴾ .

أخرج ابن جرير الطبري عن ابن عباس رضى الله عنهما — أنه قال أتى رسول الله ﷺ (سلام بن مشكم ، ونعمان بن أوفى وشاس بن قيس ، ومالك ابن الصيف) فقالوا : كيف تبعك يا محمد ، وقد تركت قبلتنا وأنت تزعم أن عزيزاً ليس ابن الله ، فأنزل الله في ذلك قولهم ﴿ وَقَالَتِ الْيَهُودُ عِزَّى بْنُ اللَّهِ وَقَالَتِ النَّصَارَى الْمَسِيحُ ابْنُ اللَّهِ ﴾ (٣٠) . الآية .

وقال تعالى ﴿ يَا أَهْلَ الْكِتَابِ لَا تَغْلُوا فِي دِينِكُمْ وَلَا تَقُولُوا عَلَى اللَّهِ إِلَّا الْحَقَّ . إِنَّمَا الْمَسِيحُ عِيسَى ابْنُ مَرْيَمَ رَسُولُ اللَّهِ وَكَلِمَتُهُ أَلْقَاهَا إِلَى مَرْيَمَ وَرُوحٌ مِنْهُ فَآمِنُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ وَلَا تَقُولُوا ثَلَاثَةَ تَقُولُوا خَيْراً لَكُمْ إِنَّمَا اللَّهُ إِلَهٌ وَاحِدٌ سُبْحَانَهُ أَنْ يَكُونَ لَهُ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ وَكَفَى بِاللَّهِ وَكِيلاً ﴾ (٣١) .

فقوله تعالى ﴿ وَلَا تَقُولُوا ثَلَاثَةَ تَقُولُوا خَيْراً لَكُمْ إِنَّمَا اللَّهُ إِلَهٌ وَاحِدٌ سُبْحَانَهُ ﴾ التقدير : ولا تقولوا هو ثالث ثلاثة . فحذف المبتدأ والمضاف .

والنصارى مع فرقهم مجمعون على التثليث ويقولون : إن الله جوهر واحد وله ثلاثة أقانيم فيجعلون كل اقنيم إلهاً ويعنون بالأقانيم الوجود والحياة، والعلم. وربما يعبرون عن الأقانيم بالآب والابن وروح القدس .. ومحصل كلامهم يقول إلى التمسك بأن عيسى إنه بما كان يحويه سبحانه وتعالى على يده من خوارق العادات على حسب دواعيه وإرادته وقالوا قد علمنا خروج هذه الأمور عن مقلود البشر . فينبغي أن

(١) النجدة : ٣٠ — ٣٣ .

(٢) تفسير الطبري (١٠ : ١١٠) .

(٣) النساء : ١٧١ .

يكون المقتدر عليها موصوفاً بالإلهية^(١) .

وقد رد الله عليهم بقوله ﴿ إِنَّمَا اللَّهُ إِلَهٌ وَاحِدٌ مَّبْهَمَاتُهُ أَنْ يَكُونَ لَهُ وَلَدٌ لَهُ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ وَكَفَى بِاللَّهِ وَكِيلًا ﴾ .

وقال تعالى ﴿ لَقَدْ كَفَرَ الَّذِينَ قَالُوا إِنَّ اللَّهَ ثَالِثُ ثَلَاثَةٍ وَمَا مِنْ إِلَهٍ إِلَّا إِلَهُ وَاحِدٌ وَإِنْ لَمْ يَنْتَهُوا عَمَّا يَقُولُونَ لَيَمَسَّنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ . أَفَلَا يَتُوبُونَ إِلَى اللَّهِ وَيَسْتَغْفِرُونَ اللَّهَ غُفُورًا رَحِيمًا ﴾^(٢) .

فقوله تعالى (ثالث ثلاثة) أى أحد ثلاثة . ولا يجوز فيه التنوين .

وهذا قول فرق النصارى من الملكية والنسطورية واليعقوبية لأنهم يقولون أب وابن وروح القدس إله واحد . ولا يقولون ثلاثة آلهة وهو معنى مذهبهم ، وإنما يمتنعون من العبارة وهى لازمة لهم .

فأكفرهم الله بقولهم هذا وقال (وما من إله إلا إله واحد) أى أن الإله لا يتعدد وهو يلزمهم القول بثلاثة آلهة كما تقدم وإن لم يصرحوا بذلك لفظاً^(٣) .

ثم توالى الآيات الكريمة تبين لهم حقيقة الأمر وأن المسيح عليه السلام رسول من عند الله وإن ظهرت الآيات على يديه فإنما جاء بها كما جاءت بها الرسل . فإن كان إلهاً فليكن كل رسول إلهاً . فهذا رد لقولهم واحتجاج عليهم .

وأنه عليه السلام مولود مريم ، ومن ولده النساء وكان يأكل الطعام مخلوق محدث كسائر المخلوقين . وقال بعض المفسرين (كانا يأكلان الطعام) إنه كناية عن الغائط والبول . وفى هذا دلالة على أنهما بشران^(٤) .

(١) أنظر تفسير القرطبي (٦ : ٢٣) .

(٢) المائدة : ٧٣ — ٧٤ .

(٣) تفسير القرطبي (٦ : ٢٤٩ — ٢٥٠) .

(٤) أنظر تفسير القرطبي (٦ : ٢٥٠) .

قال تعالى : ﴿ مَا الْمَسِيحُ ابْنُ مَرْيَمَ إِلَّا رَسُولٌ قَدْ خَلَتْ مِنْ قَبْلِهِ
الرُّسُلُ وَأُمُّهُ صِدِّيقَةٌ كَانَا يَأْكُلَانِ الطَّعَامَ انْظُرْ كَيْفَ نُنِيبُ لَهُمُ الْآيَاتِ ثُمَّ انْظُرْ
إِلَى يَوْمِكُمْ ﴾ (١) .

وبخلاصة القول أن أهل الكتاب أساءوا الأدب مع الحق سبحانه وتعالى
حيث نسبوه للفقير وقالوا إنه فقير ونحن أغنياء ، وقالوا إنه ثالث ثلاثة ، وأنكروا
الحق الذي جاء به الرسول ﷺ ونسبوا الولد إلى الله فقال اليهود عزير ابن الله
وقالت النصارى المسيح ابن الله .

وعن علانيتهم للملائكة . قال تعالى ﴿ قُلْ مَنْ كَانَ عَدُوًّا لِجِبْرِيلَ فَإِنَّهُ
نَزَّلَهُ عَلَى قَلْبِكَ بِإِذْنِ اللَّهِ مُصَدِّقًا لِمَا بَيْنَ يَدَيْهِ وَهُدًى وَبُشْرَى لِلْمُؤْمِنِينَ مَنْ
كَانَ عَدُوًّا لِلَّهِ وَمَلَائِكَتِهِ وَرُسُلِهِ وَجِبْرِيلَ وَمِيكَالَ فَإِنَّ اللَّهَ عَدُوٌّ لِلْكَافِرِينَ ﴾ .
قال الامام أبو جعفر الطبري رحمه الله أجمع أهل العلم بالتأويل أن هذه
الآية نزلت جوابا لليهود من بنى إسرائيل إذ زعموا أن جبريل عدو لهم وأن ميكائيل
ولى لهم (٢) .

أخرج البخارى بسنده عن أنس بن مالك قال : سمع عبد الله بن سلام
يقدم رسول الله ﷺ وهو فى أرض يخترف فألقى النبى ﷺ فقال : إني أسألك
عن ثلاث لا يعلمهن إلا نبي فما أول أشرار الساعة ؟ وما أول طعام أهل الجنة ؟
وما يزرع الولد إلى أبيه أو إلى أمه ؟ قال : أخبرني بهن جبريل أنفا قال : جبريل ؟
قال نعم قال ذاك عدو اليهود من الملائكة . فقرأ هذه الآية (قل من كان عدوًّا
لجبريل ...) . الحديث (٣) .

وأخرج الامام أحمد عن ابن عباس (أن اليهود بعد أن سألو النبى ﷺ
أسئلة أجابهم عنها ، قالوا صدقت فحدثنا من وليك من الملائكة فمناها نجما معك
أو تفارقت قال ولى جبريل ، ولم يعث الله نبيا قط إلا هو وليه .

(١) المائدة : ٧٥ .

(٢) تفسير الطبري (١ : ٤٣٦) .

(٣) صحيح البخارى وعمل هامشه فتح البلى (٩ : ٢٣٢) كتاب التفسير .

قالوا : فبئس ما فعلنا ، ولو كان وليك سواه من الملائكة لاتباعناك
وصدقناك قال : فما يمنعكم أن تصدقوه ؟ قالوا إنه عدونا . فَأَنْزَلَ اللَّهُ قَوْلَهُ ﴿ قُلْ
مَنْ كَانَ عَدُوًّا لِحَبِيبِي فَإِنَّهُ عَدُوٌّ لِي وَكَأَنِّي لَمِنَ الْعَادُوِّ ﴾ .
يَكْفُرُونَ بِآيَاتِ اللَّهِ وَكَأَنِّي لَمِنَ الْكَافِرِينَ .

حقاً إنها صفة عجيبة من صفات اليهود وهى عدائهم للملك من ملائكة الله
وهو من الملائكة المقربين الذين لا يعصون الله ما أمرهم ويفعلون ما يؤمرون .
أما عن قتلهم لأنبياء الله ..

قال تعالى : ﴿ وَضُرِبَتْ عَلَيْهِمُ الذَّلِيلَةُ وَالْمَأْكَتَةُ وَابْتِغَاءُ بَعْضِهِمْ مِنَ اللَّهِ
ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ كَانُوا يَكْفُرُونَ بِآيَاتِ اللَّهِ وَيَقْتُلُونَ النَّبِيِّينَ بِغَيْرِ الْحَقِّ ذَلِكَ بِمَا
عَصَوْا وَكَانُوا يَقْتُلُونَ ﴾ .

وقال تعالى ﴿ إِنَّ الَّذِينَ يَكْفُرُونَ بِآيَاتِ اللَّهِ وَيَقْتُلُونَ النَّبِيِّينَ بِغَيْرِ الْحَقِّ
وَيَقْتُلُونَ الَّذِينَ يَأْمُرُونَ بِالْقِسْطِ مِنَ النَّاسِ فَبَشِّرْهُمْ بِعَذَابٍ أَلِيمٍ أُولَئِكَ الَّذِينَ
حَبِطَتْ أَعْمَالُهُمْ فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ وَمَا لَهُمْ مِنْ نَاصِرِينَ ﴾ .

اشتملت الآيتان الكريمتان على صفتين قبيحتين لبنى إسرائيل .
الصفة الأولى : هى كفرهم بآيات الله التنزيلية والكونية .

الصفة الثانية : هى قتلهم النبيين بغير حق . وهذا قد تكرر منهم فى
مختلف الأزمنة والعصور وقد أزهقت أرواح الكثير من أنبيائهم استهتاراً بمقام النبوة
وذلك بسبب عمى بصيرتهم وعتوهم واستكبارهم .

وكان قد صدر هذا القتل منهم (بغير حق) فليس هناك أى مُبرر
يعملهم على ارتكاب مثل هذا الجرم الشنيع . وقد ارتكبوا ذلك مع
علمهم أنهم على الباطل . وهذا هو غاية الكبر .

(١) مسند الأئمة أحمد (١ : ٣٧٨) .

(٢) البقرة : ٦١ .

(٣) آل عمران : ٣١ ، ٣٢ .

أخرج ابن جرير الطبري رحمه الله بسنده عن أبي عبيدة الجراح قال : قلت يا رسول الله أي الناس أشد عذابا يوم القيامة ؟ قال : رجل قتل نبيا . أو رجل أمر بالمنكر ونهى عن المعروف ، ثم قرأ رسول الله ﷺ ﴿ إِنَّ الَّذِينَ يَكْفُرُونَ بِآيَاتِ اللَّهِ وَيَقْتُلُونَ النَّبِيَّ بِغَيْرِ حَقٍّ وَيَقْتُلُونَ الَّذِينَ يَأْمُرُونَ بِالْقِسْطِ مِنَ النَّاسِ ﴾ إلى أن انتهى إلى (وما لهم من ناصرين) ثم قال ﷺ : يا أبا عبيدة قتلت بنو اسرائيل ثلاثة وأربعين نبيا من أول النهار في ساعة واحدة . فقام مائة وأثنا عشر رجلا من عباد بنو اسرائيل فأمرؤا من قتلهم بالمعروف ونهؤهم عن المنكر فقتلوا جميعا من آخر النهار في ذلك اليوم وهم الذين ذكر الله عز وجل .

وقوله تعالى (فبشرهم بعذاب أليم) أي موجه مهين^(١) .

أما ما جاء من الذكر الحكيم في نذهم لكتاب الله وإتباعهم السحر . فقال تعالى ﴿ وَلَمَّا جَاءَهُمْ رَسُولٌ مِنْ عِنْدِ اللَّهِ مُصَدِّقٌ لِمَا مَقَهُمْ لِبِئْسَ فَرِيقٌ مِنَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ يَكْتُبُ اللَّهُ وراءَ ظهورهم كَاتِبًا لَا يَعْلَمُونَ وَأَتَّبَعُوا مَا تَتْلُوا الشَّيَاطِينُ عَلَى مُلْكٍ سَلِيمَانَ وَمَا كَفَرَ سُلَيْمَانُ وَلَكِنَّ الشَّيَاطِينَ كَفَرُوا يُعَلِّمُونَ النَّاسَ السَّحَرَ وَمَا أُنْزِلَ عَلَى الْمَلَكَيْنِ بِبَابِلَ هَارُوتَ وَمَارُوتَ وَمَا يَعْلَمَانِ مِنْ أَحَدٍ حَتَّى يَقُولَا إِنَّمَا نَحْنُ قَتْلٌ فَلَا تَكْفُرْ فَيَعْلَمُونَ مِنْهُمَا مَا يَفْتَرُونَ بِهِ يَسْنُ الْمَرْءَ وَزَوْجَهُ وَمَا هُمْ بِضَائِقِينَ بِهِ مِنْ أَحَدٍ إِلَّا يَأْذِنُ اللَّهُ وَيَعْلَمُونَ مَا يَهْتَرُونَ وَلَا يَتَفَعَّلُونَ وَلَقَدْ عَلِمُوا لَمَنِ اشْتَرَاهُ مَا لَهُ فِي الْآخِرَةِ مِنْ خَلَاقٍ وَلَبِئْسَ مَا شَرَوْا بِهِ أَنْفُسَهُمْ لَوْ كَانُوا يَعْلَمُونَ ﴾^(٢) .

تشير هذه الآية الكريمة إلى أن اليهود لهم جنودهم في التاريخ حيث تعلموا من قديم السحر وعلموه الناس ليفتنوهم عن دين الله ونبؤوا كتاب الله وتعاليمه وما جاءهم به أنبياءهم وراء ظهورهم وهلكوا وأهلكوا غيرهم ممن اتبعهم من الناس بتعلمهم وتعليمهم السحر .

(١) تسم الطبري (٣ : ٢٢١) ، تسم ابن كثير (١ : ٣٥٥) .

(٢) البقرة : ١٠١ - ١٠٢ .

ثانيا : تحريفهم للكلم عن مواضعه وتحاييلهم على استحلال محارم الله

من أشنع صفات بنى إسرائيل التى كررها القرآن الكريم ويوجههم عليها ووعدهم بالويل والعذاب الأليم هى تحريفهم للكلم عن مواضعه . وحمله على غير وجهه الصحيح . وإنما حملهم على ذلك قسوة قلوبهم ، وجشعهم وحبهم لخطام الدنيا وعمى بصيرتهم .

قال تعالى ﴿ اَلْقَطَعْتُمْ مِّنْ اَنۡفُسِكُمْ اَنۡ يُؤۡمِنُوۡا لَكُمۡ وَقَدْ كَانَ فَرِيقٌ مِّنۡهُمۡ يَسۡمَعُونَ كَلَامَ اللّٰهِ ثُمَّ يُحَرِّفُوۡهُ مِنۡ بَعۡدِ مَا عَقَلُوۡهُ وَهُمْ يَغۡلُظُوۡنَ . وَاِذَا لَقُوا الَّذِيۡنَ اٰمَنُوۡا قَالُوۡا اٰمَنَّا وَاِذَا خَلَا بِغَضَبٍ مِّنۡهُمۡ اِلَىٰ بَغۡضٍ قَالُوۡا اَللّٰهُ تَوَلَّاهُمۡ بِمَا فَتَحَ اللّٰهُ عَلَيۡكُمۡ يُحَاجُّوۡكُمْ بِهٖ عِنۡدَ رَبِّكُمۡ اَفَلَا تَعۡقِلُوۡنَ . اَوَلَا يَعۡلَمُوۡنَ اَنَّ اللّٰهَ يَعۡلَمُ مَا يُسِرُّوۡنَ وَمَا يُعۡلِنُوۡنَ وَمِنۡهُمْ اُمِّيُوۡنَ لَا يَعۡلَمُوۡنَ الْكِتٰبَ اِلَّا اَمَانِيۡ وَاِنَّ هُمۡ اِلَّا يَظُنُّوۡنَ . فَوَيْلٌ لِّلَّذِيۡنَ يَكۡتُبُوۡنَ الْكِتٰبَ بِاَيۡدِيهِمۡ ثُمَّ يَقُوۡلُوۡنَ هٰذَا مِنْ عِنۡدِ اللّٰهِ لِيَشۡتَرُوۡا بِهٖ ثَمَنًا قَلِيۡلًا فَوَيْلٌ لَّهُمۡ مَّا كَتَبَتْ اَيۡدِيهِمۡ وَوَيْلٌ لَّهُمۡ مِّمَّا يَكۡتُمُوۡنَ ﴾ (١) . صدق الله العظيم .

فقوله تعالى ﴿ يَسۡمَعُونَ كَلَامَ اللّٰهِ ثُمَّ يُحَرِّفُوۡهُ مِنۡ بَعۡدِ مَا عَقَلُوۡهُ وَهُمْ يَغۡلُظُوۡنَ ﴾ .

قال ابن كثير : (قال السدى : هى التوراة حرفوها . وقد اختاره ابن جرير . وقال مجاهد الذين يحرفونه والذين يكتُمونه هم العلماء . وقال أبو العالية : عملوا إلى ما أنزل الله فى كتبهم من نعت محمد ﷺ فحرفوه عن مواضعه .. حرفوا التوراة التى أنزلها الله عليهم يجعلون الحلال فيها حراما والحرام حلالا . والحق فيها باطلا والباطل فيها حقا (٢) .

(١) البقرة : ٧٥ — ٧٩ .

(٢) أنظر تفسير ابن كثير (١ : ١١٥) .

قلت : والسنة المطهرة قد روت لنا الكثير من تحريفهم لكتبهم بما يناسب أهواءهم . أخرج البخارى بسنده عن عبد الله بن عمر رضى الله عنهما أن اليهود جاءوا إلى النبی ﷺ رجل منهم وامرأة قد زنيا فقال لهم : كيف تفعلون بمن زنى منكم : قالوا : نضربهما^(١) ونضربهما فقال : ألا تجلدون في التوراة الرجم ؟ فقالوا : لا نجد فيها شيئا . فقال لهم عبد الله بن سلام : كذبتم فأتوا بالتوراة فاتلوها إن كنتم صادقين . فوضع مدراسها الذي يدرسها منهم كفه على آية الرجم فطفق يقرأ ما دون يده وما وراءها ولا يقرأ آية الرجم ، فزعر يده عن آية الرجم فقال : ما هذه ؟ فلما رأوا ذلك قالوا : هي آية الرجم فأمر بهما فرجما قريبا من حيث موضع الجنائز عند المسجد . فرأيت صاحبها ينجأ^(٢) عليها يقبها الحجارة^(٣) .

ونظم حديثنا بقوله تعالى في سورة النساء حيث صرحت الآية الكريمة بتحريفهم للكلم عن مواضعه وبإساءتهم للنبي ﷺ بلسان حالهم ومقالمهم . قال تعالى ﴿ مِنَ الَّذِينَ هَادُوا يُحَرِّفُونَ الْكَلِمَ عَنْ مَوَاضِعِهِ وَيَقُولُونَ سَمِعْنَا وَعَصَيْنَا وَاسْمَعْ غَيْرَ مَسْمُوعٍ وَزَاعِنَا لَيًّا بِأَلْسِنَتِهِمْ وَطَعْنَا فِي الدِّينِ وَلَوْ أَنَّهُمْ قَالُوا سَمِعْنَا وَأَطَعْنَا وَاسْمَعْ وَانظُرْنَا لَكَانَ خَيْرًا لَهُمْ وَأَقْوَمَ وَلَكِنْ لَعَنَهُمُ اللَّهُ بِكُفْرِهِمْ فَلَا يُؤْمِنُونَ إِلَّا قَلِيلًا ﴾^(٤) .

فقوله تعالى عن اليهود (يحرفون الكلم عن مواضعه) أى يتأولونه على غير تأويله ويفسرونه بغير مراد الله عز وجل قصدا منهم وإقتراء (ويقولون سمعنا) أى سمعنا ما قلته يا محمد ولا نطيعك فيه (واسمع غير مسمع) أى اسمع ما نقول لا سمعت . وهذا استهزاء منهم واستهتار عليهم لعنة الله^(٥) .

(١) نضربهما — نحمي الوجه : أى يصب عليه ماء حار مخلوط بالرماد والمراد تسخيم الوجه بالحجم وهو الفحم وفي رواية أخرى للبخارى (نحمي الوجه والتجبية) والمراد بالتجبية : من جبت الرجل إذا قائلته بما يكره من الأغلاط في القبول والتميل .. وقال عياض فسر التجبية في الحديث بأنها مجلدان ويحجم وجوههما ويحملان على ذابة مخالفا بين وجوههما . فتح البارى (١٥ : ١٤٠) .

(٢) ينجأ : جأ عليه جوا أو جأأ عليه وتجانأ عليه . أكتب وفي الحديث فجعل الرجل ينجأ عليه أى يكب ويحمل عليها يقبها الحجارة . لسان العرب (١ : ٥٠) .

(٣) صحيح البخارى وحمل هامشه فتح البارى (٩ : ٢٩٢) كتاب التفسير .

(٤) النور ٤٠ . (٥) أنظر تفسير ابن كثير (١ : ٥٧) .

ثالثاً : نقضهم العهد وجحودهم الحق

ان من أبرز صفات اليهود التي اشتهروا بها منذ أقدم العصور إلى يومنا هذا هي نقضهم العهود والمواثيق وجحودهم للحق . وقد وردت آيات كثيرة في القرآن الكريم نتحدثنا عن هذه الخصلة الذميمة التي أصبحت طبيعة فيهم .

فقد أخذ الله عز وجل عليهم كثيراً من المواثيق على لسان أنبيائه ورسله ولكنهم نقضوها وعاهدتهم صلوات الله وسلامه عليه مرات كثيرة فكانوا ينقضون عهدهم في كل مرة .

قال تعالى : ﴿ وَإِذْ أَخَذْنَا مِيثَاقَ بَنِي إِسْرَءِيلَ لَا تَعْبُدُونَ إِلَّا اللَّهَ وَبِالْوَالِدَيْنِ إِحْسَانًا ، وَذِي الْقُرْبَىٰ وَالْيَتَامَىٰ وَالْمَسَاكِينِ وَقُولُوا لِلنَّاسِ حُسْنًا وَأَقِيمُوا الصَّلَاةَ وَآتُوا الزَّكَاةَ ثُمَّ تَوَلَّيْتُمْ إِلَّا قَلِيلًا مِّنْكُمْ وَأَنتُمْ مُّعْرِضُونَ ﴾ (١) .

فقد أخذ العهد عليهم بألا يعبدوا سوى الله وأن يحسنوا إلى آبائهم ويأدوا جميع الحقوق نحوهم وكذلك الاحسان إلى ذى القربى واليتامى والمساكين ومخاطبة الناس بالحسنى بما فيه صلاحهم ونفعهم وكذلك المحافظة على فريضة الصلاة وإيتاء الزكاة ولكنهم نقضوا عهدهم إلا قليلا منهم حافظوا على ذلك العهد .

وهناك نوع آخر من الميثاق الذى أخذ عليهم ولم يحافظوا عليه فكان عقابهم الجزى فى الدنيا والعذاب الشديد فى الآخرة .

قال تعالى ﴿ وَإِذْ أَخَذْنَا مِيثَاقَكُمْ لَا تَسْفِكُونَ دِمَاءَكُمْ وَلَا تُخْرِجُونَ أَنْفُسَكُمْ مِنْ دِيَارِكُمْ ثُمَّ أَقْرَرْتُمْ وَأَنتُمْ تُنْهَلُونَ . ثُمَّ أَثَمَ هَوْلًا فَنَقُلُونَ أَنْفُسَكُمْ وَتُخْرِجُونَ فَرِيقًا مِنْكُمْ مِنْ دِيَارِهِمْ لِيُظَاهِرُوا عَلَيْهِمْ بِالْإِثْمِ وَالْعُدْوَانِ وَإِنْ يَأْتِيَكُمْ أَسَاسٌ فَأَغَاذُوهُمْ وَهُمْ مُحَرَّمٌ عَلَيْكُمْ إِخْرَاجُهُمْ أَفَلَا تُؤْمِنُونَ بِبَعْضِ

(١) القصة : ٨٣ .

الْكِتَابِ وَتَكْفُرُونَ بِبَعْضِ فَمَا جَزَاءُ مَنْ يَفْعَلْ ذَلِكَ مِنْكُمْ إِلَّا خِزْيٌ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَيَوْمَ الْقِيَامَةِ يُرَدُّونَ إِلَى أَشَدِّ الْعَذَابِ وَمَا اللَّهُ بِغَافِلٍ عَمَّا تَعْمَلُونَ .
أُولَئِكَ الَّذِينَ اخْتَرُوا الْحَيَاةَ الدُّنْيَا بِالْآخِرَةِ فَلَا يُخَفَّفُ عَنْهُمْ الْعَذَابُ وَلَا هُمْ يُنصَرُونَ ﴿١﴾ .

وخلاصة الميثاق الذى أخذ عليهم : هو عدم التعرض لبعضهم البعض بالقتل . وألا يخرج أحدهم الآخر من مسكنه وإذا وقع أحدهم فى الأسر فادوه وبذلوا أموالهم لفدائه وأقروا العهد وشهدوا على الوفاء به والالتزام بما جاء فيه . ولكنهم خرجوا على تعاليم التوراة فنقضوا عهدهم وأراق بعضهم دماء بعض وأخرجوا إخوانهم فى الملة والدم من ديارهم ظلما وعدوانا إذ أنه لما نشبت الحرب بين الأوس والخزرج انضمت بنو قريظة إلى الأولى وانضمت بنو قينقاع وبنو السنضير إلى الخزرج وصارت كل قبيلة تقاتل الأخرى مع حلفائها . ومع ذلك إذا وقع إخوانهم الذين قاتلوهم وأخرجوهم من ديارهم فى الأسر فادوهم . فقال تعالى (أفتؤمنون ببعض الكتاب وتكفرون ببعض) إن هنا التفریق بين أحكام الله جزاء فاعله الموان فى الدنيا والعذاب الأليم الشديد فى الآخرة .

تلك هى بعض العهد التى نقضوها مع الله عز وجل . ومع أنبيائه عليهم السلام فلما بعث النبى ﷺ الذى يعرفونه كما يعرفون أبناءهم كفروا به ونقضوا عهودهم معه فى كل مرة وحاربوه بكل وسيلة لذلك حذر الله تعالى نبيه ﷺ من اليهود المعاصرين له والذين ورثوا ذائل آبائهم ونقضهم لعهودهم وغدرهم وخيانتهم وانحرافهم عن الطريق المستقيم . لذلك لعنهم الله وطردهم من رحمته وجعل قلوبهم قاسية وهى فى قساوتها أشد من الحجارة (١) .

قال تعالى ﴿ وَإِنْ مِنْ الْحِجَابَةِ لَمَا يَتَجَجَّرُ مِنْهُ الْأَنْهَارُ ﴾ (٢) .

(١) البقرة : ٨٤ — ٨٦ .

(٢) أنظر بنو إسرائيل فى القرآن والسنة ، د. محمد سيد طنطاوى (٢ : ٤٣٩) .

(٣) البقرة : ٧٤ .

قال تعالى ﴿ قَبِمَا نَقْضِهِمْ مِيثَاقَهُمْ لَنَفْسِهِمْ جَعَلْنَا قُلُوبَهُمْ قَاسِيَةً يُحَرِّفُونَ الْكَلِمَ عَنْ مَوَاضِعِهِ وَنَسُوا حَظًّا مِمَّا ذُكِّرُوا بِهِ . وَلَا تَزَالُ تَطَّلِعُ عَلَى خَافِيَةٍ مِنْهُمْ فَاعْفُ عَنْهُمْ وَاصْفَحْ إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الْمُحْسِنِينَ ﴾ (١).

أما عن جحودهم للحق : فقد تكرر في القرآن هذا الوصف اللئيم وهو جحودهم الحق عن معرفة وعلم ونكتفى بهذه الآية الكريمة :

قال تعالى : ﴿ وَلَمَّا جَاءَهُمْ كِتَابٌ مِنْ عِنْدِ اللَّهِ مُصَدِّقٌ لِمَا مَعَهُمْ وَكَانُوا مِنْ قَبْلُ يَسْتَفْتِحُونَ عَلَى الَّذِينَ كَفَرُوا ، فَلَمَّا جَاءَهُمْ مَا عَرَفُوا كَفَرُوا بِهِ فَلَعْنَةُ اللَّهِ عَلَى الْكَافِرِينَ . بِسْمَا اشْتَرَوْا بِهِ أَنْفُسَهُمْ أَنْ يَكْفُرُوا بِمَا آتَاهُ اللَّهُ نَبِيًّا أَنْ يَنْزِلَ اللَّهُ مِنْ فَضْلِهِ عَلَى مَنْ يَشَاءُ مِنْ عِبَادِهِ فَبَاءُوا بِغَضَبٍ عَلَى غَضَبٍ وَلِلْكَافِرِينَ عَذَابٌ مُهِينٌ ﴾ .

قال أبو العالية : كانت اليهود تستنصر بمحمد ﷺ على مشركى العرب يقولون : اللهم ابعث هذا النبي الذى نجلده مكتوبا عندنا حتى نلعذب المشركين ونقتلهم . فلما بعث الله محمداً ﷺ ورأوا أنه من غيرهم كفروا به حسداً للعرب وهم يعلمون أنه رسول الله ﷺ ، فقال الله تعالى ﴿ فلما جاءهم ما عرّفوا كفروا به فلعنة الله على الكافرين ﴾ (٢).

وأخرج محمد بن إسحق بسنده عن ابن عباس أن يهود كانوا يستفتحون على الأوس والخزرج برسول الله ﷺ قبل مبعثه فلما بعثه الله من العرب كفروا به وجحدوا ما كانوا يقولون فيه . فقال لهم معاذ بن جبل وبشر بن البراء يامعشر يهود اتقوا الله وأسلموا فقد كنتم تستفتحون علينا بمحمد ﷺ ونحن أهل الشرك وتخبرونا بأنه مبعوث وتصفونه بصفته فقال سلام بن مشكم اخو بنى النضير : ما جاءنا بشيء نعرفه وما هو الذى كنا نذكر لكم (٣).

(١) المائدة : ١٣ .

(٢) تفسير ابن كثير (١ : ١٢٤) .

(٣) نفس المرجع السابق .

رابعاً : تنطعمهم في الدين وإخالفهم في المسألة

ومن الصفات الذميمة التي اشتهرت في بنى إسرائيل تنطعمهم في الدين . ومحاولتهم تضيق ماوسع الله عليهم . ويهرهم من الانصياع لكلمة الحق وتشككهم في صدق أنبيائه وتعنتهم في السؤال . إما للتحلل من الامتثال وإما لانطماس بصيرتهم عن فهم مقاصد الشريعة وقصة أمرهم بذبح بقرة على لسان نبيهم موسى عليه السلام غير دليل على ما وصفهم الله به من ذائل ومن فسوق عن أمر ربهم ، وسوء تقبل لنعم خالقهم^(١) .

قال تعالى : ﴿ وَإِذْ قَالَ مُوسَى لِقَوْمِهِ إِنَّ اللَّهَ يَأْمُرُكُمْ أَنْ تَذْبَحُوا بَقَرَةً قَالُوا أَنْتُمْ خِلَافُوا هَؤُلَاءِ ؟ قَالَ أَعْرِضْ بِاللَّهِ أَنْ أَكُونَ مِنَ الْجَاهِلِينَ . قَالُوا اذْغِ لَنَا رَبِّكَ يَسِّنْ لَنَا مَاهِيً ؟ قَالَ إِنْهُ يَقُولُ إِنَّهَا بَقَرَةٌ لَا فَارِضٌ وَلَا بِكْرٌ عَوَانٌ بَيْنَ ذَلِكَ فافْعَلُوا مَا تُؤْمَرُونَ . قَالُوا ادْعْ لَنَا رَبَّكَ يَسِّنْ لَنَا مَالِهَا ؟ قَالَ إِنَّهُ يَقُولُ إِنَّهَا بَقَرَةٌ صَفَرَاءُ فَاقْعَ لَهَا تَمْرًا نَاضِجًا قَالُوا اذْغِ لَنَا رَبِّكَ يَسِّنْ لَنَا مَاهِيً ؟ إِنَّ الْبَقَرَ تَشَابَهَ عَلَيْنَا وَإِنَّا إِن شَاءَ اللَّهُ لَمُهْتَدُونَ . قَالَ إِنْهُ يَقُولُ إِنَّهَا بَقَرَةٌ لَا ذَلُولَ تُبِيرُ الْأَرْضَ وَلَا تَسْقِي الْحَرْثَ مُسَلِّمَةٌ لَا شِيَةَ فِيهَا قَالُوا الْآنَ جِئْتُ بِالْحَقِّ فَذَبْحُوهَا وَمَا كَاذُوا يَفْعَلُونَ . وَإِذْ قَتَلْتُمْ نَفْسًا فَادَّارَأْتُمْ فِيهَا وَاللَّهُ مُخْرِجٌ مَا كُنْتُمْ تَكْتُمُونَ . فَقُلْنَا اضْرِبُوهُ بِبَعْضِهَا كَذَلِكَ يُغِيي اللَّهُ الْمَوْتَى وَيُرِيكُمْ آيَاتِهِ لَعَلَّكُمْ تَعْقِلُونَ ﴿٢١﴾ .
وتؤخذ من القصة العبر والعظات الآتية :

- (١) دلالتها على ماجيل عليه بنو اسرائيل من فظاظة وغلظة وسوء أدب مع مرشدهم واحفاء في الأسئلة بلا موجب ، وعدم الاستعداد للتسليم بما يأتيهم به رسلهم .

(١) انظر بنو اسرائيل في القرآن والسنة د. محمد سيد طنطاوى (٢ : ١١٧) .

(٢) الآيات من ٦٧ — ٧٣ سورة البقرة .

(٢) دلالتها على صدق النبي ﷺ فيما يبلغه عن ربه فقد أخبر عن هذه القصة الواقعية التي لم يشاهد حوادثها بما أوحاه الله إليه وهذا الاخبار من أعلام نبوته ﷺ كما أنها تدل على صدق نبوة موسى عليه السلام وأنه رسول من رب العالمين .

(٣) دلالتها على أن التنطع في الدين والالحاف في المسألة يؤديان إلى التشديد في الأحكام لأن بنى اسرائيل لو أنهم من أول الأمر عملوا إلى ذبح أية بقرة لأجزأتهم . ولكنهم شددوا على أنفسهم فشدد الله عليهم .

(٤) دلالتها على قدرة الله تعالى في إحياء الميت . وصدق تعالى حيث يقول ﴿ فَفَلَمَّا احْزَبُوهُ بَعْضَهَا كَذَلِكَ يُخَيِّىَ اللَّهُ الْمَوْتَى وَيُرِيكُمْ آيَاتِهِ لَعَلَّكُمْ تَعْقِلُونَ ﴾^(١) .

(١) انظر كتاب (بنو اسرائيل في القرآن والسنة) د. محمد سيد طنطاوى (ص ١٨٧ — ١٨٩) .

خامسا : حرصهم على الحياة وجنهم عن الجهاد

ومن الصفات المفقودة التي جبل عليها بنو إسرائيل في كل مكان وزمان هي تهالكهم على الدنيا وحرصهم على الحياة مما أدى بهم هذا الحب الشديد للحياة إلى الجبن والهلع . والاعتذار عن القتال بشتى أنواع وألوان المعاذير وقد صورها القرآن في آياته الكريمة . قال تعالى :

﴿ وَتَجِدُهُمْ أَخْرَصَ النَّاسِ عَلَى حَيَاةٍ وَمِنَ الَّذِينَ أَشْرَكُوا يُوَدُّ أَحَدُهُمْ لَوْ يُعَمَّرَ أَلْفَ سَنَةٍ وَمَا هُوَ بِمُزَحِّزٍهُ مِنَ الْعَذَابِ إِنَّ يُعَمَّرُ وَاللَّهُ بَصِيرٌ بِمَا يَفْعَلُونَ ﴾^(١) .

يخبر تعالى نبيه ﷺ عن اليهود بأنهم أحرص الناس والمراد بالناس جميعهم على (حياة) وتكرر سبحانه الحياة التي يحرسون عليها زيادة في تحقيرهم تلك الحياة التي يضحون من أجلها بدينهم وكرامتهم حتى إنهم أحرص عليها حتى من المشركين الذين لا يؤمنون بالبعث . وهم في حرصهم هذا على الحياة يمتنون أن تطول أعمارهم دهورا طويلة (يود أحدهم لو يعمر الف سنة) ثم بين سبحانه أن تعميرهم الطويل لن ينجيهم من العقوبة لأن الموت لن يتركهم مهما طال عمرهم . ﴿ وَاللَّهُ بَصِيرٌ بِمَا يَعْمَلُونَ ﴾ تهديد ووعيد لهم وأن الله سيجازيهم عن كل ذلك بما يستحقون^(٢) .

وقد أشار القرآن الكريم إلى جنهم قال تعالى :

﴿ لَأَنْتُمْ أَشَدُّ رَهْبَةً فِي صُدُورِهِمْ مِنَ اللَّهِ ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ قَوْمٌ لَا يَفْقَهُونَ لَا يِقَابِلُونَكُمْ جَمِيعاً إِلَّا فِي قُرَى مُحَصَّنَةٍ أَوْ مِنْ وَرَاءِ جُدُرٍ بَأْسُهُمْ بَيْنَهُمْ شَدِيدٌ تَحْسَبُهُمْ جَمِيعاً وَقُلُوبُهُمْ شَتَّى ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ قَوْمٌ لَا يَعْقِلُونَ ﴾ .

المعنى الاجمالي للآية : يخبر تعالى عن اليهود الجبناء أنه من شدة هلعهم لا يقدرين على قتال المسلمين إلا إذا كانوا متحصنين في قلاعهم وحصونهم وختاندقهم لفرط جنهم . (بأسهم بينهم شديد) أى عدائهم فيما بينهم شديدة ﴿ تحسبهم جميعا ﴾

(١) البقرة : ٩٦ .

(٢) انظر بنو إسرائيل في القرآن والسنة (٢ : ١٧٤) .

وقلوبهم حتى ﴿ أى تظنهم مجتمعين على أمر ورأى وهم مختلفون غاية الاختلاف .
قال قتادة : أهل الباطل مختلفة آرائهم . مختلفة أهولهم مختلفة شهاداتهم
وهم مجتمعون فى عدواة أهل الحق ^(١) .

وهم فى خوفهم وجبنهم هذا ضاهوا آباءهم وأجدادهم عندما أمرهم نبيهم
موسى عليه السلام بأن يدخلوا الأرض المقدسة ^(٢) فأجابوه : بأن فيها قوما جبارين
وأَنهم لا يدخلونها حتى يخرج منها أهلها . وقالوا له إنهم لا يدخلونها ما داموا فيها
وقالوا له : ﴿ فَأَذْهَبَ أَنتَ وَرَبُّكَ فَقَاتِلَا إِنَّا هَهُنَا قَاعِدُونَ ﴾ .
واليك بيان الآيات الكريمة :

﴿ يَا قَوْمِ ادْخُلُوا الْأَرْضَ الْمُقَدَّسَةَ الَّتِي كَتَبَ اللَّهُ لَكُمْ وَلَا تَرْتَدُّوا عَلَى
أَدْبَارِكُمْ فَتَنْقَلِبُوا خَاسِرِينَ . قَالُوا يَا مُوسَى إِنَّا فِيهَا قَوْمٌ جَبَّارِينَ وَلَا نَأْمُرُكَ أَنْ
تُخْرِجَ مِنْهَا . فَإِنْ يَخْرُجُوا مِنْهَا فَإِنَّا دَاخِلُونَ . قَالَ رَجُلَيْنِ مِنَ الَّذِينَ يَخَالِفُونَ أَمْرَ
اللَّهِ عَلَيْهِمَا ادْخُلُوا عَلَيْهِمُ الْبَابَ إِذَا دَخَلْتُمُوهُ فَالْكُمْ غَالِبُونَ وَعَلَى اللَّهِ
فَرَكُلُوا إِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ . قَالُوا يَا مُوسَى إِنَّا لَنَدْخُلُهَا أَبَدًا مَا دَامُوا فِيهَا فَأَذْهَبَ
أَنتَ وَرَبُّكَ فَقَاتِلَا إِنَّا هَهُنَا قَاعِدُونَ . قَالَ رَبِّ لَا أَسْأَلُكَ إِلَّا نَفْسِي وَأَخِصِي
فَأَفَرُقْ بَيْنَنَا وَبَيْنَ الْقَوْمِ الْفَاسِقِينَ . قَالَ فَإِنَّهَا مُتَحَرِّمَةٌ عَلَيْهِمْ أَرْبَعِينَ سَنَةً يَتِيَهُونَ
فِي الْأَرْضِ فَلَا تَأْسَ عَلَى الْقَوْمِ الْفَاسِقِينَ ﴾ ^(٣) .

فخلت الآيات الكريمة تصور لنا ما فطر عليه بنو إسرائيل من جبن شديد
وعزيمة خوارة وعصيان لرسلهم . وإيثار للذل مع الراحة على العزة مع الجهاد .

(١) انظر تفسير القرطبي (١٨ : ٣٥) .

(٢) اختلف المراءى منها قبل هى لواء ، وقل الشام ، وقل الطور وقل فلسطين . وقال ابن جرير الطبري
(ولولئ الأتوال فى ذلك بالصواب ان يقال هى الأرض المقدسة كما قال نبي الله موسى عليه السلام لأن
القول فى ذلك بأنها أرض دوى لاندرك حقيقة صحته إلا بالخير ولا خير بملك يجوز التقطع به
غير انها لا تخرج عن أن تكون من الأرض التى بين الفرات وحرش مصر لاجماع جميع أهل التأويل
والسير والعلماء بالاختيار على ذلك) . (٦ : ١٧٢) .

(٣) المائدة : ٦١ - ٦٦ .

الفصل الثالث

بيان ضلال المنكافقين وحقيقة امرهم
وما اتصفوا به من الصفات القبيحة
وما أُعد لهم من العذاب والنكال وما هو موقف
الرسول صلى الله عليه وسلم تجاههم واشهر
مواقفهم العداية

الفصل الثالث

النافقون

- من مقاصد السور والآيات المدنية الحديث عن المنافقين وصفاتهم .
وسوف أتحدث بمشيئة الله عن هذه العناصر الآتية :
أولا : صفات المنافقين كما تحدث عنها القرآن الكريم والسنة المطهرة .
ثانيا : حقيقة المنافقين وخطورهم وما أعد لهم من العذاب .
ثالثا : موقف الرسول ﷺ من المنافقين .



اولاً : صفات المنافقين كما تحدث عنها القرآن الكريم والسنة المطهرة

المنافق :

هو الذى يظهر الإسلام ويطن الكفر والعداء والبغضاء للإسلام .
والنفاق هو مخالفة الباطن للظاهر .
واختلف فى اشتقاقه .

قال الأبارى : وهو مأخوذ من النفق وهو السرب . فهم يستترون بالإسلام
كما يستتر الرجل فى السرب .

وقال غيره : إنه مشتق من النافقاء ، وهو جحر اليربوع . أو أحد بابيه
قال أبو عبيدة : إنه يجعل لجحره باين أحدهما القاصعاء . والآخر النافقاء . فإذا
طلب من أحدهما خرج من الآخر . وهكذا شأن (المنافق) يظهر للمؤمنين من
باب الايمان . وللكافرين من باب الكفر . فإذا أصابته مشقة من أحدهما لجأ إلى
الآخر .. وهو إسم إسلامى لم تعرفه العرب بالمعنى المخصوص . وهو الذى يستتر
كفره ويظهر إيمانه وإن كان أصله فى اللغة معروفاً^(١) .

والنفاق مرض نشأ مع بداية ظهور الإسلام فى المدينة ولا زال هذا المرض
الخطير يوجب كثيراً من المجتمعات حتى وقتنا الحاضر .

وهو مرض قلبى وكثيراً ما جمع القرآن بين المنافقين ومرضى القلوب .

قال تعالى ﴿ وَإِذْ يَقُولُ الْمُنَافِقُونَ وَالَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمْ مَّرَضٌ مَا وَعَدَنَا
اللَّهُ وَرَسُولُهُ إِلَّا غُرُورًا ﴾^(٢) .

(١) أنظر لسان العرب (١٠ : ٣٥٩) .

(٢) الاحزاب : ٣ .

وقال تعالى ﴿ كُنْ لَمْ يَكُنِ الْمُتَافِقُونَ وَالَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمْ مُرَضٌ وَالْمُرْجِفُونَ فِي الْمَدِينَةِ ﴾ (١) الآية .

وقد يذكر في الآية مرضى القلوب وحدهم وحيث لا يكون المراد بهم المنافقون .

قال تعالى ﴿ فِي قُلُوبِهِمْ مُرَضٌ فَزَادَهُمُ اللَّهُ مَرَضًا ﴾ (٢) .

وقال تعالى ﴿ فَتَرَى الَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمْ مُرَضٌ يُسَارِعُونَ فِيهِمْ يَقُولُونَ نَحْشِي أَنْ تُصِيبَنَا دَائِرَةٌ ﴾ (٣) .

وقال تعالى ﴿ أَمْ حَسِبَ الَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمْ مُرَضٌ أَنْ لَنْ يُخْرِجَ اللَّهُ أَضْغَالَهُمْ ﴾ (٤) .

ولا بد أن تعرف على بعض صفات المنافقين وحقيقة أمرهم . وقد أنصح عنها القرآن الكريم في عدد من سور وآياته وأكثها السنة المطهرة .

(١) الكذب :

هو الاخبار عن الشيء بخلاف ما هو عليه . قال تعالى ﴿ إِنَّمَا يَتَقَرَّرِ الْكَذِبُ الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِآيَاتِ اللَّهِ وَأُولَئِكَ هُمُ الْكَاذِبُونَ ﴾ (٥) .

فهو السبيل للمنافقين في إظهار خلاف ما يطنون فيظهرون الايمان بقولهم .. قال تعالى ﴿ وَمِنَ النَّاسِ مَنْ يَقُولُ آمَنَّا بِاللَّهِ وَيَالِئِمُ الْآخِرَ وَمَا هُمْ بِمُؤْمِنِينَ ﴾ (٦) . وقال تعالى يبين لنا أساليب كذبهم : ﴿ وَإِذَا قَالُوا لِلَّذِينَ آمَنُوا قَالُوا آمَنَّا فَلَجَأُوا إِلَى الْكَذْبِ لِنُثَبِّتَ إِيمَانَهُمْ ﴾ (٧) وَإِذَا حُلُّوا إِلَى شِيَاطِينِهِمْ قَالُوا إِلَّا مَعَكُمْ إِنَّمَا نَحْنُ مُسْتَهْزِئُونَ ﴾ (٨) .

(١) الاحزاب : ٦٠ .

(٢) البقرة : ١٠ .

(٣) المائدة : ٥٢ .

(٤) محمد (ﷺ) : ٢٩ .

(٥) النحل : ١٠٥ .

(٦) البقرة : ٨ .

(٧) البقرة : ١٤ .

وقال تعالى متوعدا لهم العذاب جزاء لكذبهم ﴿ فِي قُلُوبِهِمْ مَرَضٌ فَرَّادَهُمُ اللَّهُ مَرَضًا وَلَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ بِمَا كَانُوا يَكْذِبُونَ ﴾^(١) .

وقد وضحت السنة أن الكذب أحد خصال النفاق .

أخرج البخارى بسنده عن أبى هريرة رضى الله عنه عن النبى ﷺ قال :
« آية المنافق ثلاث : إذا حدث كذب (... الحديث^(٢) .

(٢) الخلف فى الوعد والغدر فى المعاهدة :

وكلاهما من الصفات القبيحة المقبوضة التى اتصف بها المنافقون وذلك بأنهم يعدون الناس ويهادونهم وفى نيتهم عدم الوفاء . لكن لو كان الانسان عازماً على الوفاء ففرض مانع فلا إثم عليه ولا يعد من المنافقين بمجرد إخلاف الوعد . قال النووى : هذا الحديث عن جماعة من العلماء مشكلاً من حيث إن هذه الخصال قد توجد فى المسلم المجمع على عدم الحكم بكفره ، قال وليس فيه إشكال بل معناه صحيح ، والذى قاله المحققون إن معناه أن هذه خصال نفاق ، وصاحبها شبيه بالمنافقين فى هذه الخصال ومتخلق بأخلاقهم^(٣) قال تعالى ﴿ وَمِنْهُمْ مَنْ عَاهَدَ اللَّهُ لَئِنْ آتَانَا مِنْ فَضْلِهِ لَنَصَّدَّقَنَّ وَلَنَكُونَنَّ مِنَ الصَّالِحِينَ . فَلَمَّا آتَاهُمْ مِنْ فَضْلِهِ بَخِلُوا بِهِ وَتَوَلَّوْا وَهُمْ مُعْرِضُونَ . فَأَعْقَبَهُمْ نِفَاقًا فِي قُلُوبِهِمْ إِلَى يَوْمِ يَلْقَوْنَهُ بِمَا أَخْلَفُوا اللَّهَ مَا وَعَدُوهُ وَبِمَا كَانُوا يَكْذِبُونَ ﴾^(٤) .

(٣) الخيانة :

قال تعالى : ﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَخُونُوا اللَّهَ وَالرَّسُولَ وَتَخُونُوا أَمَانَاتِكُمْ وَأَنْتُمْ تَعْلَمُونَ ﴾^(٥) .

(١) البقرة : ١٠ .

(٢) صحيح البخارى وعمل هامشه فتح البلى (١ : ٩٧) .

(٣) أنظر شرح مسلم للنووى (٢ : ٤٦ - ٤٧) .

(٤) التوبة ٧٥ - ٧٧ .

(٥) الانفال : ٢٧ .

وهي من الصفات القبيحة التي ارتداها المنافقون وتحلوا بها . وقد مقت الله الخائنين قال تعالى ﴿ وَإِنَّمَا تَخَافُنَ مِنْ قَوْمٍ خِيَانَةٌ فَالْيَدِ إِلَيْهِمْ عَلَى سَوَاءٍ إِنَّ اللَّهَ لَا يُحِبُّ الْخَائِنِينَ ﴾ ^(١) . وفي الحديث (وإذا أُوْتِمِنَ خَانَ) ^(٢) .

(٤) الضلال والحيرة :

فهم غارقون في الظلمات ، يبتالهم اليأس ، ويعصمهم الشك ماضيهـم ذكريات سوداء معتمة ، وحاضرهـم رعب قاتل مدمر ، ومستقبلهـم الحيرة والضيق والناس من حولهم أعداء . وقد ضرب الله لضلالتهم وحيرتهم الأمثال .

قال تعالى ﴿ مَثَلُهُمْ كَمَثَلِ الَّذِي اسْتَوْفَدَ نَارًا فَلَمَّا أَضَاءَتْ مَا حَوْلَهُ ذَهَبَ اللَّهُ بِنُورِهِمْ وَتَرَكَهُمْ فِي ظُلُمَاتٍ لَا يُبْصِرُونَ ، صُمُّكُمْ غُمِّيْ فَهَمْ لَا يَرْجِعُونَ ﴾ إلى قوله ﴿ إِنَّ اللَّهَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ ﴾ ^(٣) .

(٥) الجبن :

قال تعالى ﴿ وَإِذَا رَأَيْتَهُمْ تُعْجِبُكَ أَجْسَامُهُمْ وَإِنْ يَقُولُوا تَسْمَعُ لِقَوْلِهِمْ كَأَنَّكُمْ كُحُشْبٌ مُسْتَنَدَةٌ يَخْسِبُونَ كُلَّ صَيْحَةٍ عَلَيْهِمْ هُمْ الْعُدُو فَاخْذِرْهُمْ فَإِنَّهُمْ إِلَهُ الْيُؤْتِكُونَ ﴾ ^(٤) .

يقول جل ذكره لنبيه محمد ﷺ : وإذا رأيت هؤلاء المنافقين تعجبك أجسامهم لتناسب أشكالهم وحسن منظرهم وإن يتكلموا تسمع للين كلامهم وحسن منطقهم كأنهم كحشب مستندة لا خير فيهم ولا فقه لهم ولا علم . يحسب هؤلاء المنافقون من خبيثهم وسوء ظنهم وقلة يقينهم كل صيحة عليهم لأنهم دوما على وجل من أن ينزل الله فيهم أمراً يبتك أسرارهم ويفضحهم ويبيح للمؤمنين قتلهم ويسبي ذراتهم . (فاحذروهم) فإن ألتستم معكم وقلوبهم مع أعدائكم أخزاهم الله إلى أى وجه يصرفون عن الحق .

(١) الانفال : ٥٨ .

(٢) صحيح البخارى وعمل هامشه فتح البارى (١ : ٩٧) .

(٣) البقرة ١٧ - ٢٠ .

(٤) المنافقون : ٤ .

قال تعالى ﴿وَيَخْلِفُونَ بِاللَّهِ إِلَهُهُمْ لَئِنْ كُنْتُمْ وَمَا هُمْ مِنْكُمْ وَلَكِنَّهُمْ قَوْمٌ يَفْرَقُونَ لَوْ يَجْعَلُونَ مَلَجاً أَوْ مَقَارِباً أَوْ مُدْخِلاً لَوَلَّوْا إِلَيْهِ وَهُمْ يَجْمَحُونَ﴾ (١).

وقال تعالى : ﴿فَإِذَا جَاءَ الْخَوْفُ رَأَيْتَهُمْ يَقْظُرُونَ إِلَيْكَ تَدُورُ أَعْيُنُهُمْ كَالَّذِي يُغْشَى عَلَيْهِ مِنَ الْمَوْتِ﴾ (٢).

يصف الله تعالى المنافقين الجبناء بأنهم إذا حضر البأس وجاء القتال خافوا الهلاك والقتل رأيتهم ينظرون إليك تدور أعينهم خوفاً من القتل وفراراً منه كدوران عين الذي يغشى عليه من الموت النازل به) .

قال تعالى ﴿وَيَقُولُ الَّذِينَ آمَنُوا لَوْلَا نُزِّلَتْ سُورَةٌ فَإِذَا أُنْزِلَتْ سُورَةٌ مُخْتَمَةٌ وَذِكْرٌ فِيهَا الْقِتَالُ رَأَيْتَ الَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمْ مَرَضٌ يَنْظُرُونَ إِلَيْكَ تَنْظَرُ الْمَغْشَى عَلَيْهِ مِنَ الْمَوْتِ فَلَوْلَى لَهُمْ طَاعَةٌ وَقَوْلٌ مَعْرُوفٌ﴾ (٣) الآية .

وهناك الكثير من الصفات التي وردت بحقهم في القرآن .

قال ابن القيم رحمه الله (٤) : (لما ذكر تعالى أقسام الخلق في أول سورة البقرة (٢ — ٢٠) قسمهم إلى مؤمن ظاهراً وباطناً ، وكافراً ظاهراً وباطناً ، ومؤمن في الظاهر كافر في الباطن وهم المنافقون ، ذكر في حق المؤمنين ثلاث آيات (٣ — ٥) وفي حق الكافرين آيتين (٦ — ٧) فلما انتهى إلى ذكر المنافقين ذكر فيهم بضع عشرة آية (٨ — ٢٠) ذمهم فيها غاية الذم وكشف عوراتهم وقبحهم وفضحهم) .

(١) التوبة : ٥٦ — ٥٧ .

(٢) الاحزاب : ١٩ .

(٣) محمد (ﷺ) : ٢٠ — ٣٦ .

(٤) كتاب طريق المجتدين وباب السلطين تأليف الامام حمص الدين محمد بن القيم الجوزية . حققه خادام العلم عبد الله الانصاري طبع على نفقة الشيخ حمد بن خالد آل ثاني (ص : ٧٠) .

وصفهم بالخدياع (وهو إظهار خير يتوصل به إلى إبطان شر يؤول إليه أمر ذلك الخير المظهر^(١)) .

قال تعالى ﴿ يُخَادِعُونَ اللَّهَ وَالَّذِينَ آمَنُوا وَمَا يُخَادِعُونَ إِلَّا أَنْفُسَهُمْ وَمَا يَشْعُرُونَ ﴾^(٢) .

وصفهم بأنهم مرضى القلوب — قال القرطبي (المرضى عبارة مستعارة للفساد الذى فى عقائدهم وذلك إما أن يكون شكاً ونفاقاً . قال تعالى ﴿ فى قُلُوبِهِمْ مَرَضٌ فَزَادَهُمُ اللَّهُ مَرَضًا ﴾ الآية . وإما جمحدا وتكديساً^(٣) . والله عز وجل يزيدهم مرضاً على مرضهم .

وصفهم بالافساد فى الأرض والاستنزاع بدينه وعباده وبالطغيان .

قال تعالى ﴿ وَإِذَا قِيلَ لَهُمْ لَا تُفْسِدُوا فِى الْأَرْضِ قَالُوا إِنَّمَا نَحْنُ مُصْلِحُونَ . أَلَا إِنَّهُمْ هُمُ الْمُفْسِدُونَ وَلَكِنْ لَا يَشْعُرُونَ وَإِذَا قِيلَ لَهُمْ آمِنُوا كَمَا آمَنَ النَّاسُ قَالُوا أَنُؤْمِنُ كَمَا آمَنَ السُّفَهَاءُ أَلَا إِنَّهُمْ هُمُ السُّفَهَاءُ وَلَكِنْ لَا يَعْلَمُونَ وَإِذَا لَقُوا الَّذِينَ آمَنُوا قَالُوا آمَنَّا وَإِذَا خَلَوْا إِلَىٰ شُيَاطِينِهِمْ قَالُوا إِنَّا مَعَكُمْ إِنَّمَا نَحْنُ مُسْتَهْزَءُونَ اللَّهُ يَسْتَهْزِئُ بِهِمْ وَيَمُدِّهُمْ فِى طُلُوبِهِمْ يُهَمِّهِمْ ﴾^(٤) .

قال تعالى ﴿ وَلَكِنْ سَأَلْتَهُمْ لَيَقُولُنَّ إِنَّمَا كُنَّا نَخُوفُ وَتَلَعَبٌ قُلْ أَبِاللَّهِ وَآيَاتِهِ وَرَسُولِهِ كُنْتُمْ تَسْتَهْزِءُونَ ﴾^(٥) .

ونعتهم بأنهم المغبونون فى اشتراطهم الضلالة بالهدى وأنهم صم بكم عمى فهم لا يرجعون . قال تعالى ﴿ أُولَٰئِكَ الَّذِينَ اشْتَرَوُا الضَّلَالَةَ بِالْهُدَىٰ فَمَا رَبِحَتْ تِجَارَتُهُمْ وَمَا كَانُوا مُهْتَدِينَ ﴾^(٦) .

(١) نظم الدرر فى تناسب الآيات والسور للباقى (١ : ١٧) .

(٢) البقرة : ٩ .

(٣) القرطبي (١ : ١٧٧) .

(٤) البقرة : ١١ — ١٥ .

(٥) التوبة : ٦٥ .

(٦) البقرة : ٢١ .

وقال تعالى ﴿صُمْ بِكُمْ غَمَى لَهُمْ لَا يَرْجِعُونَ﴾^(١).

وأنهم كسالى عند عبادته وفى أعمال الخير وقلة ذكره .

قال تعالى ﴿وَلَا يَأْتُونَ الصَّلَاةَ إِلَّا وَهُمْ كُسَالَى وَلَا يُتَفَقُونَ إِلَّا وَهُمْ كَارِهُونَ﴾^(٢).

وقال تعالى ﴿وَإِذَا قَامُوا إِلَى الصَّلَاةِ قَامُوا كُسَالَى يُرَاءُونَ النَّاسَ وَلَا يَذْكُرُونَ اللَّهَ إِلَّا قَلِيلًا﴾^(٣).

ومن صفاتهم أنك إذا دعوتهم عند المنازعة للتحاكم إلى القرآن والسنة أبر ذلك وأعرضوا عنه ودعوك إلى التحكم إلى طواغيتهم .

قال تعالى ﴿أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِينَ يَزْعُمُونَ أَنَّهُمْ آمَنُوا بِمَا أُنزِلَ إِلَيْكَ وَمَا أُنزِلَ مِنْ قَبْلِكَ يُرِيدُونَ أَنْ يَتَّخِذُوا إِلَى الطَّاغُوتِ وَقَدْ أُمِرُوا أَنْ يَكْفُرُوا بِهِ وَيُرِيدُ الشَّيْطَانُ أَنْ يُضِلَّهُمْ ضَلَالًا بَعِيدًا . وَإِذَا قِيلَ لَهُمْ تَعَالَوْا إِلَى مَا أَنزَلَ اللَّهُ وَإِلَى الرَّسُولِ رَأَيْتُ الْمُنَافِقِينَ يَصُدُّونَ عَنْكَ صُدُودًا . فَكَيْفَ إِذَا أَصَابَتْهُمُ مُصِيبَةٌ بِمَا قَدَّمَتْ أَيْدِيهِمْ ثُمَّ جَاءُوكَ يَخْلِفُونَ بِاللَّهِ إِنْ أَرَدْنَا إِلَّا إِحْسَاتًا وَتَوْفِيقًا . أُولَئِكَ الَّذِينَ يَعْلَمُ اللَّهُ مَنَافِقَهُمْ فَاعْرِضْ عَنْهُمْ وَعِظْهُمْ وَقُلْ لَهُمْ فِي أَنْفُسِهِمْ قَوْلًا بَلِيغًا﴾^(٤).

وأنهم مذبذبون مترددون بين المؤمنين والكفار فلا إلى هؤلاء ولا إلى هؤلاء .

قال تعالى ﴿إِنَّ الْمُنَافِقِينَ يُخَادِعُونَ اللَّهَ وَهُوَ خَادِعُهُمْ وَإِذَا قَامُوا إِلَى الصَّلَاةِ قَامُوا كُسَالَى يُرَاءُونَ النَّاسَ وَلَا يَذْكُرُونَ اللَّهَ إِلَّا قَلِيلًا﴾^(٥).

وقال تعالى ﴿مَذْهَبَيْنِ تَبَيَّنَ ذَلِكَ لَا إِلَى هَؤُلَاءِ وَلَا إِلَى هَؤُلَاءِ وَمَنْ يُضْلِلِ اللَّهُ فَلَنْ تَجِدَ لَهُ سَبِيلًا﴾^(٦).

ومن صفاتهم الحلف بالله كذبا وباطلا فهم جبناء كاذبون كما قال تعالى

(١) البقرة : ١٨ .

(٢) التوبة : ٥٤ .

(٣) النساء : ٦٠ — ٦٣ .

(٤) النساء : ١٤٢ . (٥) النساء : ١٤٣ .

﴿ وَسَيُخْلِفُونَ بِاللّٰهِ لَوِ اسْتَطَعْنَا لَخَرَجْنَا مَعَكُمْ يُهْلِكُونَ اَنْفُسَهُمْ وَاللّٰهُ يَعْلَمُ اِلَهُهُمْ
لَكَاذِبُونَ ﴾ ^(١) .

وان من عدائهم للمؤمنين أنهم يحزنون لما يحصل للمؤمنين من الخير
والنصر . ويفرحون بما يحصل لهم من المحنة والابتلاء .

قال تعالى ﴿ اِنْ تُصِيبْكَ خَسْرَةٌ نَّصُفْهُمْ وَان تُصِيبْكَ مُصِيبَةٌ يَقُولُوا قَدْ
اَحْلَلْنَا اَمْرًا مِنْ قَبْلٍ وَيَقُولُوا وَهُمْ لَمْ يُحْرَجُوا ﴾ ^(٢) .

وأهم تريضون الدوائر بالمسلمين . قال تعالى ﴿ قُلْ هَلْ تَرْتَضُونَ بِنَا اِلَّا
اِخْدَى الْحُسَيْنَيْنِ وَلَوْ تَرْضَوْنَ بِكُمْ اَنْ يُصِيبَكُمْ اللّٰهُ بِعَذَابٍ مِنْ عِنْدِهِ اَوْ
بِأَيْدِيْنَا فَتَرْضَوْا اِنَّا مَعَكُمْ مُتَرِضُونَ ﴾ ^(٣) .

والمراد بقوله (قل هل ترضون بنا) أى تنتظرون بنا (إلا احدى
الحسينين) شهادة أو ظفر بكم ^(٤) .

ومن جهلهم وعمى قلوبهم أنهم يسيئون على النبى ﷺ فى قسم
الصدقات . قال تعالى ﴿ وَمِنْهُمْ مَنْ يَلْمِزُكَ فِى الصَّدَقَاتِ فَاِنْ اَعْطَوْا مِنْهَا
رَضَوْا وَاِنْ لَمْ يُعْطَوْا مِنْهَا اِذَا هُمْ يَسْتَخْلِفُونَ ﴾ ^(٥) .

فهم عبيد الدنيا إن أعطوا منها رضوا وإن منعوا سخطوا .

ومن صفاتهم الابداء . فهم يؤذون رسول الله ﷺ وينسبونه إلى ما براه الله
منه ويعيبونه مما هو من كماله وفضله .

قال تعالى ﴿ وَمِنْهُمْ اَلِدِينِ يُؤْذُونَ النَّبِيَّ وَيَقُولُونَ هُوَ اُذُنٌ قُلْ اُذُنٌ غَرِيْرٌ
لَّكُمْ يُؤْمِنُ بِاللّٰهِ وَيُؤْمِنُ لِلْمُؤْمِنِيْنَ وَرَحْمَةً لِّلَّذِيْنَ اٰمَنُوْا مِنْكُمْ وَالَّذِيْنَ يُؤْذُوْنَ

(١) النجاة : ٤٢ .

(٢) النجاة : ٥٠ .

(٣) النجاة : ٥٢ .

(٤) ابن كثير (٢ : ٣١٣) .

(٥) النجاة : ٥٨ .

رَسُولُ اللَّهِ لَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ ﴿١﴾ .

والمراد بقوله (ويقولون هو أذن) أى من قال له شيئا صدقه ومن حدثه صدقه فإذا جنته وحلفنا له صدقنا . وقوله تعالى (قل أذن خير لكم) أى هو أذن خير يعرف الصادق من الكاذب ﴿٢﴾ .

ومن أفتيح صفاتهم أنهم يأمرون بالمتكر وينهون عن المعروف ويقبضون أيديهم عن الانفاق في مرضاته عز وجل . وقد نسوا الله فنسيهم وأنهم فاسقون . قال تعالى ﴿ الْمُنَافِقُونَ وَالْمُنَافِقَاتُ بَعْضُهُمْ مِنْ بَعْضٍ يَأْمُرُونَ بِالْمُنْكَرِ وَيَنْهَوْنَ عَنِ الْمَعْرُوفِ وَيَقْبِضُونَ أَيْدِيَهُمْ نَسُوا اللَّهَ فَنَسِيَهُمْ إِنَّ الْمُنَافِقِينَ هُمُ الْفَاسِقُونَ ﴾ ﴿٣﴾ .

وأنهم يميون المؤمنين ويرمونهم بما ليس فيهم . فيلمزون المتصدقين ويعيبون مزهدهم ، ويرمون بالرياء وإرادة الثناء مكبرهم .

قال تعالى ﴿ الَّذِينَ يَلْمِزُونَ الْمُطَّوِّعِينَ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ فِي الصَّدَقَاتِ وَالَّذِينَ لَا يَجِدُونَ إِلَّا جُهْدَهُمْ فَيَسْخَرُونَ مِنْهُمْ سَخِرَ اللَّهُ مِنْهُمْ وَلَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ ﴾ ﴿٤﴾ .

أخرج البخارى بسنده عن أبى مسعود قال لما أمرنا بالصدقة كنا نتحامل ﴿٥﴾ فجاء أبو عقيل بنصف صاع وجاء إنسان بأكثر منه . فقال المنافقون إن الله لغنى عن صدقة هذا وما فعل هذا الآخر إلا رياء . فزلت ﴿ الَّذِينَ يَلْمِزُونَ الْمُطَّوِّعِينَ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ فِي الصَّدَقَاتِ وَالَّذِينَ لَا يَجِدُونَ إِلَّا جُهْدَهُمْ ﴾ ﴿٦﴾ الآية .

(١) التوبة : ٦١ .

(٢) ابن كثير (٢ : ٣٦٦) .

(٣) التوبة : ٦٧ .

(٤) التوبة : ٧٩ .

(٥) تحامل فى الأمر أى تكلفه على مشعته .

(٦) صحيح البخارى وحلى هامشه فتح البارى (٩ : ٤٠٠) .

وأنهم يفرحون إذا تخلفوا عن رسول الله ﷺ ويكرهون الجهاد في سبيل الله فهم جبناء .

قال تعالى ﴿ فَرَحَ الْمُخَلَّفُونَ بِمَقْعِدِهِمْ خِلَافَ رَسُولِ اللَّهِ وَكَرِهُوا أَنْ يُجَاهِدُوا بِأَمْوَالِهِمْ وَأَنْفُسِهِمْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَقَالُوا لَا تَنْفِرُوا فِي الْحَرِّ قُل تَارَ جَهَنَّمَ أَشَدَّ حَرًّا لَوْ كَانُوا يَفْقَهُونَ . فَلَا يُضْحِكُوا قَلِيلًا وَلْيُكُونُوا كَإِثْرًا جَزَاءً بِمَا كَانُوا يَكْسِبُونَ ﴾ (١) .

وأنهم أحلف الناس قد اتخذوا إيمانهم جنة تذهبهم من إنكار المسلمين ووصفهم الله بأنهم رجس . والرجس من كل جنس أخبثه وأقذره فهم أحبث بنى آدم وأقذروهم وأرذلهم وبأنهم فاسقون .

قال تعالى ﴿ سَيَخْلِفُونَ بِاللَّهِ لَكُمْ إِذَا انْقَلَبْتُمْ إِلَيْهِمْ يَضْعِفُونَ عَنْهُمْ فَأَعْرِضُوا عَنْهُمْ إِنَّهُمْ رَجَسٌ وَمَا وَاهُمْ جَهَنَّمَ جَزَاءً بِمَا كَانُوا يَكْسِبُونَ . يَخْلِفُونَ لَكُمْ لِتَرْضَوْا عَنْهُمْ فَإِنْ تَرْضَوْا عَنْهُمْ فَإِنَّ اللَّهَ لَا يَرْضَىٰ عَنِ الْقَوْمِ الْفَاسِقِينَ ﴾ (٢) .

وأنهم يحبون أن تشيع الفاحشة في المؤمنين فيلطيخون أعراض المؤمنين الزهراء الأبرياء بأشنع التهم وذلك يتجلى في قصة أهل الافك والبهتان المنافقين حين رموا السيدة عائشة فأنزل الله براءتها صيانة لعرض الرسول ﷺ .

قال تعالى ﴿ إِنَّ الَّذِينَ جَاءُوا بِالْإِفْكِ عُصْبَةٌ مِنْكُمْ لَا تَحْسَبُوهُ شَرًّا لَّكُم بَلْ هُوَ خَيْرٌ لَّكُمْ لِكُلِّ امْرِئٍ مِنْهُمْ مَا اكْتَسَبَ مِنَ الْإِثْمِ وَالَّذِي تَوَلَّى كِبْرَهُ مِنْهُمْ لَهُ عَذَابٌ عَظِيمٌ ﴾ إلى قوله تعالى ﴿ إِنَّ الَّذِينَ يُحِبُّونَ أَنْ تَشِيعَ الْفَاحِشَةُ فِي الَّذِينَ آمَنُوا لَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ وَاللَّهُ يَعْلَمُ وَأَنْتُمْ لَا تَعْلَمُونَ وَلَوْلَا فَضْلُ اللَّهِ عَلَيْكُمْ وَرَحْمَتُهُ وَأَنَّ اللَّهَ زَعُوفٌ رَجِيمٌ ﴾ (٣) .

(١) النوبة : ٨١ — ٨٢ .

(٢) النوبة : ٩٥ — ٩٦ .

(٣) النور : ١١ — ٢٠ .

ووصفهم الله بعدم الفقه في الدين وبالبلادة وقلة الفهم وأنهم يخرجون من مجلس رسول الله ﷺ لا يفهمون منه شيئا فإذا خرجوا من عنده (قالوا للذين أوتوا العلم) من الصحابة رضى الله عنهم (ماذا قال آتفا) أى الساعة .

قال تعالى ﴿ وَمِنْهُمْ مَّنْ يَسْتَمِعُ إِلَيْكَ حَتَّى إِذَا خَرَجُوا مِنْ عِنْدِكَ قَالُوا لِلَّذِينَ أُوتُوا الْعِلْمَ مَآذَا قَالَ آنِفًا أُولَئِكَ الَّذِينَ طَبَعَ اللَّهُ عَلَى قُلُوبِهِمْ وَاتَّبَعُوا أَهْوَاءَهُمْ ﴾ (١) .

وأنهم قد استحوذ عليهم الشيطان أى استولى عليهم وغلب عليهم حتى أناسهم ذكر الله فلا يذكرونه إلا قليلا . (وعلامة استحوذ الشيطان على العبد أن يشغله بعمارة ظاهرة من المآكل والمشارب والملابس ويشغل قلبه عن التفكير فى آلاء الله ونعمائه والقيام بشكرها ويشغل لسانه عن ذكر ربه بالكذب والغيبة والبهتان ويشغل ليه عن التفكير والمراقبة بتدبير الدنيا وجمعها) (٢) .

وهؤلاء هم حزب الشيطان وأعوانه . وأنهم يوادون من حاد الله ورسوله . قال تعالى ﴿ اسْتَحْوَذَ عَلَيْهِمُ الشَّيْطَانُ فَأَلْهَاهُمْ ذِكْرَ اللَّهِ أُولَئِكَ حِزْبُ الشَّيْطَانِ أَلَا إِنَّ حِزْبَ الشَّيْطَانِ هُمُ الْخَاسِرُونَ ﴾ (٣) .

وقال تعالى ﴿ لَا تَجِدُ قَوْمًا يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ يُوَادُّونَ مَنْ حَادَّ اللَّهَ وَرَسُولَهُ ﴾ (٤) الآية .

وإن من استكبارهم واحتقارهم إذا عرضت عليهم التوبة والاستغفار أبوها وزعموا أنهم لا حاجة لهم إليها .

قال تعالى ﴿ وَإِذَا قِيلَ لَهُمْ تَعَالَوْا يَسْتَغْفِرْ لَكُمْ رَسُولُ اللَّهِ لَوَّوْا رُءُوسَهُمْ

(١) محمد (ﷺ) : ١١ .

(٢) تفسير النسفى (٤ : ٢٣٦) .

(٣) المجدلة : ١٩ .

(٤) المجدلة : ٢٢ .

وَرَأَيْتَهُمْ يَصُفُّونَ وَهُمْ مُسْتَكْبِرُونَ ﴿١٠﴾ .

تلك صفات المنافقين التي وردت في القرآن الكريم وقد أشار إليها ابن القيم رحمه الله في كتابه طريق المهجرتين وباب السعادتين (١) .

* * *

(١) المنافقون : ٥٠ .

(٢) جصرف من الكتاب المذكور (ص ٧١ - ٧٢)

ثانياً : حقيقة أنفاقين وخطرهم على المسلمين وما أعد لهم من عذاب

المنافقون : هم قوم أظهروا الاسلام ومتابعة الرسل وأبطنوا الكفر ومعاداة الله ورسوله .

وقد توعدهم الله سبحانه وتعالى في كتابه العزيز بأشد أنواع الوعيد :
(١) قال تعالى ﴿ إِنَّ الْمُنَافِقِينَ فِي الدَّرَكِ الْأَسْفَلِ مِنَ النَّارِ وَلَنْ يَجِدَ لَهُمْ نَصِيراً ﴾^(١) .

فالكفار المجاهرون بكفرهم أخف عذاباً . وهم فوقهم في دركات النار لأن الطائفتين إشتراكاً في الكفر ومعاداة الله ورسوله وزاد المنافقون عليهم بالكذب والنفاق والخذاع . وبلية المسلمين بهم أعظم من بليتهم بالكفار المجاهرين .

والذى أنزلهم في الدرك الأسفل من النار هو شدة كفرهم . فقد خالطوا المسلمين وعاشروهم ، وباشروا من أعلام الرسالة وشواهد الايمان ما لم يباشروا الأعداء ، ووصل إليهم من معرفته وصحته ما لم يصل إلى المنابذين بالعداوة ، فاذا كفروا مع هذه المعرفة كانوا أشد كفراً وأخبث قلوباً ، وأشد عداوة لله ولرسوله وللمؤمنين من البعداء عنهم ، وإن كان البعداء متصدين لحرب المسلمين . ولهذا قال تعالى عنهم ﴿ ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ آمَنُوا ثُمَّ كَفَرُوا فَطُبِعَ عَلَى قُلُوبِهِمْ فَهُمْ لَا يَفْقَهُونَ ﴾^(٢) . وقال تعالى فيهم ﴿ صُمُّ بُكْمٌ عُمْى فَهُمْ لَا يَرْجِعُونَ ﴾^(٣) . وقال تعالى في الكفار ﴿ صُمُّ بُكْمٌ عُمْى فَهُمْ لَا يَفْقَهُونَ ﴾^(٤) .

(١) النساء : ١٤٥ .

(٢) المنافقون : ٣ .

(٣) البقرة : ١٨ .

(٤) البقرة : ١٧١ .

فالكافر لم يعقل ، والمنافق أبصر ثم عمى وعرف ثم تجاهل وأقر ثم أنكر وآمن ثم كفر ومن كان هكذا كان أشد كفرا وأعيث قلبا وأعتى على الله ورسوله . فاستحق الدرك الأسفل .

(٢) ولهذا قال تعالى في حقهم ﴿ هُم الْعُلُو فَاحْذَرَهُمْ قَالَهُمُ اللَّهُ أَلَى يُؤْفَكُونَ ﴾^(١) .

ومثل هذا اللفظ يقتضى الحصر ، أى لا عدو إلا هم . ولكن لم يرد هنا حصر العداوة فيهم وأنهم لا عدو للمسلمين سواهم ، بل هذا من إثبات الأولوية والأحقية لهم في هذا الوصف ، وأنه لا يتوهم بانتسابهم إلى المسلمين ظاهرا ومولايتهم لهم ومخالطتهم إياهم أنهم ليسوا بأعدائهم بل هم أحق بالعداوة ممن بانهم في الدار ونصب لهم العداوة وجاهرهم بها . لأن الحرب مع أولئك ساعة أو أياما ثم ينتضى ويعقبه النصر والظفر . وهؤلاء معهم في الديار والمنازل صباحا ومساء يدلون العدو على عوراتهم وترى بصون بهم الدوائر فهم أحق بالعداوة من المباين الجاهر فلهذا قيل (هم العدو فاحذرهم) .

(٣) وهؤلاء المنافقون أشقى الأشقياء ، ولهذا يستهزأ بهم في الآخرة فيعطلون نورا يتوسطون به على الصراط ثم يطفىء الله نورهم ويقال لهم ﴿ ارْجِعُوا وَرَاءَكُمْ فَالْتَمِسُوا نُورًا ﴾ ويضرب بينهم وبين المؤمنين ﴿ بَسُورٌ لَهُ بَابٌ بَاطِنُهُ فِيهِ الرَّحْمَةُ وَظَاهَرُهُ مِنْ قِبَلِهِ الْعَذَابُ . يُنَادُوهُمْ أَلَمْ تَكُنْ مَعَكُمْ قَالُوا بَلَى وَلَكِنَّكُمْ فَتَنْتُمْ أَنْفُسَكُمْ وَتَرَبَّصْتُمْ وَارْتَبْتُمْ وَغَرَّكُمْ الْأَمَانِيُّ حَتَّى جَاءَ أَمْرُ اللَّهِ وَغَرَّكُمْ بِاللَّهِ الْغُرُورُ ﴾^(٢) .

وهذا أشد مايكون من الحسرة والبلاء أن يفتح للعبد طريق النجاة والفلاح حتى إذا ظن أنه ناج ورأى منازل السعداء اقتطع عنهم وضربت عليه القسوة ونعوذ بالله من غضبه وعقابه^(٣) .

(١) المنافقون : ٤ .

(٢) الحديد : ٣٣ — ١٤ .

(٣) باختصار وتصرف من كتاب طريق المجتزين ر . اسعادتین لابن القيم (ص ٦٩٨ — ٧٠٠)

(٤) وقد أمر الله نبيه ﷺ بأن يشرهم بالعذاب الأليم قال تعالى ﴿بَشِّرِ الْمُنَافِقِينَ بِأَنَّ لَهُمْ عَذَاباً أَلِيماً﴾^(١).

ومن الوعيد الذي ورد في المنافقين قول الله تعالى ﴿وَعَدَ اللَّهُ الْمُنَافِقِينَ وَالْمُنَافِقَاتِ وَالْكُفَّارَ نَارَ جَهَنَّمَ خَالِدِينَ فِيهَا هِيَ حَسْبُهُمْ وَلَعْنَةُ اللَّهِ وَلَهُمْ عَذَابٌ مُّقِيمٌ﴾^(٢).

وقال تعالى ﴿وَيُعَذِّبُ الْمُنَافِقِينَ وَالْمُنَافِقَاتِ وَالْمُشْرِكِينَ وَالْمُشْرِكَاتِ الظَّالِمِينَ بِاللَّهِ ظَنَّ السَّوْءِ عَلَيْهِمْ ذَاتُ السَّوْءِ وَاللَّهُ غَضِيبٌ عَلَيْهِمْ وَلَعْنُهُمْ وَأَعَدَّ لَهُمْ جَهَنَّمَ وَسَاءَتْ مَصِيرًا﴾^(٣).

(١) الباء : ١٢٨ .

(٢) النورة : ٦٨ .

(٣) الصبح : ٦ .

ثالثاً : بيان موقف الرسول - ﷺ - من المنافقين

قال ابن القيم (وأما سيrote في المناققين : فإنه أمر أن يقبل منهم علانيتهم ، ويكل سرائرهم إلى الله ، وأن يجاهدهم بالعلم والحجة ، وأمره أن يعرض عنهم ، ويغلظ عليهم ، وأن يبلغ بالقول البليغ إلى نفوسهم ونهاه أن يصلى عليهم ، وأن يقوم على قبورهم ، وأخير أنه إن استغفر لهم فلن يغفر الله لهم ^(١) . أ هـ .

أخرج البخارى بسنده عن زهد بن أرقم قال : كنت في غزاة ^(٢) فسمعت عبد الله بن أبى يقول : لا تنفقوا على من عند رسول الله ﷺ حتى ينفضوا من حوله ، ولن رجعا من عنده ليخرجن الأعز منها الأذل . فذكرت ذلك لعمى أو لعمر فذكره للنبي ﷺ فدعاني فحدثته ، فأرسل رسول الله ﷺ إلى عبد الله بن أبى وأصحابه فحلفوا ماقاله فكذبني رسول الله ﷺ وصدقه فأصابني هم لم يصبنى مثله قط . فجلست في الدار فقال لي عمى : ما أردت إلى أن كذبت رسول الله ﷺ ومقتك . فأنزل الله تعالى ﴿ إِذَا جَاءَكَ الْمُنَافِقُونَ ﴾ فبعث إلى النبي ﷺ فقرأ فقال إن الله قد صدقك يا زيد ^(٣) .

وفي الحديث السابق نرى أن رسول الله ﷺ قبل منه علانيته ووكل سريره إلى الله تعالى ^(٤) . فهو علام الغيوب يعلم سرهم ونجواهم . قال تعالى ﴿ أَلَمْ يَعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ يَعْلَمُ سِرَّهُمْ وَنَجْوَاهُمْ وَأَنَّ اللَّهَ عَلَّامُ الْغُيُوبِ ﴾ ^(٥) .

(١) زاد المعاد في هدى خير العباد لابن القيم الجوزية . تحقيق شعيب الأرنؤوط ، وعبد القادر .

الأرنؤوط (٣ : ١٦١) .

(٢) اختلف فيها قتل تبوك . والذي عليه أهل المغازي أنها غزوة بنى المصطلق .

(٣) صحيح البخارى وعلى هامشه فتح البلى (١٠ : ٣٦٩) .

(٤) انظر حديث الأثرين ومطالع الأسرار لابن الدبيح الشيباني (٢ : ٥٥٨ - ٥٥٩) .

(٥) القصة : ٧٨ .

وأما مجاهدته ﷺ بالعلم والحجة وإعراضه عنهم وأن يفلظ عليهم وتبليغه القول البليغ إلى نفوسهم ، فوضحه الآية الكريمة .

﴿ أُولَئِكَ الَّذِينَ يَعْلَمُ اللَّهُ مَا فِي قُلُوبِهِمْ فَأَعْرِضْ عَنْهُمْ وَعِظْهُمْ وَقُلْ لَهُمْ فِي أَنْفُسِهِمْ قَوْلًا بَلِيغًا ﴾ (١) .

أما ما ورد في نبيه ﷺ عن الصلاة عليهم والقيام على قبورهم وعدم قبول استغفارهم لهم إن استغفروا لهم :

قال تعالى ﴿ وَلَا تَصَلِّ عَلَى أَحَدٍ مِنْهُمْ مَاتَ أَبَدًا وَلَا تَقُمْ عَلَى قَبْرِهِ إِنَّهُمْ كَفَرُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ وَمَا تُلَاقُوا فِيهِمْ فَأَمِيقُوا ﴾ (٢) .

وقال تعالى : ﴿ اسْتَغْفِرْ لَهُمْ أَوْ لَا تَسْتَغْفِرْ لَهُمْ إِنْ تَسْتَغْفِرْ لَهُمْ سَبْعِينَ مَرَّةً فَلَنْ يَغْفِرَ اللَّهُ لَهُمْ ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ كَفَرُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ وَاللَّهُ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الْفَاسِقِينَ ﴾ (٣) .

وسبب نزول الآيات ما أخرجه البخارى بسنده عن ابن عمر رضى الله عنهما أنه قال لما توفى عبد الله بن أبى جاء ابنه عبد الله بن عبد الملك إلى رسول الله ﷺ فسأله أن يعطيه قميصه يكفن فيه أباه ، فأعطاه ثم سأله أن يصل عليه فقام رسول الله ﷺ ليصل عليه فقام عمر فأخذ بثوب رسول الله ﷺ فقال : يا رسول الله أتصل عليه وقد هناك ربك أن تصل عليه ؟ فقال رسول الله ﷺ إنما خيرني الله فقال استغفر لهم أو لا تستغفر لهم إن تستغفر لهم سبعين مرة . وسأزيد على سبعين . فقال : إنه منافق ، قال : فصلى رسول الله ﷺ . فأنزل الله ﴿ وَلَا تَصَلِّ عَلَى أَحَدٍ مِنْهُمْ مَاتَ أَبَدًا وَلَا تَقُمْ عَلَى قَبْرِهِ ﴾ (٤) .

قال الخطاى : (إنما فعل ذلك النبى ﷺ مع عبد الله بن أبى ما فعل لكمال شفقتة على من تعلق بطرف من الدين ولطبيب قلب ولده عبد الله الرجل

(١) النساء : ٦٣ .

(٢) التوبة : ٨٤ .

(٣) التوبة : ٨٠ .

(٤) صحيح البخارى وحلى هامشه فتح البلى (٩ : ٤٠٣) كتاب التفسير سورة التوبة .

الصالح ولتألف قومه من الخرج لرياسته فيهم فلو لم يجب سؤال ابنه وترك الصلاة عليه قبل ورود النهى الصريح لكان سبة على ابنه وعارا على قومه فاستعمل أحسن الأمرين في السياسة إلى أن نبي فاتهى^(١) .

وهناك المواقف الكثيرة التي تحدث عنها القرآن والتي وقعت بين الرسول ﷺ والمنافقين واكتفى بذكر ثلاثة منها وهي :

(١) موقف المنافقين في غزوة أحد .

(٢) قصة الألفك .

(٣) قصة مسجد ضرار .

* * *

(١) فتح الباري (٩ : ٤٨) .

موقف المنافقين من غزوة أحد

ذلك أن المسلمين لما أظهرهم الله على أعدائهم يوم بدر ، علت هيبتهم في نفوس القبائل وعندئذ دخل في الاسلام ظاهرا من ليس معهم فيه باطنا . فانتضت حكمة الله عز وجل أن سبب لعباده عنة ميزت بين المؤمنين والمنافق فأظهر المنافقون نفوسهم في هذه الغزوة وتكلموا بما كانوا يكتُمونه . وعاد تلويحهم تصرُّحا . وانقسم الناس إلى كافر ومؤمن ، ومنافق انقسامًا ظاهرًا . وعرف المؤمنون أن لهم عدو في نفس دورهم وهو معهم لا يفارقهم ، فاستعملوا لهم وتحزروا منهم . قال تعالى ﴿ وَمَا كَانَ اللَّهُ لِيَذَرَ الْمُؤْمِنِينَ عَلَىٰ مَا أَنتُمْ عَلَيْهِ حَتَّىٰ يَمِيزَ الْخَبِيثَ مِنَ الطَّيِّبِ وَمَا كَانَ اللَّهُ لِيُطْلِعَكُمْ عَلَى الْغَيْبِ ، وَلَكِنَّ اللَّهَ يَجْتَبِيٰ مِنْ رُسُلِهِ مَنْ يَشَاءُ ﴾ (١) .

أى ماكان ليترككم على ماأنتم عليه من التباس المؤمنين بالمنافقين حتى يميز أهل الايمان من أهل النفاق . فظهر به إيمانهم وصبرهم وجلدهم وثباتهم وطاعتهم لله ولرسوله ﷺ . وهتك به ستر المنافقين فظهر مخالفتهم ونكولهم عن الجهاد وحياتهم لله ولرسوله ﷺ باغتيالهم مع عبد الله بن أبى بنحو ثلث العسكر وقال (ما أرى أن يكون قتال ولو علمنا أن يكون قتال لكننا معكم) . قال تعالى ﴿ وَمَا أَصَابَكُمْ يَوْمَ الْفَتْحِ الْجَمْعَانِ فَبَإِذْنِ اللَّهِ وَلَيَعْلَمَ الْمُؤْمِنِينَ . وَلَيَعْلَمَ الَّذِينَ نَافَقُوا وَقِيلَ لَهُمْ تَعَالَوْا قَاتِلُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ أَوْ ادْفَعُوا قَالُوا لَوْ نَعْلَمُ قِتَالًا لَّاجْتِنَانَاكُمْ هُمْ يُلْكُفَرُ يَتَوَدَّ أَقْرَبُ مِنْهُمْ لِلْإِيمَانِ يَقُولُونَ بِأَفْوَاهِهِمْ مَا لَيْسَ فِي قُلُوبِهِمْ وَاللَّهُ أَعْلَمُ بِمَا يَخْتُمُونَ ﴾ (٢) . أى ما يخفون من النفاق .

(١) آل عمران : ٧٩ .

(٢) آل عمران : ٧٧ .

قصۃ الافک

قال تعالى ﴿ إِنَّ الَّذِينَ جَاءُوا بِالْإِفْكِ عُصْبَةٌ مِنْكُمْ لَا تَحْسَبُوهُ شَرًّا لَكُمْ بَلْ هُوَ خَيْرٌ لَكُمْ لِكُلِّ امْرِئٍ مِنْهُمْ مَا اكْتَسَبَ مِنَ الْإِثْمِ وَالَّذِي تَوَلَّى كِبْرَهُ مِنْهُمْ لَهُ عَذَابٌ عَظِيمٌ . لَوْلَا إِذْ سَمِعْتُمُوهُ ظَنَّ الْمُؤْمِنُونَ وَالْمُؤْمِنَاتُ بِأَفْسِهِمْ خِيفًا وَقَالُوا هَذَا إِفْكٌ مُبِينٌ لَوْلَا جَاءُوا عَلَيْهِ بِأَرْبَعَةِ شُهَدَاءَ فَإِذْ لَمْ يَأْتُوا بِالشُّهَدَاءِ قَالُوا لَيْكَ عِنْدَ اللَّهِ هُمُ الْكَاذِبُونَ ﴾ .

إلى قوله تعالى ﴿ أُولَئِكَ مُبَرَّءُونَ مِمَّا يَقُولُونَ لَهُمْ مَغْفِرَةٌ وَرِزْقٌ كَرِيمٌ ﴾ ^(١) .

أخرج البخارى بسنده عن عروة عن عائشة رضى الله عنها — والذى تولى كبره — قالت عبد الله بن أبى بن سلول . وقيل غير ذلك والصحيح ما رواه البخارى وقصۃ الافک مشهورة ^(٢) وهى أيضا نوع من أنواع الابتلاء حتى يتميز المؤمن من المنافق ، ذلك المنافق الذى يجب أن تشيع الفاحشة فى الذين آمنوا . وقد أشاعوها هنا فى أم المؤمنين زوج سيد الأنبياء والمرسلين صلوات الله وسلامه عليهم أجمعين . وكان إمتحان وابتلاء عظيم واقتضى تمام الامتحان أن يجس الوحي عن رسول الله ﷺ شهراً لم ينزل عليه شيء فى أمر (الافک وأصحابه) وكذلك توقف النبى ﷺ فى أمر زوجته الطاهرة المبرأة حتى نزلت براءتها من فوق سبع سموات .

(١) النور : ١١ — ٢٦ .

(٢) صحيح البخارى وعمل هامشه فتح البارى (١٠ : ٦٧) كتاب القصور .

(٣) تراجع فى صحيح البخارى وعمل هامشه فتح البارى (١٠ : ٦٧) تفسير سورة النور .

وإنما حبس الرضى هذه الفترة المديدة حتى تنبىء القلوب عن مكنونها ويعرف المؤمن من المنافق والبار من الفاجر . وهنا تتطلع قلوب المؤمنين إلى ما يوحى الله إلى رسوله ﷺ . فوقع منهم أعظم موقع وأكرم . ولقد تولى سبحانه الدفاع عن نبيه والرد على أعدائه المنافقين .

والقصد من رمى السيدة عائشة هو إيذاؤه ﷺ وتلطيع طهارة فراشه وهو معلم الناس الطهارة ، وكذلك رمى صفوان بن المعطل المسلم المجاهد الذى كان لا يملك إلا أن يقول فى مواجهة هذا الاتهام الأليم (سبحان الله ما كشفت كنف أنثى قط) .

ثم تنزل براءتها رضى الله عنها وكان البكاء لا يفارقها .

وتروى لنا السيدة عائشة ذلك الموقف (ولكن والله ما كنت أظن أن الله منزل فى شأنى وحيا يتلى ولشأنى فى نفسى كان أحقر من أن يتكلم الله فى أمرى يتلى ، ولكن كنت أرجو أن يرى رسول الله ﷺ فى النوم رؤيا يرشئ الله بها . قالت : فوالله ما رام رسول الله ﷺ ولا خرج أحد من أهل البيت حتى أنزل عليه فأخذه ما كان يأخذه من البراءة إنه ليتحدر منه مثل الجمان من العرق وهو فى يوم شات من ثقل القول الذى ينزل عليه قالت فلما سرى عن رسول الله ﷺ وهو يضحك فكان أول كلمة تكلم بها يا عائشة أما الله عز وجل قد برأك وأنزل عز وجل (إن الذين جاعوا بالإفك عصبة منكم لا تحسبوه) — العشر الآيات كلها ^(١) . أ.هـ .

(١) صحيح البخارى وحمل هامشه فتح البارى (١٠ : ٩٢) .

مسجد الضرار

قال تعالى ﴿وَالَّذِينَ آمَنُوا مِن بَنِي إِسْرَءِيلَ أَنِ امْضُوا فِي قُلُوبِكُمْ وَالَّذِينَ آمَنُوا مِن بَنِي إِسْرَءِيلَ أَنِ امْضُوا فِي قُلُوبِكُمْ وَالَّذِينَ آمَنُوا مِن بَنِي إِسْرَءِيلَ أَنِ امْضُوا فِي قُلُوبِكُمْ﴾^(١)

وهذا المسجد أعده المناقون وكرا لاجتماعهم . ومنطلقا لدعاتهم ولنشر روح الفرقة بين صفوف المسلمين .

وقد جاءوا إلى رسول الله ﷺ بعد أن بنوه وهو يتجهز إلى تبوك فقالوا يا رسول الله .. إنا قد بنينا مسجداً لدى العلة والحاجة واليلة المطوية الشامية ، وإنا نحب أن تأتينا فتصلي لنا فيه فقال ﷺ (اني على جناح سفر وحال شغل ، ولو قدما إنا شاء الله لأتيناكم فصلينا لكم فيه) .

فلما نزل بعد رجوعه من تبوك في (ذي ألوان) جاءه خير المسجد من السماء فدعا مالك بن الدخشم آخا بنى سلمة بن عوف ، ومعن بن عدى المعجلاني فقال (انطلقا إلى هذا المسجد الظالم أهله ، فاهدما وحرقاه فخرجا مسرعين حتى أتيا بنى سالم بن عوف وهم رهط مالك الدخشم فقال مالك لمن أنظرنى حتى أخرج إليكم بنار من أهلى ، ودخل إلى أهله ،

(١) النية : ١٠٧ - ١١٠ .

فأخذ سعفا من النخل فأشعل فيه النار ثم خرجا يشتدان حتى دخلاه — وفيه أهله — فحرقاه وهدماه ، ففارقوا عنه .

وذكر ابن اسحاق الذين بنوه وهم اثنا عشر رجلا منهم ثعلبة بن حاطب^(١) .

قال الطبري في تفسير الآية الكريمة ﴿ وَالَّذِينَ آمَنُوا فَسَجِدَا سُجُودًا ضَرَارًا وَتَفْرِيقًا بَيْنَ الْمُؤْمِنِينَ ﴾ الآية . فتأويل الكلام : (والذين ابتنوا مسجدا ضاررا لمسجد رسول الله ﷺ وكفرا بالله لمخادتهم بذلك رسول الله ﷺ ، ويفرقوا به المؤمنين ليصلى فيه بعضهم دون مسجد رسول الله ﷺ ، وبعضهم في مسجد رسول الله ﷺ ، فيختلفوا بسبب ذلك ويفترقوا) (لإحصاء لمن حارب الله ورسوله من قبل) يقول : واعنادا له ، لاني عامر الكافر الذي خالف الله ورسوله وكفر بهما ' وقاتل رسول الله من قبل يعني من قبل بنائهم ذلك المسجد ، وذلك أن أبا عامر هو الذي كان حزب الأحزاب ، يعني حزب الأحزاب لقتال رسول الله ﷺ فلما خذله الله ، لحق بالروم يطلب النصر من ملكهم على نبي الله وكتب إلى أهل مسجد الضرار يأمرهم ببناء المسجد الذي كانوا بنوه فيما ذكر عنه ليصلى فيه فيما يزعم إذا رجع إليهم . ففعلوا ذلك ، وهذا معنى قول الله جل ثناؤه (ولإحصاء لمن حارب الله ورسوله من قبل وليحلفن إن أردنا إلا الحسنى) يقول جل ثناؤه وليحلفن بانوه إن أردنا إلا الحسنى بينائهم إلا الرق بالمسلمين والمنفعة والتوسعة على أهل الضعف والعللة من عجز على المسير إلى مسجد رسول الله ﷺ للصلاة فيه ، وتلك هي الفعلة الحسنة (والله يشهد إنهم لكاذبون) في حلفهم ذلك ،

(١) انظر زاد المعاد لابن القيم (ص ٥٤٩) ، بهجة الخائف ونجاة الأتائل (٢ : ٢٥) ، تفسير الطبري

(١١ : ١٣) تفسير سورة التوبة .

وقيل لهم ما بنيناه إلا ونحن نريد الحسنى ، ولكنهم بنوه يريدون
بينائهم السوء أى ضرراً لمسجد رسول الله ﷺ ، وكفروا بالله
وتفريقاً بين المؤمنين ، وإرصاداً لأبى عامر الفاسق^(١) .

* * *

(١) تفسير الطبري (١١ : ٢٣) تفسير سورة التوبة .

الفصل الرابع

بيان قواعد الجهاد وحكمة تشريعه
والاحكام المتعلقة بالحروب والغزوات
والصلح والمعاهدات

الجهد

من مقاصد السور والآيات المدنية الحديث عن الجهد .

وسوف أتحدث عنه بإذن الله تعالى من نواح ثلاث :

- (١) تعريف الجهد وأنواعه ومتى فرض .
- (٢) بيان قواعد التشريع الخاصة بالجهد وحكمة تشريعه .
- (٣) ذكر الأحكام المتعلقة بالحروب والغزوات من الصلح والمعاهدات والغنائم والفيء وفك الأسرى .

أولاً : تعريف الجهد وبيان أنواعه ومتى فرض :

الجهد لغة : مصدر جاهد . وهو مشتق من الجهد ، وهو المشقة .

والجهد بالكسر : القتال مع العدو كالمجاهدة وهو المبالغة واستفراغ مافي الوسع والطاقة من قول أو فعل^(١) .

قال الراغب الاصفهاني (الجهد والمجاهدة) استفراغ الوسع في مدافعة العدو^(٢) .

الجهد شرعاً : بذل الوسع والطاقة بالقتال في سبيل الله عز وجل بالنفس والمال واللسان وغير ذلك^(٣) .

(١) تاج العروس (٢ : ٣٢٩) .

(٢) مفردات القرآن للاصفهاني (١ : ١٤٧) (الحسين بن محمد المعروف بالراغب الاصفهاني الناشر مكتبة الانجلو المصرية .

(٣) بدائع الصنائع في ترتيب الشرائع للإمام علاء الدين أبي بكر بن معمر الكاساني الحنفى المتوفى سنة ٥٨٧ هـ ، ط / الأولى ١٣٢٨ هـ / الثانية ١٣٣٤ هـ الناشر دار الكتب العربى بيروت لبنان (٢ : ٩٧) .

انواع الجهاد

أولا : مجاهدة العدو الباطن .

هى عبارة عن :

(أ) مجاهدة النفس

(ب) مجاهدة الشيطان .

ثانيا : مجاهدة العدو الظاهر . ويتحقق ذلك بما يلى :

(أ) المجاهدة بالمال .

(ب) المجاهدة بالنفس (الروح) .

(ج) المجاهدة باللسان .

أولا : مجاهدة العدو الباطن .

(أ) مجاهدة النفس :

الجهاد يتبدى بجهاد النفس بتخليصها من الأهواء والشهوات وإتجاهها إلى الحق فى ذاته ، لا حبا فى شهرة ولا رغبة فى متعة ولا رجاء أى شأن من شئون الدنيا .

ولما اعتبر المجاهد من يجاهد لإرضاء الله وطلب ماعنده ، ولرفعة الحق وجعل كلمة الله هى العليا وكلمة أعداء الله هى السفلى ، وأن ذلك لا ريب لا يكون إلا إذا جاهد نفسه وأخضع أهواه وشهواته لأحكام الله . وتبعاً لما جاء به النبى ﷺ .

قال العلامة ابن القيم رحمه الله فى كتابه (الفوائد) تعليقاً على قوله عز وجل ﴿ وَالَّذِينَ جَاهَلُوا فِينَا لَنَهْدِيَنَّهُمْ سُبُلَنَا ﴾^(١) علق سبحانه الهداية بالجهاد فأكمل الناس هداية أعظمهم جهادا . وأفرض الجهاد جهاد النفس وجهاد الهوى ، وجهاد الشيطان ، وجهاد الدنيا . فمن جاهد هذه الأهواء الأربعة فى الله ،

(١) المنكوت : ٦٩ .

هذه الله سبيل رضاه الموصلة إلى جنته ... ولا يتمكن من جهاد عدوه في الظاهر إلا من جاهد هذه الأعداء باطنا ، فمن نصر عليها نصر على عدوه ، ومن نصرت عليه نصر عليه عدوه (١) .أ.هـ .

وقال تعالى : ﴿ وَجَاهِدُوا فِي اللَّهِ حَقَّ جِهَادِهِ ﴾ (٢) .

قال القرطبي : قوله (حق جهاده) إشارة إلى امتثال جميع ما أمر الله به والانتفاء عن كل مأنى الله عنه ، أى جاهدوا أنفسكم في طاعة الله ورضاها عن الهوى ، وجاهدوا الشيطان في رد وسوسته ، والظلمة في رد ظلمهم والكافرين في رد كفرهم (٣) .

وقد ذكر العلامة ابن القيم مراتب جهاد النفس فقال :

أحدها : أن يجاهدها على تعلم الهدى ودين الحق .

الثانية : أن يجاهدها على العمل به بعد علمه والا فمجرد العلم بلا عمل إن لم يضرها لم ينفعها .

الثالثة : أن يجاهدها على الدعوة إليه وتعليمه من لا يعلمه وإلا كان من الذين يكتمون ما أنزل الله من الهدى والبيانات .

الرابعة : أن يجاهدها على الصبر على مشاق الدعوة إلى الله وأذى الخلق ويحتمل ذلك كله لله فإن استكمل هذه المراتب الأربعة صار من الرابطين (٤) .

والنفس الانسانية أشبه مائة مرض الذى وضع تحت المراقبة . فقد كلفنا حفظها ومن أسباب حفظها ميلها إلى الأشياء التى تقيمها ، لا بد من إعطائها ما يقيمها .. ونحن كالوكلاء في حفظها . لأنها ليست لنا بل هى وديعة عندنا فتمنعها حقوقها على الإطلاق خطر . ثم رب شد أوجب استرخاء ورب

(١) الفوائد لابن القيم (ص ٥٩) لشمس الدين محمد بن أبى بكر المعروف بابن قيم الجوزية ط/ دار مصر للطباعة . طبع على نفقة عمر عبد الجبار .

(٢) الحج : ٧٨ .

(٣) تفسير القرطبي (١٢ : ٩٩) .

(٤) زاد المعاد لابن القيم (٣ : ١٠) .

مضيق على نفسه فرت منه فصعب عليه تلاقيها ، وإنما الجهاد لها كجهاد المريض العاقل يحملها على مكروها في تناول ما ترجو به العاقبة وينوب في المأزاة قليلا من الحلاوة ويتناول من الأغذية مقدار ما يصفه الطبيب ، ولا تحمله شهوته على موافقة غرضها من مطعم ربما جرعوا ، ومن لقمة ربما حرمت لقمات ، فكذا ذلك المؤمن العاقل لا يترك لجامها ، ولا يهمل مقودها ، بل يرخي لها في وقت الطول^(١) بيده ، فما دامت على الجادة لم يضايقها في التضييق عليها ، فإذا رآها قد مالت ردها باللطف فإن ونت وأبت فبالعنف ، ويحبسها في مقام المندارة ، كالزوجة التي مبنى عقلها على الضعف والقلّة ، فهي تدارى عند نشوزها بالعطف ، فإن لم تصلح فبالهجر ، فإن لم تستقم فبالضرب . وليس في سباط التأديب أجود من سوط عزم^(٢) .

قال البوصيري في قصيدته (البردة) :

فلا ترم بالمعاصي كسر شهرتها
والنفس كالطفل إن تهمله شب على
فاصرف هواها وحاذر أن توليه
وراعها وهي في الأعمال سائمة
كم حسنت لذة للمرء قاتلة
إلى أن قال :

وخالف النفس والشيطان وأعصهما
ولا تطع منهما خصما ولا حكما
وإن هما محضاك النصيح فاعصم
فأنت تعرف كيد الخصم والحكم^(٣)

(١) الطول الزمان . قال لبيد (كالطول المرعى وشياه في اليد) .

(٢) صيد الخطر (ص ٨٤) للامام ابن الجوزي . واجهه على الطنطاوى وحققه ناجى الطنطاوى ، ط / دار الفكر بدمشق ط / الثانية ١٣٩٨ هـ .

(٣) مجموع أمهات الخون (ص ٨١) ، قصيدة البردة أو الكواكب الدنية لشرف الدين محمد بن سعيد الصنهاجى البوصيرى ، مطبعة الباقى الحلبي بمصر المطبعة الرابعة ١٣٦٩ هـ (ص ٦٠٨ — ٦١٦) .

(ب) مجاهدة الشيطان :

إن الشيطان العدو للعبود للإنسان منذ أن كان آدم عليه السلام في الجنة . فعين خلق الله آدم عليه السلام أسكنه الجنة ، وأمر الملائكة أن يسجدوا له فسجدوا إلا إبليس أبى واستكبر وقال : ﴿ أَلَا خَيْرٌ مِنْهُ خَلَقْتَنِي مِنْ لَارٍ وَخَلَقْتَهُ مِنْ طِينٍ ﴾^(١) فطرده الله من الجنة وتوعد بالعقاب الشديد .

قال تعالى ﴿ وَلَقَدْ خَلَقْنَاكُمْ ثُمَّ صَوَّرْنَاكُمْ ثُمَّ قَلْنَا لِلْمَلَائِكَةِ اسْجُدُوا لِآدَمَ فَسَجَدُوا إِلَّا إِبْلِيسَ لَمْ يَكُنْ مِنَ السَّاجِدِينَ . قَالَ مَا مَنَعَكَ أَلَّا تَسْجُدَ إِذْ أَمَرْتُكَ قَالَ أَنَا خَيْرٌ مِنْهُ خَلَقْتَنِي مِنْ لَارٍ وَخَلَقْتَهُ مِنْ طِينٍ . قَالَ فَامْطِئْ مِنْهَا فَمَا يَكُونُ لَكَ أَنْ تَتَكَبَّرَ فِيهَا فَاخْرُجْ إِنَّكَ مِنَ الصَّاغِرِينَ . قَالَ أَنُؤْمِرُ إِلَى يَوْمٍ يُنْعَلُونَ . قَالَ إِنَّكَ مِنَ الْمُنظَرِينَ . قَالَ فِيمَا أُغْوِيَنِي لِأَقْعُدَ لَهُمْ صِرَاطَكَ الْمُسْتَقِيمَ . ثُمَّ لَا يَتَّبِعُهُمْ مَنْ بَيْنَ أَيْدِيهِمْ وَمِنْ خَلْفِهِمْ وَعَنْ أَيْمَانِهِمْ وَعَنْ شَمَائِلِهِمْ وَلَا تَجِدُ أَكْثَرَهُمْ شَاكِرِينَ . قَالَ الْخُرُجُ مِنْهَا مَذْهُورًا لَمَنْ بَعَثَ مِنْهُمْ لَأَمْلَأَنَّ جَهَنَّمَ مِنْكُمْ أَجْمَعِينَ ﴾^(٢)

قال الطبري : في قوله تعالى (ثُمَّ لَا يَتَّبِعُهُمْ مَنْ بَيْنَ أَيْدِيهِمْ وَمِنْ خَلْفِهِمْ ...) الآية .

أى لآتينهم من جميع وجوه الحق والباطل فاصدهم عن الحق ، وأحسن لهم الباطل^(٣) .

وكان آدم عليه السلام وزوجه قد أسكنهما الله الجنة فوسوس لهما الشيطان فكان سببا لارتكابهما ما نهاهما الله عنه من أكل الشجرة .

قال تعالى ﴿ وَبَا آدَمُ أَسْكَنَ أَتَّ وَرَوَّجَكَ الْجَنَّةَ فَكَلَا مِنْ حَيْثُ شِئْمَا وَلَا تَقْرَبَا هَذِهِ الشَّجَرَةَ فَكُونَا مِنَ الظَّالِمِينَ . فَوَسْوَسَ لَهُمَا الشَّيْطَانُ لِيُبْدِيَ

(١) الامراف : ١٢ .

(٢) الامراف : ١١ - ١٨ .

(٣) تفسير الطبري (٨ : ١٣٧) .

لَهُمَا مَا يُورِي عَنْهُمَا مِنْ سَوَاءِيهِمَا وَقَالَ مَا نَهَاكُمَا رَبُّكُمَا عَنْ هَذِهِ الشَّجَرَةِ إِلَّا أَنْ تَكُونَا مَلَكَينِ أَوْ تَكُونَا مِنَ الْخَالِدِينَ . وَقَاسَمَهُمَا إِلَى لَكُمَا لَيْسَ الْخَاصِرِينَ فَلَدَاهُمَا بِغُرُورٍ فَلَمَّا ذَاقَا الشَّجَرَةَ بَدَتْ لَهُمَا سَوْءَاتُهُمَا وَطَفِقَا يَخْصِفَانِ عَلَيْهِمَا مِنْ رُوقِ الْجَنَّةِ وَنَادَاهُمَا رَبُّهُمَا أَلَمْ أَنْهَكُمَا عَنْ تِلْكَ الشَّجَرَةِ وَأَقُلْتُ لَكُمَا إِنَّ الشَّيْطَانَ لَكُمَا عَلُوٌّ مُبِينٌ . قَالَا رَبَّنَا ظَلَمْنَا أَنْفُسَنَا وَإِنْ لَمْ تُلْفُزْ لَنَا وَتَرْجُمْنَا لَنَكُونُنَّ مِنَ الْخَاسِرِينَ . قَالَ اهْبِطُوا بَعْضُكُمْ لِبَعْضٍ عَدُوٌّ وَلَكُمْ فِي الْأَرْضِ مُسْتَقَرٌّ وَمَتَاعٌ إِلَى حِينٍ ﴿١﴾ .

والشيطان وأعدائه سواء من الجن أو الانس . لأن هناك من الانس من جند نفسه لخدمة الشيطان لذلك جاءت الآيات تمييزاً منهم ﴿ مِنْ شَرِّ السَّوْسَاتِ الْحَاسَاتِ الَّتِي يُوَسْوِسُ فِي صُكُورِ النَّاسِ مِنَ الْجِنَّةِ وَالنَّاسِ ﴾ (١) . وقال تعالى ﴿ وَكَذَلِكَ جَعَلْنَا لِكُلِّ بَيْعٍ عِلْوًا شَاطِئِينَ الْإِنْسِ وَالْجِنِّ يُوحِي بَعْضُهُمْ إِلَى بَعْضٍ زُخْرُفَ الْقَوْلِ غُرُورًا ﴾ (٢) . وهؤلاء الشياطين هم سبب الهلاك والضللال للانسان لذلك حذرنا الله عز وجل من اتباع خطواتهم والانقياد لما يزينونه لنا من الملمات . قال تعالى ﴿ يَا أَيُّهَا النَّاسُ كُلُوا مِمَّا فِي الْأَرْضِ حَلَالًا طَيِّبًا وَلَا تَتَّبِعُوا لِحَطَايَاتِ الشَّيْطَانِ إِنَّهُ لَكُمْ عَدُوٌّ مُبِينٌ . إِنَّمَا يَأْمُرُكُمْ بِالسُّوءِ وَالْفَحْشَاءِ وَأَنْ تَقُولُوا عَلَى اللَّهِ مَا لَا تَعْلَمُونَ ﴾ (٣) .

وقال تعالى ﴿ الشَّيْطَانُ يَعْلَمُكُمُ الْفَقْرَ وَيَأْمُرُكُمْ بِالْفَحْشَاءِ وَاللَّهُ يَعْلَمُكُمْ مَغْفِرَةً مِنْهُ وَفَضْلًا وَاللَّهُ وَاسِعٌ عَلِيمٌ ﴾ (٤) .

وهو يحض الانسان على الكفر والخروج عن الملة ثم يتبرأ منه ويقول أنا بريء منك . قال تعالى ﴿ كَمَثَلِ الشَّيْطَانِ إِذْ قَالَ لِلْإِنْسَانِ اكْفُرْ فَلَمَّا كَفَرَ قَالَ إِنِّي بَرِيءٌ مِنْكَ إِنِّي أَخَافُ اللَّهَ رَبَّ الْعَالَمِينَ ﴾ (٥) .

(١) الاعراف : ١٨ — ٢٤ .

(٢) الناس : ٤ — ٦ .

(٣) الانعام : ١١٢ .

(٤) البقرة : ٢٦٨ — ٢٦٩ .

(٥) البقرة : ٢٦٨ .

(٦) الحشر : ٢١ .

أخرج مسلم في صحيحه عن أنى هريرة رضى الله عنه قال قال رسول الله ﷺ (يَأْتِي الشَّيْطَانُ أَحَدَكُمْ فَيَقُولُ مِنْ خَلْقٍ كَذَا وَكَذَا حَتَّى يَقُولَ لَهُ مِنْ خَلْقٍ رِيكٌ فَإِذَا بَلَغَ ذَلِكَ فَلَيْسَتْ عِندَ اللَّهِ وَلِيَّتُهُ)^(١) .

وخير سلاح يتسلح به المؤمن لمواجهة مكاييد الشيطان هو الاستعاذة بالله . قال تعالى ﴿ وَإِنَّمَا يَنْزَعُكَ مِنَ الشَّيْطَانِ نَزْعٌ فَاسْتَعِذْ بِاللَّهِ إِنَّهُ سَمِيعٌ عَلِيمٌ . إِنَّ الَّذِينَ اتَّقَوْا إِذَا مَسَّهُمْ طَائِفٌ مِنَ الشَّيْطَانِ تَذَكَّرُوا فَإِذَا هُمْ مُبْصِرُونَ ﴾^(٢) .

وكذلك آية الكرسي^(٣) فانها حافظة من الشيطان . كما ورد في صحيح البخارى فى قصة أنى هريرة رضى الله عنه حينما قال الشيطان له :

(إذا أويت إلى فراشك فاقرأ آية الكرسي ، لم يزل معك من الله حافظ ولا يقربك شيطان حتى تصبح . وقال النبى ﷺ : صدقك وهو كذوب ، ذاك شيطان)^(٤) .

قال ابن القيم : وأما جهاد الشيطان فمرتبان :

(إحداهما : جهاده على دفع ما يلقي إلى العبد من الشبهات والشكوك القاذحة فى الإيمان .

الثانية : جهاده على دفع ما يلقي إليه من الإرادات الفاسدة والشهوات . فالجهاد الأول يكون بعده اليقين .. والثانى يكون بعده الصبر)^(٥) .

(١) صحيح مسلم بشرح النووي (٢ : ١٥٤) ، ط/ دار الفكر .

(٢) الاعراف : ٢٠٠ — ٢٠١ .

(٣) البقرة : ٢٥٥ وهو قوله تعالى ﴿ اللَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ الْحَيُّ الْقَيُّومُ لَا تَأْخُذُهُ سِنَةٌ وَلَا نَوْمٌ ﴾ الآية

(٤) صحيح البخارى وعلى هامشه فتح البارى (١٠ : ٤٣٢) .

(٥) زاد المعاد لابن القيم (٣ : ١٠) .

ثانيا : مجاهدة العدو الظاهر :

(أ) المجاهدة بالمال :

لقد ورد الأمر بالمجاهد بالمال والنفس في القرآن معا . قال تعالى ﴿ اتَّقُوا خِيفَاتِهِمْ وَلَقَدْ وَجَّهْتُمُوهُمْ بِأَمْوَالِكُمْ وَأَنْفُسِكُمْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ ذَلِكَ خَيْرٌ لَكُمْ إِنْ كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ ﴾^(١) .

ولقد ضرب الله الأمثال في تضعيف الثواب لمن أنفق في سبيله وابتغاء مرضاته . قال تعالى ﴿ مَثَلُ الَّذِينَ يُنْفِقُونَ أَمْوَالَهُمْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ كَمَثَلِ حَبَّةٍ أَلْبَتَث سَبْعَ مِائَةٍ فِي كُلِّ مِائَةٍ حَبَّةٍ وَاللَّهُ يُضَاعِفُ لِمَنْ يَشَاءُ وَاللَّهُ وَاسِعٌ عَلِيمٌ . الَّذِينَ يُنْفِقُونَ أَمْوَالَهُمْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ ثُمَّ لَا يَتَّبِعُونَ مِمَّا آتَوْا مَتَا وَلَا أَدَّى لَهُمْ أَجْرُهُمْ عِنْدَ رَبِّهِمْ وَلَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ ﴾^(٢) .

وقال تعالى ﴿ وَمَثَلُ الَّذِينَ يُنْفِقُونَ أَمْوَالَهُمْ ابْتِغَاءَ مَرْضَاةِ اللَّهِ وَطَبْعًا مِنْ أَنْفُسِهِمْ كَمَثَلِ حَبَّةٍ يَرْبُوهُ أَصَابُهَا وَإِبِلٌ قَانَتْ أَكَلَهَا ضِعْفَيْنِ فَإِنْ لَمْ يُصْنِهَا وَابِلٌ فَطَلَّ ﴾^(٣) .

ولا شك أن مقابلة الأعداء تتطلب أصناف السلاح والعتاد لذلك أمر المولى عز وجل عباده المؤمنين بإعداد القوة للأعداء ونحو قوله جل وعلا بأن ما ينفقه المؤمن مهما كان ذلك الانفاق سوف يجازى به الجزاء الوفى .

قال تعالى ﴿ وَأَعْلُوا لَهُمْ مَا اسْتَطَعْتُمْ مِنْ قُوَّةٍ وَمِنْ رِبَاطِ الْخَيْلِ تُرْهِبُونَ بِهِ عَدُوَّ اللَّهِ وَعَدُوَّكُمْ وَآخَرِينَ مِنْ دُونِهِمْ لَا تَعْلَمُونَهُمُ اللَّهُ يَعْلَمُهُمْ وَمَا تُنْفِقُوا مِنْ شَيْءٍ فِي سَبِيلِ اللَّهِ يُوَفِّ إِلَيْكُمْ وَأَنْتُمْ لَا تَغْلِبُونَ ﴾ .

قال القرطبي^(٤) : قال ابن عباس : القوة هاهنا السلاح والقتى .

(١) النجدة : ٤١ .

(٢) البقرة : ٢٦١ ، ٢٦٢ .

(٣) البقرة : ٢٦٥ .

وقوله وابل : المطر الشديد . فطل : المطر الضعيف المستدق من القطر الخفيف . تفسير القرطبي

(٣ : ٢٧) .

(٤) تفسير القرطبي (٨ : ٣٥) .

وفي صحيح مسلم^(١) عن عقبة بن عامر قال سمعت رسول الله ﷺ وهو على النمر يقول : (واعدوا لهم ما استطعتم من قوة . ألا إن القوة الرمي ألا إن القوة الرمي) . فقد فسر رسول الله ﷺ (القوة) في الآية الكرمة بالرمي . والرمي لا بد له من سلاح وبدون بذل الأموال لا يتوفر السلاح .

ولقد سطر لنا التاريخ مواقف الصحابة رضوان الله عليهم أجمعين في إنفاقهم الأموال الطائلة في سبيل تجهيز الجيوش للجهاد في سبيل الله ..

فهنا سيدنا عثمان بن عفان جهز جيش العسوة بأحلاسها^(٢) وأقتابها^(٣) .

أخرج البخاري بسنده عن أبي عبد الرحمن أن عثمان رضى الله عنه حين حوصر أشرف عليهم وقال : أنشدكم الله ولا أنشد إلا أصحاب النبي ﷺ ألسم تعلمون أن رسول الله ﷺ قال من حفر رومة فله الجنة فحفرتها ؟ ألسم تعلمون أنه قال : من جهز جيش العسوة فله الجنة ؟ فجهزته . قال : فصلبوه بما قال^(٤) .

وأخرج البخاري بسنده عن أبي سعيد قال : سمعت سعيداً المقبري يحدث أنه سمع أبا هريرة رضى الله عنه يقول : قال النبي ﷺ من احتبس فرسا في سبيل الله إيماناً بالله وتصديقاً بوعده فإن شيعه وره وروثه وبوله في ميزانه يوم القيامة^(٥) .

وهنا يتضح لنا الثواب العظيم الذى أعده المولى عز وجل للمنفقين في سبيل الله من خلال الآيات الكرمة والأحاديث الشريفة .

(١) صحيح مسلم وبهامشه شرح النووي (٣ : ٦٤) .

(٢) احلاس : جمع حلس : كل شيء ولى ظهر البحر والدابة تحت الرجل واقتب والسر . لسان العرب (٦ : ٥٤) .

(٣) اقتابها : جمع قتب : اكاف البحر وفى الصحاح : رجل صغير على قدر السنام . لسان العرب (١ : ٦٦٠) .

(٤) صحيح البخاري وعلى هامشه فتح الباري (٦ : ٣٣٦) .

(٥) صحيح البخاري وعلى هامشه فتح الباري (٦ : ٣٩٧) .

(ب) المجاهدة بالنفس (الروح) :

قال تعالى ﴿ إِنَّ اللَّهَ اشْتَرَى مِنَ الْمُؤْمِنِينَ أَنْفُسَهُمْ وَأَمْوَالَهُمْ بِأَنْ لَهُمُ الْجَنَّةَ يُقَاتِلُونَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ فَيَقْتُلُونَ وَيُقْتَلُونَ وَعِندَهُمْ حَقٌّ فِي الثَّوَابِ وَالْإِنجِيلِ وَالْقُرْآنِ وَمَنْ أَوْفَى بِعَهْدِهِ مِنَ اللَّهِ فَاسْتَبْشِرُوا بِبِعْكُمْ أَلَيْدِي بِأَيْعَتُمْ بِهِ وَذَلِكَ هُوَ الْفَوْزُ الْعَظِيمُ ﴾ (١) .

لما كان الجهاد ذروة سنام الاسلام . جاءت الآيات الكريمة والأحاديث الشريفة مبينة لمنازل أهله . فهم الأعلون في الدنيا والآخرة ، وكان المثل الأعلى والتمذج الأمثل للمجاهد هو المصطفى صلوات الله وسلامه عليه فلقد جاهد الله حق جهاده .

أخرج البخارى بسنده عن أنى هريرة رضى الله عنه عن النبى ﷺ قال : انتدب الله لمن خرج في سبيله لا يخرجه إلا إيمان بى وتصديق برسلى ، أن أرجعه بما نال من أجر أو غنيمة أو أدخله الجنة ولولا أن أشق على أمتى ما قعدت خلف سرية ، ولوددت أنى أقتل فى سبيل الله ، ثم أحيا ، ثم أقتل ثم أحيا ثم أقتل (٢) .

وأخرج البخارى بسنده عن أنى هريرة رضى الله عنه قال جاء رجل إلى رسول الله ﷺ فقال : دننى على عمل يعمل الجهاد قال : لا أجده . قال : هل تستطيع إذا خرج المجاهد أن تدخل مسجدك فتقوم ولا تقتر وتصوم ولا تفطر ؟ قال : ومن يستطيع ذلك (٣) .

وأخرج البخارى أيضا عن أنس بن مالك عن النبى ﷺ قال : لغدوة فى سبيل الله أو روحه خير من الدنيا وما فيها (٤) .

(١) النوبة : ١١١ .

(٢) صحيح البخارى وعمل هامشه فتح البارى (١ : ١٠٠) كتاب الايمان .

(٣) صحيح البخارى وعمل هامشه فتح البارى (٦ : ٣٤٥) كتاب الجهاد .

(٤) صحيح البخارى وعمل هامشه فتح البارى (٦ : ٣٥٤) كتاب الجهاد .

وقد ترجم البخارى أيضا فى كتاب الجهاد باب أفضل الناس مؤمن يجاهد بنفسه وماله فى سبيل الله . وقوله تعالى ﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا هَلْ أَدُلُّكُمْ عَلَىٰ تِجَارَةٍ تُنْجِيكُمْ مِنْ عَذَابٍ أَلِيمٍ تَزِدُّكُمْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ بِأَمْوَالِكُمْ وَأَنْفُسِكُمْ ذَلِكَُمْ خَيْرٌ لَّكُمْ إِنْ كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ ، يَغْفِرْ لَكُمْ ذُنُوبَكُمْ وَيُدْخِلْكُمْ جَنَّاتٍ تَجْرَى مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ وَمَسَاكِينَ طَيِّبَةً فِي جَنَّاتِ عَدْنٍ ذَلِكَ الْفَوْزُ الْعَظِيمُ ﴾ ^(١) .

عن أبى سعيد الخدرى رضى الله عنه قال قيل يارسول الله أى الناس أفضل ؟ فقال رسول الله ﷺ مؤمن يجاهد فى سبيل الله بنفسه وماله قالوا : ثم من ؟ قال مؤمن فى شعب من الشعاب يتقى الله ويعد الناس من شوه ^(٢) .

(١) الصف : ١٠ - ١٢ .

(٢) صحيح البخارى ومثل هامشه فتح البارى (٦ : ٣٢٦) كتاب الجهاد .

(ج) المجاهدة باللسان :

الدعوة إلى دين الله وتبليغ ما أنزل الله من الذكر الحكيم وإقامة الحججة بالأدلة القاطعة والبراهين الساطعة أمام الملحددين وأعداء الاسلام من الكافرين والمنافقين والفساقين . كل ذلك وغیره إنما يكون الجهاد به بواسطة اللسان فهو الوسيلة لنشر دين الله وتوصيله إلى القلوب ويلزم للداعى التحلى بالحكمة والرفق واختيار أنسب الأساليب لذلك .

قال تعالى ﴿ وَمَنْ أَحْسَنُ قَوْلًا مِّمَّنْ دَعَا إِلَى اللَّهِ وَعَمِلَ صَالِحًا وَقَالَ إِنِّى مِنَ الْمُسْلِمِينَ ﴾ ^(١) .

وقال تعالى فى حق المجاهدين بأنهم يقومون بمهمة الرسل الذين يبلغون رسالات الله .. ﴿ الَّذِينَ يَتْلُونَ رَسُولَاتِ اللَّهِ وَيُحْشِنُونَ وَلَا يَحْشُونَ أَحَدًا إِلَّا اللَّهَ وَكَفَى بِاللَّهِ حَسِيبًا ﴾ ^(٢) .

أخرج الإمام أحمد فى مسنده عن أنس بن مالك رضى الله عنه قال قال رسول الله ﷺ (جاهدوا المشركين بأموالكم وأنفسكم وألستمكم) ^(٣) .

وأخرج الإمام مسلم فى صحيحه عن أبى سعيد الخدرى رضى الله عنه قال سمعت رسول الله ﷺ (من رأى منكم منكرا فليغيره بيده فإن لم يستطع فبلسانه . فإن لم يستطع فبقلمه وذلك أضعف الإيمان) ^(٤) .

هنا وإن كانت المجاهدة باللسان موجودة فى القرآن المكى إلا أن وجودها فى القرآن المدنى أظهر حيث إن الظروف فى المدينة كانت مهيأة لتبليغ الدعوة حيث أرسل الرسول عليه الصلاة والسلام رسله للأقاليم المجاورة وكتب الكتب إلى الملوك والقياصوة .

(١) فصلت : ٣٣ .

(٢) الأحزاب : ٢٩ .

(٣) مسند الإمام أحمد — الفتح الربانى مع مختصر شرحه بلوغ الأمان للشيخ أحمد عبد الرحمن البنا (١٣ : ٧) الناشر دار الحديث بالقاهرة .

(٤) صحيح مسلم . تحقيق محمد فؤاد عبد الباقي — كتاب الإيمان — باب كون النبى عن المنكر من الإيمان (١ : ٦٩) .

فرضية الجهاد

ذكر الحافظ ابن حجر في الفتح (إن أول ما شرع الجهاد بعد الهجرة النبوية إلى المدينة اتفاقاً)^(١) .

وقد ورد أن أول آية فرض فيها القتال نزلت في السنة الثانية للهجرة وهي قوله تعالى ﴿ كُتِبَ عَلَيْكُمُ الْقِتَالُ وَهُوَ كُرْهٌ لَّكُمْ وَعَسَى أَنْ تَكْرَهُوا شَيْئاً وَهُوَ خَيْرٌ لَّكُمْ ﴾^(٢) .

وهكذا نفهم أن المسلمين الأوائل منعوا من القتال قبل الهجرة وأذن لهم فيه بعد الهجرة بدليل قوله تعالى ﴿ أُذِنَ لِلَّذِينَ يُقَاتِلُونَ بِأَنفُسِهِمْ وَأَنَّ اللَّهَ عَلَىٰ نَصْرِهِمْ لَقَدِيرٌ . الَّذِينَ أُخْرِجُوا مِنْ دِيَارِهِمْ بِغَيْرِ حَقٍّ إِلَّا أَنْ يَقُولُوا رَبُّنَا اللَّهُ ﴾^(٣) .

فقوله تعالى (الذين أخرجوا) يدل على أن الأذن في القتال كان بعد هجرة النبي ﷺ . ومع ذلك فنضيف أن فرضية الجهاد كانت بآية البقرة (كتب عليكم القتال ...) الآية وكان نزولها في السنة الثانية من الهجرة ... والله أعلم .

(١) فتح الباري شرح صحيح البخاري (٦ : ٣٧٧) .

(٢) البقرة : ٢٦١ ، انظر تفسير المازني (٢ : ١٣٢) .

(٣) الحج : ٣٩ - ٤٠ .

ثانياً : بيان قواعد التشريع الخاصة بالجihad وحكمة تشريعه (مفهوم الجهاد)

لا بد لنا قبل الخوض في بيان قواعد التشريع الخاصة بالجihad وحكمه وتشريعه أن نتعرف على مفهوم الجهاد في الاسلام . حيث ان أعداء الاسلام شوهوا الصورة الحقيقية الواضحة . والغاية السامية من الجهاد . ورموها في صورة بشعة من شراسة الطبع والخلق والمهمجية وسفك الدماء . وللأسف إن كثيراً من أبناء المسلمين والمتقنين بالثقافة الغربية قد انخدعوا وعلقت هذه الصورة البشعة في أذهانهم فوقعوا في الحيرة والشك وقد يعتريهم الحجل والندامة من تاريخهم المجيد الذي كان عنوانه الجهاد .

إن القتال في الاسلام لا يكون قط إلا في سبيل الله . لإعلاء راية الاسلام ونشر دعوته والدفاع عن حزه والحفاظة على المسلمين عامة وبلادهم وممتلكاتهم من الطامعين في اغتصاب خيرات بلادهم أو انتهاك مقدساتهم ونشر مبادئهم . فهو دفاع عن العقيدة وإحقاق الحق وإبطال الباطل ومطاردة الكفر وقطع دابر الظالمين .

والاسلام لم يعتمد إلى القتال كوسيلة من وسائل نشو . وإنما كان ذلك تطوراً تقتضيه طبيعة الدعوة واضطرت إليه نتيجة لموقف الكافرين منها ولم يتقرر إلا بعد أن مرت الدعوة الاسلامية بمراحل متعددة وهي :

أولاً : مرحلة الدعوة سرا .

ثانياً : مرحلة الدعوة جهراً .

ثالثاً : مرحلة القتال للدفاع .

رابعاً : مرحلة القتال الخاصة ببعض الأماكن والأمنه دون غيرها وذلك بمواجهة القوة بالقوة واستخلاص الحقوق المنتصبة والتمكن للحق في غير الأشهر الحرم

والبيت الحرام . قال تعالى ﴿ فَإِذَا اسْلَخَ الْأَشْهُرُ الْحُرُمَ فَاقْتُلُوا الْمُشْرِكِينَ حَيْثُ وَجَدْتُمُوهُمْ ﴾^(١) . وقال تعالى ﴿ وَلَا تَقَاتِلُوهُمْ عِنْدَ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ حَتَّى يَقَاتِلُوكُمْ فِيهِ فَإِنْ قَاتَلُوكُمْ فَاقْتُلُوهُمْ كَذَلِكَ جَزَاءُ الْكَافِرِينَ . فَإِنْ تَهَوُّا فَإِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ وَاقْتُلُوهُمْ حَتَّى لَا تَكُونَ فِتْنَةٌ وَيَكُونَ الدِّينُ لِلَّهِ فَإِنْ ابْتَهَوْا فَلَا عُدْوَانَ إِلَّا عَلَى الظَّالِمِينَ ﴾^(٢) .

خامسا : القتال مطلقا في كل زمان ومكان : وهى للتخلص من العدو الداخلى كاليهود والمشركين وتأديب العدو الخارجى كالفرس والروم وتأمين المسلمين على دعوتهم ودولتهم ووطنهم وللتفرغ للاصلاح العام ونشر الدعوة . قال تعالى ﴿ فَإِنْ لَمْ يَنْتَهِلُوا إِلَيْكُمْ السَّلَامَ وَيَكْفُوا أَيْدِيَهُمْ فَعُولُوهُمْ وَاغْلُظْهُمْ وَاقْتُلُوهُمْ حَيْثُ وَجَدْتُمُوهُمْ وَأُولَئِكَ جَعَلْنَا لَكُمْ عَلَيْهِمْ سُلْطَانًا مُبِينًا ﴾^(٣) .

فالجهد الاسلامى ليس حربا استعمارية كسلك الحروب التى اصطلح العالم بها في القديم والحديث .

إن الخلط بين الجهاد والحروب الاستعمارية خطئ في الرأى وجور في الحكم ومجافاة للحق وتجن على الإسلام . لأن الحروب الاستعمارية انطلاقا إلى التوسع والتطلع إلى الاحتكار والسلب والاستيلاء على غيبرات البلاد والقبض على منابع ثروتها وليست لها غاية نبيلة تسوغ ما تقتضيه من جرائم وآثام .

على حين نرى الجهاد لا يذكر إلا مقترنا بلفظ (في سبيل الله) وسبيل الله في المصطلح الاسلامى لفظ جامع لأصول الخيرات شامل لمهمات المبرات . فكل عمل تقوم به للمصالح العامة وسعادة المجتمع ابتغاء لمرضاة الله لا تريد به مغنا أو مكسبا في الحياة العاجلة فهو في سبيل الله فما قيد الشارع الجهاد بهذا الشرط إلا للدلالة على هذا المعنى .

(١) التوبة : ٥ .

(٢) البقرة : ١٩١ — ١٩٣ .

(٣) النساء : ٩١ .

وصلى الله جل وعلا حيث يقول في كتابه الكريم ﴿الَّذِينَ آمَنُوا يقاتِلُونَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَالَّذِينَ كَفَرُوا يقاتِلُونَ فِي سَبِيلِ الطَّاغُوتِ﴾^(١) . أ.هـ.^(٢) .

وإذا نظرنا في هديه ﷺ وما جاء عنه من التشريعات الحكيمة والتي جعلته بحق أعظم القادة العسكريين الذين عرفوا في التاريخ أدركنا الفرق الشاسع بين الجهاد والحروب الاستعمارية وذلك نظرا للاختلاف الكلي بين قواعدها ومقوماتها .

فمن تلك القواعد التشريعية :

(أ) مبايعته ﷺ لأصحابه على عدم الفرار في الجهاد وربما بايعهم على الموت . قال تعالى ﴿إِنَّ الَّذِينَ يُبَايِعُونَكَ إِنَّمَا يُبَايِعُونَ اللَّهَ يَدُ اللَّهِ فَوْقَ أَيْدِيهِمْ فَمَنْ نَكَثَ فَإِنَّمَا يَنْكُثُ عَلَى نَفْسِهِ وَمَنْ أَوْفَى بِمَا عَاهَدَ عَلَيْهِ اللَّهُ فَمِنْ يَزِيدْهُ أَجْرًا عَظِيمًا﴾^(٣) .

وقال تعالى ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا لَقِيتُمُ الَّذِينَ كَفَرُوا زَحَفًا فَلَا لُولُؤُهُمُ الْأَذْيَارَ . وَمَنْ يُؤَيِّدْ دُبْرَهُ إِلَّا مُتَحَرِّفًا لِقِتَالٍ أَوْ مُتَحَيِّرًا إِلَى فِتْنَةٍ لَقَدْ بَاءَ بِعَصَابٍ مِنْ اللَّهِ وَمَأْوَاهُ جَهَنَّمُ وَفَسَّ الْمَصِيرُ﴾^(٤) . فلا جماعة إلا ببيات . وكذلك لاثبات إلا بجماعة . قال تعالى ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا لَقِيتُمْ فِئَةً فَاثْبُرُوا وَاذْكُرُوا اللَّهَ كَثِيرًا لَعَلَّكُمْ تُفْلِحُونَ . وَأَطِيعُوا اللَّهَ وَرَسُولَهُ ، وَلَا تَنَازَعُوا فَتَفْشَلُوا وَتَكْثَبَ بِحُكْمِ﴾^(٥) أى تتلاشى قوتكم .

(١) النساء : ٧٦ .

(٢) باختصار ونصرف من كتاب الدعوة الإصلاحية تأليف فضيلة الشيخ الدكتور السيد محمد علوى مالكي .

(٣) القصص : ١٠ .

(٤) الأنفال : ١٥ — ١٦ .

(٥) الأنفال : ٤٥ .

(ب) وأمر المجاهدين بالصبر . وأن يكون القصد من خروجهم إعلاء كلمة الله وإحقاق الحق وإزهاق الباطل ولا يكون خروجهم لبث الفزع والطغيان على العباد والمفاخرة بين الناس لإظهار قوتهم وعدتهم وعتادهم . قال تعالى ﴿ وَاصْبِرُوا إِنَّ اللَّهَ مَعَ الصَّابِرِينَ وَلَا تَكُونُوا كَالَّذِينَ خَرَجُوا مِنْ دِيَارِهِمْ بَطَرًا وَرِئَاءَ النَّاسِ وَيَصْلُونَ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ وَاللَّهُ بِمَا يَعْمَلُونَ مُحِيطٌ ^(١) . (جـ) وكان يشاور أصحابه في أمر الجهاد وأمر العدو وتغير المنازل .

ومن ذلك مشاورته لأصحابه يوم بدر فكان يقول : (أشروا على) فقام سعد بن معاذ فقال إيانا تريد يا رسول الله . والذي نفسي بيده لو أمرتنا أن نخيضها البحر لأخضناها ولو أمرتنا أن نضرب أكبادها إلى برك الغماد لفعلنا .

ونزل بدرًا على أدنى ماء إلى العدة ونزلت المياه كلها خلفه بمشورة الحباب ابن المنذر وبني له عريشا يستظل فيه بمشورة سعد بن معاذ ^(٢) .

وكان يتخلف في ساقتهم في المسير ، فيزجى الضعيف ، ويردف المنقطع . وكان أرفق الناس بهم في المسير .

(د) ومن هديه أنه إذا أراد غزوة ورى بغيرها . أخرج البخاري بسنده عن كعب ابن مالك رضى الله عنه (كان رسول الله ﷺ قلما يريد غزوة يفرها إلا ورى بغيرها) ^(٣) .

وأخرج البخاري بسنده عن أنى هزيمة رضى الله عنه قال سمى رسول الله ﷺ الحرب خدعة ^(٤) .

(هـ) وكان يبعث العيون يأتونه بحجر عدوه ويطلع الطلائع . وكان إذا لقي عدوه وقف ودعا واستنصر الله . وأكثر هو وأصحابه من ذكر الله ^(٥) .

(١) الأنفال : ٤٥ — ٤٧ .

(٢) بهجة المفاصل ونبيه الأمثال (١ : ١٨١ — ١٨٢) .

(٣) صحيح البخاري وعلى هامشه فتح الباري كتاب الجهاد (٦ : ٤٥٤) .

(٤) صحيح البخاري وعلى هامشه فتح الباري كتاب الجهاد (٦ : ٤٩٩) .

(٥) انظر بهجة المفاصل (١ : ١٨٢) .

(و) وكان ﷺ ينظم الجيش وقسمه إلى ميمنة وميسرة ويجعل في كل جهة كفاً لها قال تعالى ﴿ إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الَّذِينَ يُقَاتِلُونَ فِي سَبِيلِهِ صَفًا كَأَنَّهُمْ بُيُوتٌ مَرصُوصَةٌ ﴾ (١) .

(ز) وأخيراً فإن الإسلام لم يشرع القتال لذاته ولا حباً له ، بل شرعه لدرء الشر ، ودفع البغى والعدوان وحماية الدعوة ، وكف الطغيان والباطل عنها . لذلك فهو يفضل استخدام الطرق السلمية لتحقيق أهدافه وغاياته .

فمن سليمان بن بريدة عن أبيه قال : كان رسول الله ﷺ إذا أمر أميراً على جيش أو سرية أوصاه في خاصته بتقوى الله ومن معه من المسلمين خيراً ، ثم قال : (اغزوا باسم الله في سبيل الله ، فاثقلوا من كفر ولا تغفلوا) (٢) ولا تغفلوا ، ولا تمثّلوا (٣) ، ولا تقتلوا وليداً . وإذا لقيت عدوك من المشركين فادعهم إلى ثلاث خصال . فأمتن ما أجابوك فاقبل منهم وكف عنهم ، ادعهم إلى الإسلام فإن أجابوك فاقبل منهم وكف عنهم ثم ادعهم إلى التحول من دارهم إلى دار المهاجرين وأخبرهم أنهم إن فعلوا ذلك فلهم مال المهاجرين وعليهم ماعلى المهاجرين ، فإذا أبوا أن يتحولوا منها فآخبرهم أنهم يكونون كأعراب المسلمين يجرى عليهم الذى يجرى على المؤمنين ولا يكون لهم فى الغنيمة والغنىء شىء ، الا أن يجاهدوا مع المسلمين ، فإن هم أبوا فسلهم الجزية ، فإن هم أجابوك فاقبل منهم وكف عنهم ، فإن هم أبوا فاستعن بالله وقتلهم) . الحديث (٤) .

ولقد حرم الإسلام محاربة غير المحاربين . فهو لا يبيز قتل المرأة والصبي والشيخ والمجزة أو من انقطعوا للعبادة .

(١) الصف : ٤ .

(٢) لا تغفلوا أى لا تنهضوا فى الغنينة .

(٣) لا تمثّلوا لا تشبهوا القتل بقطع الأنوف والأكنان ونحوهما .

(٤) أخرجه مسلم فى كتاب الجهاد والسير (٣ : ١٣٥٧) باب تأمير الأنعام الأمراء على البعث — تحقيق

محمد فؤاد عبد الباقي .

فعن أنس رضى الله عنه أن النبى ﷺ قال : (انطلقوا باسم الله وبالله وعلى ملة رسول الله ولا تقتلوا شيخا فانيا ، ولا طفلا صغيرا ولا امرأة ولا تغلوا ، وضموا غنائمكم ، واصلحوا إن الله يحب المحسنين)^(١) .

والجهاد فى الاسلام لا يمتد إلى قتل الحيوان أو تخريب البيوت أو قطع الأشجار . ما لم تكن هذه وسائل لكسب المعركة كالحيوانات التى تساعد فى الحرب أو البيوت والأشجار التى تتخذ حصونا ومعاقل .

(١) رواه أبو داود بسند صالح (٢ : ٣٦) .

(٢) انظر كتاب المؤثر الرابع لمجمع البحوث الاسلامية بحث الشيخ محمد أبو زهرة .

حكمة مشروعية الجهاد

القتال سنة من سنن الكون منذ أن خلق الله الأرض ومن عليها فهو أمر فطري في الانسان لأن الظلم والميلوان طبيعة البشرية منذ حلت على الأرض . وقد بين القرآن الكريم طبيعة هذا الظلم حيث قال جل شأنه ﴿ إِنَّ الْإِنْسَانَ لَظَلُومٌ كَفَّارٌ ﴾^(١) .

لذا فإن القوى يحاول أن يتعدى على الضعيف . ولعل هذا هو الأمر السائد اليوم . وهذا الأمر ليس قاصرا على الانسان ، بل لو نظرنا إلى الحيوان الأعجم نجده ينافع عن نفسه إذا اعتدى عليه بملافع غريزة حب البقاء قال ابن خلدون : (أن الحروب وأنواع المقاتلة لم تزل واقعة في الخليقة منذ برأها الله ، وأصلها إرادة انتقام بعض البشر من بعض ، فهي إذن أمر طبيعي في البشر لا تكاد تخلو منه أمة ولا جيل ، وسبب هذا الانتقام في الأكثر إما غيرة ومنافسة ، وإما عدوان ، وإما غضب لله ولدينه ، وإما غضب للملك وسعى في تمهيدته^(٢) .

وقد جاءت الأديان السماوية لتهديب هذه الطبيعة وتقويمها ، دعوة الناس للتعاون والمسالمة لكن الذين اعتنقوا هذه الأديان حرقوها لتلائم طباعهم فاستمر الظلم والميلوان حتى جاء الاسلام بتنظيم دقيق ميدع للجهاد وتحديد لاسبابه وأهدافه ومحاولة لجعل الجهاد وسيلة اذا عجز السلام المحض أن يمنح البشرية الأمن والسلامة . فعلى مر التاريخ لم يسعد قوم إلا بعد أن دافعوا عن أنفسهم وأثبتوا لمن حولهم أنهم يستطيعون حماية الديار حتى لقد ارتبط عز الأقوام بجهادهم^(٣) .

(١) ابراهيم : ٢٤ .

(٢) انظر مقدمة ابن خلدون (ص ٢٧٠ — ٢٧١) ، ط / دار احياء التراث العربى — بيروت .

(٣) انظر الجهاد في التفكير الاسلامي (ص ٥٧) للدكتور أحمد شلبي ط / الثانية ١٩٧٤م ط / ونشر مكتبة النهضة المصرية .

انظر الجهاد في الشريعة الاسلامي (ص ٤٢ — ٤٣) د. محمد محمد على ط / أولى ١٣٩٧ هـ / ١٩٧٧م ط / دار الاتحاد العربى للطباعة والنشر .

وأخيرا فان الأحكام المثالية التي شرعها تعالى قبل القتال وفي أثناءه لتخفيف
ويلات القتال والنهي عن الاعتداء والعدوان ، لتدل دلالة واضحة على أن الاسلام
ماقصد من تشريع الجهاد ازهاق الأرواح وتخريب الديار والنار وسلب الأموال
وتعذيب الناس ، وإنما أراد من تشريع الجهاد دفع الشر وحماية المؤمنين ودعوتهم
وبلادهم وأموالهم من العدوان ، وأراد هداية الناس وحسم شرهم لا إبادةهم
وسحقهم^(١) .

(١) انظر كتاب المؤتمر الرابع لجمع البحوث الاسلامية - بحث فضيلة الشيخ محمد أبو زهرة

(ص ٢٤٩) .

ثالثاً : الأحكام المتعلقة بالغزوات من إصباح والمعاهدات والغنائم والفيء وفك الأسرى

لقد أمر الاسلام بالمحافظة على الوفاء بالعهد والميثاق في الحرب والسلام . حتى إن الله لم يبح لنا أن ننصر إخواننا المسلمين غير الخاضعين لحكمنا على المعاهدين من الكفار كما جاء في قوله تعالى ﴿ وَإِنْ اسْتَفْضَوْكُمْ فِي الَّذِينَ قَتَلْتُمْ أَنْ تَنْصُرُوا عَلَيْهِمْ لَا عَلَيْكُمْ ذُنُوبُهُمْ وَمَنْ يُؤْمَرْ بِالْعَنَاءِ فَلْيُؤْمَرْ بِهِمْ وَلَا تَتَّبِعُوا سُلُوكَ الَّذِينَ كَفَرُوا إِذْ أَخَذُوا مِنْكُمْ مِيثَاقَهُمْ لَعَنَّاهُمْ فَاسْخَرُوا ذُرِّيَّتَهُمْ عَلَيْهِمْ وَأَنكَّرُوا عَلَيْهِمْ وَلَوْلَا رَحْمَةُ اللَّهِ عَلَيْهِمْ لَخَسَفَ بِهَذَا السَّيِّئِ الَّذِي كَفَرُوا بِهِ سَعِيرًا ﴾ (١) .

لأن هؤلاء المعاهدين يجب الوفاء بهدمهم ، وعدم نقض موافقتهم قال تعالى ﴿ إِلَّا الَّذِينَ عَاهَدْتُمْ مِنَ الْمُشْرِكِينَ ثُمَّ لَمْ يَنْقُصُوكُمْ شَيْئًا وَلَمْ يُظَاهِرُوا عَلَيْكُمْ أُولَئِكَ فَادَّيْنُوهُمْ إِلَى مَوْلَاهُمْ وَهُم مِّنْكُمْ ﴾ (٢) .

ولقد حافظ النبي ﷺ والخلفاء من بعده على العهد حتى إن عهد الحديبية الذي قست شروطه على المسلمين وجاء فيه (على انه من أتى محمداً من قريش بغير إذن وليه رده عليه ومن جاء قريشاً ممن مع محمد لم يرده عليه، إلى آخر ما ورد فيه) قدم عليه الصلاة والسلام على تنفيذه تنفيذاً دقيقاً ، يدل على ذلك أنه بينا رسول الله ﷺ يكتب الكتاب هو وسهيل بن عمرو ، إذ جاء أبو جندل بن سهيل بن عمرو يرسف في الحديد (٣) وقد انفلت إلى رسول الله ﷺ ، فلما رأى سهيل أبا جندل قام إليه فضرب وجهه، وأخذ بتطبيبه، ثم قال يا محمد قد لجأت (٤) القضية بيني وبينك قبل أن يأتيك هذا ، قال : صدقت ، فجعل يتره بتطبيبه ويجره ليده إلى قريش ، وجعل أبو جندل يصرخ بأعلى صوته ، يامعشر المسلمين أورد إلى المشركين يفتنونني

(١) الأنفال : ٧٢ .

(٢) النور : ٤ .

(٣) أي يمشي مشى المقيد (وصف) انظر لسان العرب (٩ : ١٨٨) .

(٤) قال ابن منظور (وفي حديث الحديبية : قال سهيل بن عمرو : قد لجأت القضية بيني وبينك أي وجبت ، قال هكذا جاء مشروحا ، قل : ولا أعرف أصله) . لسان العرب (٢ : ٣٥٥) .

في ديني؟ فقال ﷺ (يا أبا جندل اصبر واحتسب فإن الله جاعل لك ولبن معك من المستضعفين فرجاً ومخرجاً أنا قد عقدنا بيننا وبين القوم صلحاً وأعطيناهم على ذلك وأعطينا عهد الله وإنا لا نخلفهم)^(١)

فالبقاء بالعهد من فرائض الاسلام مادام العهد معقداً والعهد المؤقت يجوز نقضه إلا بانتهاء وقته ، وشروط وجوب الوفاء به علينا محافظة العلو المعاهد لنا عليه بخلافه فإذا خيف من العلو المعاهد لنا أن يخون في عهده ، وظهرت آية ذلك في قوله أو عمله فحينئذ يجب على الامام أن ينذ إليه عهده ، على طريق عادل سوى صريح لاخلع فيه ولا استخفاء ولا خيانة ولا ظلم .

قال تعالى : (وَإِنَّمَا تَخَافْنَ مِنْ قَوْمٍ خِيَانَةٌ قَالِذُ إِلَيْهِمْ عَلَى سَوَاءٍ إِنَّ اللَّهَ لَا يُحِبُّ الْخَائِنِينَ)^(٢) .

وذلك بأن يعلمهم بفسخه وعدم التقيد به ، قبل حرهم^(٣) .

-
- (١) سيرة ابن هشام بتحقيق مصطفى السقا — ابراهيم الأبياري — عبد الحفيظ شلبي (٣ : ٣٢٢ — ٣٢٣) دار احياء التراث العربى .
- (٢) الانفال : ٥٨ .
- (٣) انظر كتاب المؤثر الرابع لجمع البحوث الاسلامية بحث فضيلة الشيخ محمد أبو زهرة رحمه الله (ص ٢٤٥ — ٢٤٧) .

الغنم

الغنيمة : لغة : ما يناله الرجل أو الجماعة بسعى — تقول غنمت الشيء أغنمه غنما إذا أصبته غنيمة والجمع الغنائم^(١) .

وفى عرف الفقهاء : كل ما أخذ من العدو عنوة بطريق القهر والغلبة^(٢) .

وفى هذا يقول الشافعي رحمه الله (ماأخذ من مشرك بوجه من الوجوه فهو على وجهين لا يخرج منهما : الغنيمة : وهى الموجف عليها بالخييل والركاب ولن حضر من غنى أو فقير ، والفيء : وهو ما لم يوجف عليها بخيل ولا ركاب)^(٣) .
ويقول ابن القيم : (والأرض لا تدخل فى الغنائم المأمور بقسمتها بل الغنائم هى الحيوان والمنقول)^(٤) .

وهذه هى التى تخمس لله والمرسول والباقي للغانمين بينهم .

وقد وضع الحق سبحانه وتعالى تشريعا محكما فى توزيع الغنائم حيث قال جل وعلا : ﴿ وَاعْلَمُوا أَنَّمَا غَنِمْتُمْ مِنْ شَيْءٍ فَإِنَّ لِلَّهِ خُمُسَهُ وَلِلرَّسُولِ وَلِإِخْوَتِكُمُ الَّذِينَ آمَنُوا وَاللِّقَاتِي وَالْمَسْكِينِ وَابْنِ السَّبِيلِ إِنْ كُنْتُمْ آمَنْتُمْ بِاللَّهِ وَمَا أَنْزَلْنَا عَلَى عَبْدِنَا يَوْمَ الْفُرْقَانِ يَوْمَ التَّلَاقِ الْجَنَّةِ وَاللَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ ﴾^(٥) .

قال ابن القيم : (وكان ﷺ إذا ظفر بعدوه أمر مناديا فجمع الغنائم كلها فبدأ بالأسلاب فأعطاهما لأهلها ، ثم أخرج خمس الباقي فوضعه حيث أراه الله ،

(١) لسان العرب (١٢ : ٤٤٦) .

(٢) راجع تفسير ابن كثير (٢ : ٣٦٠) ونظر تفسير القرطبي (١ : ٨) .

(٣) بتصرف واختصار من كتاب الأم للشافعي، (٤ : ١٣٩) ط/دار المعرفة بيروت .

(٤) راجع زاد للمعاد (٣ : ١١٨) .

(٥) الانفال : ٤١ .

وأمره به من مصالح الإسلام ، ثم يرضخ^(١) من الباقي لمن لا سهم له من النساء والصبيان والعبيد ثم قسم الباقي بالسوية بين الجيش ، للفارس ثلاثة أسهم . سهم له ، وسهمان لفرسه ، وللراجل سهم هذا هو الصحيح الثابت عنه^(٢) .

قلت : وهذا ما عليه الجمهور خلافا للأحناف . واحتج الجمهور بما أخرجه البخاري عن ابن عمر رضي الله عنهما أن رسول الله ﷺ جعل للفرس سهمين ولصاحبه سهم^(٣) .

والفء كما سبق أن عرفت : وهو ما لم يوجف عليها بخيل ولا ركاب .

قال القرطبي في الفء هو : (مارجع للمسلمين من أموال الكفار عفوا صفوا من غير قتال ولا ايجاب — كالصلح . والجزية والخراج والعشور المأخوذة من تجار الكفار . ومثله أن يهرب المشركون ويتركوا أموالهم أو يموت أحد منهم في دار الإسلام ولا وارث له ...

وكانت الغنائم في صدر الإسلام للنبي ﷺ يصنع فيها ما شاء كما قال تعالى في سورة الأنفال (قل الانفال لله والرسول) ثم نسخ بقوله تعالى (واعلموا انما غنمتم من شيء) الآية .

وأما الفء فقسمته وقسمة الخمس سواء ، والأمر عند مالك فيهما للامام^(٤) .

قال تعالى ﴿ وَمَا أَفَاءَ اللَّهُ عَلَى رَسُولِهِ مِنْهُمْ فَمَا أَوْجَفْتُمْ عَلَيْهِ مِنْ خَيْلٍ وَلَا رِكَابٍ وَلَكِنَّ اللَّهَ يُسَلِّطُ رُسُلَهُ عَلَى مَنْ يَشَاءُ وَاللَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ ﴾

(١) الرضخ : العطية القليلة . انظر لسان العرب (٣ : ١٩) .

(٢) زاد المعاد لابن القيم (٣ : ١٠٠ — ١٠١) .

(٣) أنظر عمدة القاري شرح صحيح البخاري (١٤ : ١٥٤) كتاب الجهاد باب (سهام الفرس) .

(٤) تفسير القرطبي (١٨ : ١٤ — ١٥) .

شَيْءٍ قَدِيرٍ . مَا آفَاءَ اللَّهِ عَلَى رَسُولِهِ مِنْ أَهْلِ الْقُرَى فَلِلَّهِ وَلِلرَّسُولِ وَلِلَّذِي
الْقُرْبَى وَالْيَتَامَى وَالْمَسَاكِينِ وَإِنَّ السَّبِيلَ كَيْ لَا يَكُونَ دُولَةً بَيْنَ الْأَغْنِيَاءِ
مِنْكُمْ وَمَا آتَاكُمُ الرَّسُولُ فَخُذُوهُ وَمَا نَهَاكُمْ عَنْهُ فَانْتَهُوا وَاتَّقُوا اللَّهَ إِنَّ اللَّهَ
شَدِيدُ الْعِقَابِ ﴿١١﴾ .

والذى عليه الجمهور أن الفى لجميع المسلمين الفقير والغنى وأن الامام
يعطى منه للمقاتلة وللحكام والولاة وينفق منه فى النوائب التى تنوب المسلمين
كبناء القناطر وإصلاح المساجد وغير ذلك ولا خمس فى شىء منه^(١) .
ولقد نبى رسول الله ﷺ عن الغلول .

والمراد من الغلول : الحيانة فى الغنم — وقد نقل ابن حجر سبب تسميته
بذلك فقال : (قال ابن قتية : سمي بذلك لأن آخذه يغله فى متاعه أى يخفيه
ونقل النورى الإجماع على أنه من الكبائر)^(٢) . قال تعالى ﴿ وَمَا كَانَ لِنَبِيٍّ أَنْ
يَكُنْ لَهُ سِرٌّ خَصٌّ عَلَيْهِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ ثُمَّ تَوَلَّى كُلُّ نَفْسٍ مَا كَسَبَتْ وَهُمْ
لَا يُظْلَمُونَ ﴾^(٣) .

أخرج البخارى بسنده عن أبى هريرة رضى الله عنه قال : قام فىنا رسول
الله ﷺ فذكر الغلول فعظمه وعظم أمره ، قال لا ألفين أحدكم يوم القيامة على
رقبته شاة لها نغاء^(٤) على رقبته فرس له حميمة^(٥) يقول : يا رسول الله أغثنسى
فأقول : لا أملك لك من الله شيئا قد أهلكتك ، وعلى رقبته بعير له رغاء^(٦) يقول

(١) الحشر : ٦ — ٧ .

(٢) بداية المجتهد لابن رشد القرطبى (١ : ٣٤٢) ط/المكتبة النجدة الكبرى بمصر .

(٣) فتح البارى . (٦ : ٥٢٥) ، شرح النورى (١٤ : ٣١٧) .

(٤) آل عمران : ١٦١ .

(٥) نغاء : صوت الشاة .

(٦) حميمة : صوت الفرس عند العلف وهو دون الصهيل .

انظر فتح البارى (٦ : ٥٢٦) .

(٧) رغاء : صوت البعير .

يا رسول الله أغثنى ، فأقول : لا أملك لك شيئا قد أبلغتك وعلى رقبته صامت^(١)
 فيقول : يا رسول الله أغثنى . فأقول : لا أملك لك شيئا قد أبلغتك وعلى رقبته
 رقاغ تخفق^(٢) فيقول : يا رسول الله أغثنى فأقول : لا أملك لك من الله شيئا قد
 أبلغتك^(٣) .

* * *

(١) صامت : أى الذهب والفضة .

(٢) رقاغ تخفق : أى تتفقع وتضطرب إذا حركتها الريح . وظل منه تلمع والمركب بها الثياب .

(٣) صحيح البخارى وظل هامشه فتح البارى (٦ : ١٦) .

وأبو بكر قاعدان يكيان قلت يا رسول الله . أخبرني من أي شيء تبكى أنت وصاحبك فإن وجدت بكاء بكيت وإن لم أجد بكاء تبكيت لبكائكما . فقال رسول الله ﷺ : (أبكى للذي عرض على أصحابك من أخذهم الفداء . لقد عرض على عذابهم أدنى من هذه الشجرة (شجرة قرية من نبي الله ﷺ) وأنزل الله عز وجل : ﴿ مَا كَانَ لِنَبِيٍّ أَنْ يَكُونَ لَهُ أَسْرَى حَتَّى يُفْجِرَ فِي الْأَرْضِ ﴾ . إلى قوله تعالى : فكلوا مما غنمتم حلالا طيبا .. فأحل الله الغنمة لهم ^(١) .

فكانت تلك الآيات عتابا من الله عز وجل لأصحاب نبيه ﷺ .

(والمعنى : ما كان ينبغي لكم أن تفعلوا هذا الفعل الذي أوجب أن يكون للنبي ﷺ أسرى قبل الانخاف . والانخاف : كثرة القتل . والنبي ﷺ لم يأمر باستبقاء الرجال وقت الحرب ولا أراد قط عرض الدنيا . وإنما فعله جمهور مباشري الحرب ، فالتوبيخ والعتاب إنما كان متوجها بسبب من أشار على النبي ﷺ بأخذ الفدية — هذا قول المفسرين وهو الذي لا يصح غيـر ، وجاء ذكر النبي ﷺ حين لم ينه عنه حين رآه من العريش وأذكره سعد بن معاذ وعمر بن الخطاب وعبد الله بن رواحه ، ولكنه عليه السلام شغله بقت الأمر ونزول النصر فترك النبي عن الاستبقاء ولذلك بكى هو وأبو بكر حين نزلت الآيات والله أعلم ^(٢)) .

أقول : ولعل عتاب الله تعالى لنبيه ﷺ كان لأنه قبل الفداء قبل أن ينزل القرآن ولم يكن ذلك في الشرائع السابقة . وهذا لا ينقص من قدر رسول الله ﷺ لأنه من باب خلاف الأولى وحسنات الأبرار سيئات المقرين .

قال القرطبي : فأعلم الله سبحانه وتعالى نبيه أن قتل الأسرى الذين فودوا ببسر كان أولى من فدائهم . وقال ابن عباس رضي الله عنه كان هذا يوم بدر والمسلمين يومئذ قليل فلما كثروا واشتد سلطانهم أنزل الله عز وجل بعد

(١) صحيح مسلم بتحقيق محمد فؤاد عبد الباقي (٣ : ١٣٨٥) .

(٢) انظر تفسير القرطبي (٨ : ٤٦ — ٤٨) .

هذا في الأسارى ﴿ فَإِذَا لَقِيتُمْ الَّذِينَ كَفَرُوا فَضَرْبَ الرِّقَابِ حَتَّى إِذَا أَنتَحَمَوْهُمْ فَضَدُّوا الرِّقَابَ فَإِذَا مَنَا بَعْدَ وَإِنَّا فِدَاءٌ حَتَّى نَضَعَ الْحَرْبَ أَوْزَارَهَا . ذَلِكَ وَلَوْ يَشَاءُ اللَّهُ لَالتَصَّرَ مِنْهُمْ وَلَكِنْ يُلَوِّهُوا بَعْضَكُمْ بِبَعْضٍ وَالَّذِينَ قُتِلُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ فَلَنْ يُضِلَّ أَعْمَالَهُمْ ﴾ (١) .

اختلف العلماء في تأويل هذه الآية فقليل إنها منسوخة . وهى في أهل الأوثان لا يجوز أن يفادوا ولا يمين عليهم وقيل إنها في الكفار جميعا وهى منسوخة . وقيل إنها ناسخة .

والذى ارجحه ما قاله القرطبي أن الآية محكمة والامام غير في كل حال . رواه على بن أبى طلحة عن ابن عباس وقاله كثير من العلماء منهم ابن عمر والحسن وعطاء ، وهو مذهب الامام مالك والشافعى والثورى والأوزاعى وأبى عبيد وغيرهم وهو الاختيار . لأن النبى صلى الله عليه وسلم والخلفاء الراشدين فعلوا كل ذلك ، فقتل النبى ﷺ عقبة بن معيط والنضر بن الحارث يوم بدر صبرا ، وفادى سائر أسارى بدر ، ومن على ثمانية بن أثال الحنفى ، وهبط عليه (عليه السلام) قوم من أهل مكة فأخذهم النبى ﷺ ومن عليهم وقد من على سبى هوازن . وهذا كله ثابت في الصحيح... (٢) .

قال أبو جعفر النحاس : (وهذا على أن الآيتين محكمتان معمول بهما وهو قول حسن لأن النسخ إنما يكون بشيء قاطع فأما إذا أمكن العمل بالآيتين فلا معنى في القول بالنسخ إذ كان يجوز أن يقع التعبد إذا لقينا الذين كفروا قبل الأمر قتلناهم فإذا كان الأمر جاز القتل والمفاداة والمن على ما فيه الصلاح للمسلمين وهذا القول يروى عن أهل المدينة والشافعى وأبى عبيد وبالله التوفيق (٣) أ.هـ .

(١) محمد ﷺ : ٤ .

(٢) تفسير القرطبي (٦ : ٢٧٨)

(٣) التامخ والتامخ لآبى جعفر النحاس (ص ٢٢٢) .

معاملة الأسير :

لقد دعت تعاليم الإسلام إلى الرفق بالأسارى والرحمة بهم والعناية بشأنهم ، ولم يعرف التاريخ معاملة حسنة للأسير كمعاملة المسلمين الأولين للأسرى .

قال عليه الصلاة والسلام فى أسارى بدر (استوصوا بالأسارى خيرا)^(١) .
وإذا كان الإسلام يأمر بشد الوثاق على من أسر من الأعداء فهذا كناية عن قيد الأسير . والشد المشار إليه إن دل على شيء فإنما يدل على أن الأسير يجب منعه من الفرار .

وكان الأسير فى صدر الإسلام يوضع فى المسجد كما حبس ثمامة بن أثال سيد أهل الجمامة فربط بسارية من سواري المسجد^(٢) .

والقرآن الكريم حض على إطعام الأسرى . قال تعالى ﴿ وَيُطْعَمُونَ الطَّعَامَ عَلَى حُبِّهِ مِسْكِينًا وَيَتِيمًا وَأَسِيرًا إِنَّمَا نُطْعِمُكُمْ لِوَجْهِ اللَّهِ لَا نُرِيدُ مِنْكُمْ جَزَاءً وَلَا شُكْرًا ﴾^(٣) .

(١) أخرجه الطبراني فى الكبير عن ابى عبيد (حسن) .

(٢) شرح مسلم (١٢ : ٨٧) .

(٣) البقره : ٨ - ١٠ .

الخاتمة

الحمد لله الذى بفضلہ تم الصالحات . والصلاة والسلام على خاتم الأنبياء والمرسلين سيدنا ومولانا محمد وعلى آله وصحبه أجمعين .

فبعد أن أنهيت هذا البحث أود أن ألخص أهم ماورد فيه من البحوث والاستنتاجات .

أولاً : بعد أن عرفت كلا من المدنى والمكى رجحت أشهر الأقوال وهو الذى اتخذ الزمان حداً ضابطاً .

وهو (ان المدنى مانزل بعد الهجرة . وإن كان نزوله بمكة . والمكى مانزل قبل الهجرة) . وبينت الضوابط التى يعرف بها المدنى والفرق بين تلك الضوابط وضوابط المكى . وتحدثت عن خصائص السور والآيات المدنية من الناحية الأسلوبية والموضوعية .

وقد يتساءل شخص ما هى الفائدة من معرفتنا بالمدنى والمكى ؟

أقول إن معرفتنا بالمدنى والمكى من القرآن له أهميته الكبرى : —

(١) أنه به يتميز الناسخ والمنسوخ فى كتاب الله . فلو وردت آيتان متعارضتان وإحدهما مكية والأخرى مدنية فإننا نحكم بنسخ الثانية للأولى لتأخرها عنها .

(٢) أنه هو السبيل لمعرفة بتاريخ التشريع وتدرجه الحكيم بوجه عام والوقوف على سنة الله الحكيمة فى تشريعه بتقديم الأصول على الفروع والاجمال على التفصيل .

ثانياً : بينت السور المتفق على مدنيها والمختلف فيها .

ولا بد من الإشارة إلى أن العمدة فى معرفتنا للمدنى والمكى هو النقل الصحيح عن الصحابة رضوان الله عليهم أجمعين الذين كانوا يشاهدون أحوال الوحي والتنزيل . وكذلك عن التابعين الآخذين عنهم وأنه لم يرد عن النبى ﷺ فى ذلك قول .

ثالثا : يثبت الآيات المدنية في السور المكية والآيات المكية في السور المدنية .

ولا بد من الإشارة إلى أن السورة قد تسمى مكية أو مدنية بحسب الغالب فيها من الآيات .

رابعا : قمت بالرد على الشبه التي أثبت حول المدني والمكي من القرآن الكريم .

خامسا : تحدثت عن المقاصد الأساسية للسور والآيات المدنية :

(١) التشريعات التفصيلية والأحكام العملية في العبادات والمعاملات . وغالبا ما كنت أتطرق للحكمة التشريعية في تلك العبادات والتي حفل بها القسم المدني .

(٢) أهل الكتاب . إلى من ينتمون ؟ ومتى هاجروا إلى الجزيرة العربية ؟ وماهى أشهر صفاتهم الذميمة التي جاء بها القرآن الكريم ؟ وعجاجة القرآن لهم . (٣) ثم تحدثت عن ضلال المنافقين وحقيقة أمرهم وأشهر صفاتهم القبيحة التي وردت في القرآن الكريم . وما أعد لهم من العذاب والنكال وماهو موقف الرسول ﷺ تجاههم . وذكرت أشهر مواقفهم الملائية .

(٤) وبينت أيضا قواعد الجهاد وحكمة تشريعه والأحكام المتعلقة بالحروب والغزوات والصلح والمعاهدات .

سادسا : لا بد من التنبيه إلى أن المصاحف التي بين أيدينا قد كتب في مطلع كل سورة (مدنية أو مكية أو أنها مدنية بها آيات مكية أو العكس) ... ولا نستطيع أن نسلم به ولا يمكن الاعتماد عليها في الحكم على مدنية السورة أو مكيتها . وأقترح أن تشكل لجنة من كبار العلماء المتخصصين في التفسير وعلم القرآن لدراسة تلك الأقوال المذكورة في مطلع كل سورة وإعادة وضعها في المصحف . ولا يمكن أن يقوم بهذا العمل فرد واحد لأهمية هذا الموضوع حيث يتعلق بكتاب الله .

واضرب على ذلك مثلاً . سورة الرحمن يشير المصحف الذى بين يدي أنها
مدينة (وهو طبعة دار المصحف) بالقاهرة « المصحف المعلم » .

وكذلك (مصحف الحرمين) طباعة (شركة الشمري بالقاهرة) طبع
بتصريح من مشيخة الأزهر . ومن خلال دراستى للآثار وأقوال العلماء من
المفسرين وغيرهم رجحت أن سورة الرحمن مكية . ومن الأمثلة كذلك سورة
يوسف عليه السلام^(١) .

وأخيراً أتقبل إلى الله العلى القدير أن يفيض علينا من بركات القرآن ولا
يحرمانا من خيراته ويرزقنا فهما فى كتابه العزيز برضاه عنا . ويرزقنا تلاوته آتاء الليل
وأطراف النهار . وأن يغفر لنا ولوالدينا ولأهلينا ولشأنينا ولكل من يتمسك بحبل الله
المتين ﴿ رَبِّ أَوْزِعْنِي أَنْ أَشْكُرَ نِعْمَتَكَ الَّتِي أَنْعَمْتَ عَلَيَّ وَعَلَىٰ وَالِدَيَّ وَأَنْ
أَعْمَلَ صَالِحاً تَرْضَاهُ وَأَصْلِحْ لِي فِي ذُرِّيَّتِي إِنِّي تُبْتُ إِلَيْكَ وَإِلَىٰ مِنَ الْمُسْلِمِينَ ﴾^(٢)
والحمد لله الذى هدانا لهذا وما كنا لنهتدى لولا أن هدانا الله .. وصلى الله على
سيدنا محمد وعلى آله وصحبه ومن تبعه باحسان إلى يوم الدين .. آمين ..

رجساء

هنا وأرجو من القارئ الكريم الذى يطلع على هذا الكتاب ويجد ملاحظات
عليه أن يصلحها ويرشدنى إلى إصلاحها وله من الله تعالى الأجر والثواب ومنى
خالص الدعاء وجزيل الشكر ..

والله الموفق

(١) انظر (ص ١٣٩) من بحثنا هنا .

(٢) الأحقاف : ١٥ .

فهرس الاعلام

الموضوع

صفحة

- (١) أبو الحسن علي بن أحمد بن الحسن النجاشي الخراساني (ت ٦٣٧) .. ١١
- (٢) أبو عبيد القاسم بن سلام (ت ٢٢٤) .. ٢٢
- (٣) ميمون بن مهران (ت ١١٧) .. ٢٢ - ٢٣
- (٤) بدر الدين محمد بن عبد الله الزركشي (ت ٧٩٤) .. ٢٩
- (٥) أبو بكر محمد بن الطيب الباقلاقي (ت ٤٠٣) .. ٢٩
- (٦) الحسن بن محمد بن حبيب النيسابوري (ت ٤٠٦) .. ٣١
- (٧) عكرمة أبو عبد الله مولى ابن عباس رضي الله عنه .. ٥٦
- (٨) محمد بن أيوب بن يحيى الضريس (ت ٧٤٨) .. ٥٧
- (٩) علي بن أبي طلحة (ت ١٤٣) .. ٥٧
- (١٠) هبة الله بن سلامة .. ٥٨
- (١١) عقبة بن عامر الجهني .. ١١٤
- (١٢) الحسين بن الفضل بن عمر البجلي (ت ٢٨٢) .. ١٤٣
- (١٣) جندب الحمر الأزدي .. ١٥٦
- (١٤) أبو عمر عثمان بن سعيد اللامي .. ١٧٩
- (١٥) عبد الله بن ربيعة الأنصاري .. ١٨٤
- (١٦) سعد بن هشام بن عامر الأنصاري .. ١٨٤
- (١٧) فروة بن مسيك المرادي .. ١٨٧
- (١٨) خباب بن الارت (ت ٣٧) .. ١٩٨
- (١٩) عبد الله بن سلام (ت ٤٣) .. ٢٠٣
- (٢٠) أبو سعد البقال .. ٢٠٦
- (٢١) يوسف بن مامك (ت ١٠٣) .. ٢١١
- (٢٢) خالد الجهني (ت ٧٨) .. ٢١٢
- (٢٣) الشهاب الحفاجي .. ٢١٦
- (٢٤) أم بشر بن الوليد .. ٢٢٥
- (٢٥) محمد بن عمر الواقدي .. ٢٢٦
- (٢٦) عاصم بن بهلثة الأسدي (ت ٨٣٣) .. ٢٢٨
- (٢٧) أبو أمامة الباهلي .. ٣١٣

ثبت المراجع

- (١) الاتقان في علوم القرآن .
للحافظ جلال الدين السيوطي
دار الفكر بيروت .
- (٢) أثر تطبيق الحلود في المجتمع .
طبعة جامعة الامام محمد بن سعود الاسلامية - المجلس الاعلى
ط/١٤٠١ هـ .
- (٣) الأحكام السلطانية والولايات الدينية .
على بن محمد بن حبيب الملوذي
ط/٣ القاهرة شركة ومطبعة مصطفى البابي الحلبي ١٣٩٣ هـ .
- (٤) أحكام القرآن .
لاي بك محمد بن عمر بن العربي .
تحقيق على محمد الجاوي - ط/عيسى البابي الحلبي .
- (٥) احياء علوم الدين .
للإمام أنى حامد الغزالي
ط/دار إحياء الكتب العربية البابي الحلبي وشركاه .
- (٦) ارجوزة في المكي والمدني .
بدر الدين الحلبي التادفي
مخطوط في مركز البحث العلمي مصور عن المكتبة الظاهرية تحت رقم
٧٦٥٩ .
- (٧) ارشاد العقل السليم إلى مزايا القرآن الكريم (تفسير أبي السعود) لقاضي
القضاة أبي السعود محمد العمادى ت ٩٥١ هـ) - دار إحياء التراث
العربي - لبنان .

- (٨) الاستيعاب في معرفة الأصحاب .
للشيخ ابن عبد البر المحمدي القرطبي ت ٤٦٣ هـ . طبع على هامش
الاصابة ط/الأولى ١٣٢٨ هـ — دار صادر بيروت .
- (٩) أسباب النزول .
لأبي الحسن علي بن أحمد الواحدي النيسابوري ت ١٦٨ هـ
ط/دار الفكر — مكتبة الرياض الحديثة .
- (١٠) أسباب النزول
محمد أسعد العراقي
مخطوط مكتبة دبلن برقم ٥١٩٩ ومنه نسخة مصورة لدى مركز البحث
العلمي بأم القرى .
- (١١) أسباب النزول .
للواحدي
تحقيق الأستاذ سيد صقر
اسعاف أهل الاسلام بوظائف الحج إلى بيت الله الحرام
للعلامة الشيخ حسن مشاط
ط/٣ ، ١٣٩٧ هـ .
- (١٢) الاعجاز البياني في ترتيب آيات القرآن الكريم وسوره
د . محمد أحمد يوسف القاسم
ط/ ، ١٣٩٩ هـ .
- (١٣) اعجاز القرآن .
للباقلائي
تحقيق سيد صقر — طبعة دار المعارف بالقاهرة ١٩٦٣ م .
- (١٤) الاصابة في تمييز الصحابة
لابن حجر العسقلاني
بهاشمه الاستيعاب ط/الأولى ١٣٢٨ هـ دار صادر بيروت .

- (١٦) الاعلام
خير الدين الزركلي
ط/دار العلم للملايين ، ط/الرابعة ١٩٧٩ م .
- (١٧) اعلام الموقعين عن رب العالمين
محمد بن أبي بكر ابن قيم الجوزية ت ٧٥١ هـ
المكتبة التجارية الكبرى بالقاهرة ١٣٧٤ هـ .
- (١٨) الام
للإمام محمد بن ادريس الشافعي (١٥٠ - ٢٠١)
ط/ دار المعرفة بيروت — ط/الثانية ١٣٩٣ هـ .
- (١٩) البحر المحيط
للإمام محمد بن يوسف بن علي بن حيان الاندلسي الغرناطي
المتوفى سنة ٧٥٤ هـ بالقاهرة .
الناشر مكتبة ومطابع النصر الحديث — الرياض .
- (٢٠) بدائع الصنائع في ترتيب الشرائع
للإمام علاء الدين أبي بكر بن مسعود الكاساني الحنفي ت ٨٧ هـ
ط/الاولى ١٣٢٨ هـ الناشر دار الكتاب العربي — لبنان .
- (٢١) بداية المجتهد
لأبن رشد القرطبي
ط/دار المكتبة التجارية الكبرى بمصر .
- (٢٢) البداية والنهاية
للحافظ ابن كثير ت ٧٧٤ هـ
ط/مكتبة المعارف بيروت — ط الرابعة ١٩٨١ م
- (٢٣) البهان في علوم القرآن
بدر الدين الزركشي
ط/٢ عيسى البابي الحلبي مصر سنة ١٣٩١ هـ تحقيق محمد أبسو
الفضل ابراهيم

- (٢٤) بلوغ الأرب في معرفة أحوال العرب
للعامة محمود شكرى الألويسى
شرح محمد بهجة الأثرى ط/٣ القاهرة دار الكتب ١٣٤٢ هـ .
- (٢٥) بنو إسرائيل في القرآن والسنة
د . محمد سيد الطنطاوى
ط/ الأولى ١٣٨٩ هـ توزيع دار حراء — القاهرة .
- (٢٦) بهجة الحافل وبغية الأمان في تلخيص المعجزات والسير والشماثل
يحيى بن أبى بكر العامري ت ٨٩٣ هـ
المدينة المنورة — المكتبة العلمية
- (٢٧) بينات المعجزة الخالدة
د . حسن ضياء الدين عتر
ط/دار النصر — حلب — الطبعة الأولى ١٩٧٠ م .
- (٢٨) تاج العروس من جواهر القاموس .
للعامة محمد بن محمد مرتضى الزبيدي ت ١٢٠٥ هـ
ط/منشورات دار مكتبة الحياة بيروت — لبنان .
- (٢٩) تاريخ ابن معين رواية الدورى
تحقيق د . أحمد محمد نور سيف — ط/الأولى — مركز البحث العلمي
جامعة أم القرى ١٣٩٩ هـ .
- (٣٠) تاريخ بغداد أو مدينة السلام
أحمد بن على الخطيب البغدادي ت ٤٦٣ هـ
بيروت — دار الكتاب العربى
- (٣١) تاريخ العرب قبل الاسلام
د . جواد على
ط/بيروت ١٩٦٨ م .
- (٣٢) تأملات في تفسير سورة النور
د . محمد أحمد يوسف القاسم
ط/الأولى ١٣٩٩ هـ — دار الطباعة المحمدية .

- (٣٣) التسهيل لعلوم التنزيل
لاين جزى الكلبى
ط/الثانية ١٣٩٣ هـ — دار الكتاب العربى .
- (٣٤) تفسير الدر المنثور
للسيوطى
ط/دار المعرفة للطباعة والنشر — بيروت
- (٣٥) تفسير القرآن العظيم
لاين كثير ت ٧٧٤ هـ
ط/دار الفكر — بيروت .
- (٣٦) التفسير الكبير
فخر الدين الرازى
ط/٢ دار الكتب العلمية — طهران .
- (٣٧) تفسير المراغى
أحمد مصطفى المراغى
ط/٣ القاهرة — مكتبة الحلبي ١٣٩٤ هـ .
- (٣٨) تلخيص المستدرک
للذهبي
مطبوع بذيلى المستدرک — ط/دار الكتاب العربى — بيروت .
- (٣٩) تهذيب التهذيب
لاين حجر العشقلانى
دائرة المعارف النظامية — النكن — حيدر أباد — الهند ط/١ ،
١٣٢٥ هـ .
- (٤٠) جامع البيان عن تأويل آى القرآن
لأبى جعفر محمد بن جرير الطبرى م ٣١٠ هـ
ط/الثالثة ١٣٨٨ هـ — مطبعة مصطفى البابى الحلبي بمصر .

- (٤١) الجامع لأحكام القرآن (تفسير القرطبي)
 لأبي عبد الله محمد بن أحمد الانصاري القرطبي
 ط/دار الكتب المصرية ١٣٥٦ هـ .
- (٤٢) الجهاد في التشريع الاسلامي
 د . محمود محمد علي
 ط/الاولى ١٣٩٧ هـ / ١٩٧٧ م — ط/دار الاتحاد العربي للطباعة
 بالقاهرة .
- (٤٣) الجهاد في التفكير الاسلامي
 د . أحمد شلبي
 ط/الثانية ١٩٧٤ م — نشر مكتبة النهضة المصرية .
- (٤٤) حاشية الشهاب المسماة عناية القاضي وكفاية الراضى على تفسير
 البيضاوي ط/المكتبة الاسلامية أزهر — تركيا .
- (٤٥) حقائق الأنوار ومطالع الأسرار في سيرة النبي المختار صلى الله عليه وآله
 المصطفين الأخيار .
- عبد الرحمن بن علي بن النديع الشيباني
 دمشق مطبعة محمد هاشم الكحي .
- (٤٦) حسن المحاضرة في أخبار مصر والقاهرة
 للسيوطي
 المطبعة الشرفية ١٣٢٧ هـ — القاهرة .
- (٤٧) الدر المنثور في التفسير بالمأثور
 للإمام الحافظ جلال الدين السيوطي ت ٩١١ هـ .
 ط/دار المعرفة للطباعة والنشر — بيروت .
- (٤٨) الدعوة الإصلاحية .
 الدكتور السيد محمد علوي مالكي
- (٤٩) الرحيق المختوم
 الشيخ صفى الرحمن الماركفوري
 ط/الاولى ١٤٠٠ هـ منشورات رابطة العالم الاسلامي .

- (٥٠) روائع البيان تفسير آيات الأحكام
للشيخ محمد علي الصابوني
ط/١٩٣١ م دار القرآن الكريم — الكويت .
- (٥١) روح الصلاة في الاسلام .
للاستاذ عفيف عبد الفتاح طيارة
ط/الثامنة — دار العلم للملايين — بيروت .
- (٥٢) روح المعاني .
للأخوسى البغدادي
دار الطباعة المنجية — تصوير دار إحياء التراث العربي — بيروت .
- (٥٣) زاد المعاد في هدى خير العباد
لابن القيم الجوزية
تحقيق شعيب الأرنؤوط — عبد القادر الأرنؤوط — ط/الثانية
١٤٠٢ هـ .
مؤسسة الرسالة .
- (٥٤) سنن ابن ماجه
للمحافظ أبي عبيد الله محمد بن يزيد القزويني (٢١٧ — ٢٧٥ هـ)
ط/دار إحياء الكتاب العربي — عيسى الباني الحلبي .
- (٥٥) سنن أبي داود
لأبي داود السجستاني
ط/الأولى ١٣٧١ هـ — مطبعة الباني الحلبي مع تعليق الشيخ أحمد
سعد علي
- (٥٦) سنن الترمذي
لأبي عيسى الترمذي المتوفى ٢٧٩ هـ
تحقيق أحمد شاكر — نشر المكتبة الاسلامية لصاحبها الحاج رياض
الشيخ .

- (٥٧) سنن البارقطنى
البارقطنى
تحقيق السيد عبد الله هاشم يماني المدني — ط/دار المحاسن القاهرة
١٣٨٦ هـ .
- (٥٨) سنن النسائي .
بشرح الحافظ السيوطى
ط/دار إحياء التراث العربى — بيروت .
- (٥٩) سير أعلام النبلاء .
للإمام همس الدين محمد بن أحمد الذهبي
مؤسسة الرسالة — ط/١ بيروت ١٤٠١ هـ .
- (٦٠) السيرة النبوية
لإبن هشام
تحقيق مصطفى السقا وإبراهيم الانبارى وعبد الحفيظ شلبى — دار :
إحياء التراث العربى — بيروت .
- (٦١) السيرة النبوية
للشيخ أبو الحسن علي الندوى
ط/دار الشروق — ط/الثانية ١٩٧٩ م .
- (٦٢) شرح فتح القدير
لإبن الممام
المطبعة الأممية .
- (٦٣) شذرات الذهب
عبد الحى بن أحمد بن العماد المختلى ت ١٠٨٩ هـ
القاهرة — مكتبة القدسي ١٣٥٠ هـ .
- (٦٤) شريعة الله الخالدة
الدكتور السيد محمد علوى المالكي

- (٦٥) الصحاح (للجوهري)
بتحقيق أحمد عبد الغفور عطار — ط/الثالثة ١٤٠٢ هـ .
- (٦٦) صحيح ابن خزيمة
للإمام محمد بن إسحاق بن خزيمة ت ٣١١ هـ
تحقيق د . محمد مصطفى الأعظمي — ط/المكتب الإسلامي .
- (٦٧) صحيح البخاري
محمد بن إسماعيل البخاري
طبع مصطفى الباني الحلبي وأولاده بمصر ط/الأولى ١٣٨٣ هـ .
- (٦٨) صحيح مسلم
تحقيق محمد فؤاد عبد الباقي — دار إحياء التراث العربي — بيروت
ط/الأولى ١٣٧٤ هـ .
- (٦٩) صحيح مسلم
بشرح الإمام النووي
ط/٢ دار الفكر — بيروت ١٣٩٢ هـ
- (٧٠) الصحيح المسند في أسباب النزول
مقبل الوداعي
ط/مكتبة المعارف — الرياض — ط/الأولى ١٤٠٠ هـ .
- (٧١) صفوة التفاسير
للشيخ محمد علي الصابوني
ط/الرابعة ١٤٠٢ هـ — دار القرآن الكريم — بيروت .
- (٧٢) صيد الخاطر
للإمام ابن الجوزي
راجعه على الطنطاوي — حققه ناجي الطنطاوي — ط/دار الفكر بدمشق
ط/الثانية ١٣٩٨ هـ .
- (٧٣) الطبقات الكبرى
لابن سعد
ط/دار صادر — بيروت

- (٧٤) طريق المهجرتين وياض السعادتين
للإمام شمس الدين محمد بن أبي بكر بن قيم الجوزية
تحقيق الشيخ عبد الله الأنصاري — مطابع الدوحة الحديثة .
- (٧٥) العبادة أحكام وأسرار
للذكتور عبد الحليم محمود
ط/٢ دار الكتاب اللبناني — بيروت ١٩٧٥ م .
- (٧٦) العبادة في الاسلام
د . يوسف القرضاوي
ط/مؤسسة الرسالة ، ط/التاسعة ١٤٠٢ هـ .
- (٧٧) علوم القرآن
د . عبد المنعم النمر
ط/الأولى دار الكتاب المصري — دار الكتاب اللبناني .
- (٧٨) علوم القرآن الكريم
للذكتور محمد أحمد يوسف القاسم وآخرون
ط/الأولى ١٤٠١ هـ مطبعة الحضارة العربية بالقاهرة
- (٧٩) عمدة القارى شرح صحيح البخارى
للعلامة بدر الدين أبي محمد محمود العيني الحنفى
دار الطباعة العامة — الشركة الصحافية العثمانية في دار السلطنة
السنة ١٣٠٨ هـ .
- (٨٠) غاية النهاية في طبقات القراء
لأبي الخير شمس الدين الجزرى ت ٨٣٣ هـ .
ط/١ القاهرة — مكتبة الخانجي ١٩٣٣ م .
- (٨١) فتح الباري
للمحافظ أبي الفضل شهاب الدين أحمد بن على بن حجر العسقلانى
تحقيق ومراجعة ابراهيم عطوة عوض — مطبعة مصطفى البانى الحلبي
وأولاده
بمصر ط/الأولى ١٣٨٣ هـ .

- (٨٢) الفتح الرباني
أحمد عبد الرحمن البنا
الناشر دار الحديث — القاهرة ط/الثانية .
- (٨٣) فتح القدير
محمد بن علي الشوكاني ت ٢١٥٠ هـ
مصطفى الباني الحلبي بالقاهرة ١٣٤٩ هـ .
- (٨٤) الفتوحات الالهية
سليمان بن عمر العجلي المعروف بالجمل
ط/عيسى الباني الحلبي — القاهرة .
- (٨٥) فضائل القرآن لابن كثير
وهو ذيل تفسير الحافظ لابن كثير ت ٧٤٤ هـ
ط/دار الفكر
- (٨٦) فقه الزكاة
د . يوسف القرضاوى
مؤسسة الرسالة — ط/الخامسة ١٤٠١ هـ .
- (٨٧) فقه السيوة
للشيخ محمد الغزالي
ط/السادسة — دار الكتب الحديثة .
- (٨٨) الفكر السامي في تاريخ الفقه الاسلامي
لمحمد بن الحسن الحموي القاسمي
الناشر المكتبة العلمية بالمدينة المنورة
- (٨٩) الفوائد
محمد بن أبي بكر بن قيم الجوزية ت ٧٥١ هـ
دار مصر للطباعة — طبع على نفقة عمر عبد الجبار
- (٩٠) في ظلال القرآن
للامام الشهيد سيد قطب
دار لإحياء التراث العربي ط/٧ سنة ١٣٩١ هـ .

- (٩١) قادة الأديان وأقوالهم
لتوماس كارليل
ط/نيويورك ١٩١٩ م .
- (٩٢) القرآن المعجزة الكبرى
محمد أبو زهرة
ط/دار الفكر العربي
- (٩٣) الكامل في التاريخ
للإمام العلامة أبي الحسن علي المعروف بابن الأثير م ٦٣٠ هـ
ط/الثانية ١٣٨٧ هـ دار الكتاب العربي — لبنان .
- (٩٤) كتاب المناسك وأماكن طرق الحج
تحقيق الشيخ حمد الجاسر
من منشورات وزارة الحج والإوقاف ١٤٠١ هـ .
- (٩٥) الكشف عن حقائق التنزيل وعيون الأقاويل
لأبي القاسم جار الله عمود السرخشري الخوارزمسي (٤٦٧ — ٥٣٨ هـ)
ط/الولى ١٣٩٧ هـ دار الفكر .
- (٩٦) كشف الغمة عن جميع الأمة
لأبي المواهب عبد الوهاب الشعراني الانصارى
ط/الأخيرة ١٣٧٠ هـ الباني الحلبي — القاهرة .
- (٩٧) كشف القناع على متن الاقتناع
للشيخ منصور بن يونس البهبهني ت ١٠٥١ هـ
مطبعة الحكومة بمكة ١٣٩٤ هـ .
- (٩٨) لباب النقول في أسباب النزول
جلال الدين السيوطي
دار إحياء العلوم — بيروت ط/٣ سنة ١٤٠٠ هـ .
- (٩٩) لسان العرب
لابن منظور
ط/دار صادر — بيروت

- (١٠٠) مجموع أمهات المتن
مطبعة الباني الحلبي بمصر ط/الرابعة ١٣٦٩ هـ .
- (١٠١) محاسن التأويل (تفسير القاسمي)
للعلمة محمد جمال الدين القاسمي
ط/الأولى عيسى الباني الحلبي ١٣٧٩ هـ ، تعليق وتخرج محمد فؤاد
عبد الباقي .
- (١٠٢) محاضرات في الثقافة الاسلامية
للاستاذ أحمد محمد جمال
- (١٠٣) محاضرات في النصرانية
للشيخ محمد أبو زهرة
- ط/الرابعة ١٣٩٢ هـ طبع ونشر دار الفكر العربي .
- (١٠٤) مختصر المنذرى على سنن أبي داود .
للمحافظ عبد العظيم المنذرى .
- (١٠٥) تحقيق محمد حامد الفقي مكتبة السنة المحمدية بالقاهرة .
المدخل لدراسة القرآن الكريم .
الدكتور محمد محمد أبو شهبة
- ٢ مطابع القاهرة الحديثة ١٩٧٣ م .
- (١٠٦) المدخل لدراسة القرآن والسنة والعلوم الاسلامية .
د . شعبان محمد اسماعيل .
ط/دار الانصار بالقاهرة ط/الأولى ١٤٠٠ هـ .
- (١٠٧) المستدرك على الصحيحين .
للإمام أبي عبد الله الحاكم النيسابوري
بيروت دار الكتاب العربي .
- (١٠٨) مسند أبي داود الطيالسي .
نسخة مصورة عن طبعة دائرة المعارف العثمانية حيدر آباد ١٣٢١ هـ .

- (١٠٩) مسند الامام أحمد
للإمام أحمد بن حنبل الشيباني
دار صادر — بيروت .
- (١١٠) المستشرقون بين الانصاف والعصية .
للدكتور السيد محمد علوي المالكي
مطابع سحر ١٤٠٢ هـ / ١٩٨٢ م .
- (١١١) المصنف
للمحافظ أبي بكر عبد الرزاق الصنعاني (١٢٦ — ٢١١ هـ)
تحقيق حبيب الرحمن الأعظمي — من منشورات المجلس العلمي
ط/الأولى ١٣٩٠ هـ ، المكتب الاسلامي — لبنان .
- (١١٢) معالم التنزيل تفسير البغوي
للأمام البغوي ت ٥١٦ هـ
ط/الأولى مطبعة المنار بمصر ١٣٤٧ هـ على هامش تفسير ابن كثير .
- (١١٣) معجم البلدان
لبياقوت الحموي
ط/دار الكتاب العربي بيروت
- (١١٤) مغنى المحتاج إلى معرفة الفاظ المتنازع
للأمام فخر الدين محمد بن أحمد الشربيني الخطيب ت ٩٧٧ هـ .
مطبعة الباني الحلبي ١٩٥٨ م القاهرة .
- (١١٥) المغنى
ابن قدامة .
- (١١٦) مفردات القرآن للاصفهاني .
الحسين بن محمد المعروف بالراغب الاصفهاني
الناشر مكتبة الانجلو المصرية .
- (١١٧) مقدمة ابن خلدون
ط/دار إحياء التراث العربي — بيروت .

- (١١٨) مكة والمدينة في الجاهلية وعهد الرسول ﷺ
للاستاذ أحمد الشريف
- (١١٩) الملل والنحل
لشهرستاني ت ٢٤٨ هـ
- على هامش الفصل لابن حزم — مكتبة ومطبعة محمد علي صبيح وأولاده
بالقاهرة .
- (١٢٠) مناهل العرفان في علوم القرآن
عبد العظيم الزرقاني
ط/٢ عيسى الباني الحلبي بالقاهرة
- (١٢١) المؤتمر الرابع لمجمع البحوث الإسلامية (في مقال لعبد الله بن كنون)
رجب ١٣٨٨ هـ القاهرة ط/المدني .
- (١٢٢) مؤتمّر رسالة المسجد
ط/رابطة العالم الاسلامي ١٣٩٥ هـ .
- (١٢٣) الموافقات في أصول الشريعة
لأبي اسحاق الشاطبي
- (١٢٤) ميزان الاعتدال
لأبي عبد الله محمد بن أحمد بن عثمان الذهبي
دار المعرفة — بيروت — لبنان .
- (١٢٥) الناسخ والمنسوخ
لأبي القاسم هبة الله بن سلامة
ط/الثانية الباني الحلبي ١٣٨٧ هـ .
- (١٢٦) الناسخ والمنسوخ .
لأبي جعفر النحاس
مطبعة السعادة ط/الأولى ١٣٢٣ هـ .
- (١٢٧) النجوم الزاهرة
لابن تقي يردى
مطبعة دار الكتب المصرية .

- (١٢٨) نظام التجريم والعقاب في الاسلام مقارنا بالقوانين الوضعية
للمستشار على منصور
- (١٢٩) نظم الدرر في تناسب الآيات والسور
للبقاعي
- (١٣٠) وفاء الوفاء في أخبار دار المصطفى
للإمام نور الدين علي بن أحمد السمهودي ت ٩١١ هـ
- تحقيق محمد محيي الدين عبد الحميد — ط/دار لإحياء التراث
العربي — بيروت
- (١٣١) وفيات الأعيان وأنباء أبناء الزمان
لابن خلكان
- تحقيق د . احسان عيسى ط/دار صادر — بيروت .
- (١٣٢) اليهود في بلاد العرب وصدر الاسلام
للدكتور اسرائيل ولفنسون
مطبعة الاعتدال بالقاهرة ١٩٢٧ م .
- وغيرها من المراجع

فهرس الموضوعات

الموضوع	صفحة
تقرىظ الأملن العام لرابطة العالم الاسلامى معالى الدكتور عبد الله عمر نصيف	٥
تقرىظ العلامة قاضى القضاة فضيلة الشيخ عمد المتقى الكشتاوى	٧
تقرىظ سعادة الدكتور محمد أحمد يوسف القاسم	٩
المقدمة	١١
منهج البحث فى هذه الرسالة	١٤
الباب الأول	١٩
الفصل الأول :	
المراد من المدني ، والفرق بينه وبين المكى	٢١
الضوابط التى يعرف بها المدني ، والفرق بين تلك الضوابط وضوابط المكى	٢٩
ضوابط السور والآيات المدنية	٣٥
ضوابط السور والآيات المكىة	٣٧
خصائص السور والآيات المدنية	٣٨
الفصل الثانى :	
فى بيان السور المخفف على مدنىتها والمخطف فىا	٥٣
سورة الفاتحة	٦٣
سورة الرعد	٦٦
سورة النحل	٦٩
سورة الحج	٧١
سورة التكبوت	٧٤
سورة محمد <small>ﷺ</small>	٨٢
سورة الرحمن	٨٤
سورة الصف	٨٧

الموضوع	صفحة
سورة التين	٨٩
سورة الانشراح	٩٢
سورة عبس	٩٤
سورة المطففين	٩٦
سورة الفجر	٩٨
سورة الليل	١٠٠
سورة القدر	١٠٣
سورة البينة	١٠٦
سورة الزلزلة	١٠٨
سورة النصر	١٠٩
سورة الصمد (الاخلاص)	١١٠
سورة المعوذتين	١١٢
الفصل الثالث :	
بيان الآيات المدنية في السور المكية والآيات المكية في السور المدنية (تمهيد)	١١٧
ترتيب سور القرآن وآياته	١١٧
أولاً : بيان الآيات المدنية في السور المكية	١٢٧
سورة الأنعام	١٢٨
سورة الأعراف	١٣٢
سورة يونس	١٣٤
سورة هود	١٣٦
سورة يوسف	١٣٩
سورة الرعد	١٤١
سورة ابراهيم عليه السلام	١٤٢
سورة الحجر	١٤٣

الموضوع	صفحة
سورة النحل	١٤٥
سورة الاسراء	١٤٧
سورة الكهف	١٥٢
سورة مريم	١٥٨
سورة طه	١٥٩
سورة الأنبياء	١٦١
سورة الحج	١٦٢
سورة المؤمنون	١٦٥
سورة الفرقان	١٧٣
سورة الشعراء	١٧٤
سورة القصص	١٧٦
سورة لقمان	١٨٠
سورة السجدة	١٨١
سورة صبا	١٨٧
سورة يس	١٨٩
سورة الزمر	١٩٢
سورة غافر	١٩٤
سورة الشورى	١٩٦
سورة الزخرف	١٩٩
سورة الجاثية	٢٠٠
سورة الاحقاف	٢٠٣
سورة ق	٢٠٥
سورة النجم	٢٠٩
سورة القمر	٢١١

الموضوع	صفحة
سورة الواقعة	٢١٢
سورة الماعون	٢١٤
سورة الكوثر	٢١٥
ثانياً : الآيات المكية في السور المدنية	٢١٧
سورة الأنفال	٢١٨
سورة التوبة	٢٢٣
الفصل الرابع :	
دحض الشبهة التي أثبت حول المدني والمكي من القرآن الكريم	٢٢٩
لمحة موجزة عن المستشرقين	٢٢٩
الشبهة الأولى	٢٣٢
الشبهة الثانية	٢٣٧
الشبهة الثالثة	٢٣٩
الشبهة الرابعة	٢٤٢
الشبهة الخامسة	٢٤٣
الباب الثاني	٢٤٥
مقدمة (بيان حالة المجتمع المدني وقت	
هجرة النبي عليه أفضل الصلاة والتسليم)	٢٤٧
الفصل الأول : التشريعات التفصيلية والأحكام العملية في العبادات والمعاملات	٢٦٢
أولاً : الصلاة	٢٦٣
مشروعية الأذان	٢٦٧
صلاة الجماعة	٢٧٠
التوجه إلى القبلة والحكمة منها	٢٧٢
أنواع الصلوات	٢٧٧
صلاة الجمعة	٢٧٧

الموضوع	صفحة
صلاة المسافرين	٢٨٤
صلاة الخوف	٢٩٠
صلاة الجنائز	٢٩٦
ثانيا : الزكاة	٢٩٨
مكانة الزكاة في الاسلام	٢٩٩
فرضية الزكاة	٣٠٤
الزكاة في العهد المدني	٣٠٥
نموذج من السور المدنية في عنايتها بالزكاة (سورة التوبة)	٣١٠
انتم مانع الزكاة	٣١٢
مصارف الزكاة	٣١٥
حكمة مشروعيتها	٣١٧
ثالثا : الصوم	٣٢١
فرضيته	٣٢١
ما جاء في وجوب صوم رمضان	٣٢٢
الحكمة من مشروعية الصيام	٣٢٦
الاعتكاف	٣٢٩
رابعاً : الحج	٣٣١
الحكمة من مشروعية الحج	٣٣٥
المعاملات	٣٣٧
البيع	٣٣٨
الربا	٣٤٠
منع الاسلام في تحريم الربا والأدول التي مر بها	٣٤١
الحكمة في تحريم الربا	٣٤٤
المباينة والقرض الحسن	٣٤٥

الموضوع	صفحة
الرمي	٣٤٧
النكاح	٣٤٨
المخطئة	٣٥٠
الخلع	٣٥٢
الطلاق	٣٥٣
حكمة تشريع الطلاق	٣٥٧
الظهار	٣٥٩
الحجاب والاستئذان	٣٦١
الخمر والتدرج في تحريمه	٣٦٣
الحكمة في تحريم الخمر	٣٦٨
الوصية	٣٧٠
حكمة مشروعيتها	٣٧٣
الفرائض	٣٧٤
الحكمة في تشريع هذه القسمة	٣٧٧
الحدود	٣٧٩
حد الزنى	٣٧٩
الحكمة التشريعية	٣٨٢
حد القذف	٣٨٤
حكمة التشريع	٣٨٦
حد السبقة	٣٨٧
الحكمة التشريعية	٣٨٨
حد الحراية	٣٨٩
الحكمة التشريعية	٣٩١
جرمة القتل	٣٩٢
الحكمة التشريعية في القصاص	٣٩٥

الموضوع

صفحة

٣٩٧	الفصل الثاني
٣٩٩	بنو اسرائيل
٤٠٠	من هم بنو اسرائيل
٤٠٣	اليهود وهجرتهم إلى الحجاز
٤٠٥	أحوالهم الدينية وكتبهم المقدسة
٤٠٩	صفات بني اسرائيل كما تحدث عنها القرآن الكريم
	أولاً : سوء أديهم مع خالقهم جل وعلا — وعنايتهم للملائكة والأنبياء ونبيذهم
٤١٠	لكتاب الله واتباعهم السحر
٤١٧	ثانياً : تحريفهم للكلم عن مواضعه وتعايلهم على استحلال محارم الله
٤١٩	ثالثاً : تقضيم العهد وجحودهم الحق
٤٢٢	رابعاً : تنطعم في الدين والحنافهم في المسألة
٤٢٤	خامساً : حرصهم على الحياة وجنهم عن الجهاد
٤٢٧	الفصل الثالث
٤٢٩	المنافقون
٤٣٠	أولاً : صفات المنافقين كما تحدث عنها القرآن الكريم والسنة المطهرة
٤٣٠	المنافق
٤٣١	الكذب
٤٣٢	الحلف في الوعد والغدر في المعاهدة
٤٣٢	الحيانة
٤٣٣	الضلال والحيرة
٤٣٣	الجبين
٤٤٢	ثانياً : حقيقة المنافقين وخطرتهم على المسلمين وما أعد لهم من العذاب
٤٤٥	ثالثاً : بيان موقف الرسول ﷺ من المنافقين
٤٤٨	(١) موقف المنافقين من غزوة أحد

الموضوع	صفحة
(٢) قصة الأنك	٤٤٩
(٣) مسجد الضرار	٤٥٠
الفصل الرابع	٤٥٥
الجهاد	٤٥٧
أنواع الجهاد	٤٥٨
أولاً : مجاهدة العدو الباطن	٤٥٨
(أ) مجاهدة النفس	٤٥٨
(ب) مجاهدة الشيطان	٤٦١
ثانياً : مجاهدة العدو الظاهر	٤٦٤
(أ) المجاهدة بالمال	٤٦٤
(ب) المجاهدة بالنفس (الروح)	٤٦٦
(ج) المجاهدة باللسان	٤٦٨
فرضية الجهاد	٤٦٩
بيان قواعد التشريع الخاصة بالجهاد وحكمة تشريعه	٤٧٠
مفهوم الجهاد	٤٧٠
حكمة مشروعية الجهاد	٤٧٦
ثالثاً : الأحكام المتعلقة بالغزوات من الصلح والمعاهدات والغنائم الفىء وفك الأسرى	٤٧٨
الغنائم	٤٨٠
الأسرى ومعاملتهم في الاسلام	٤٨٤
معاملة الأسير	٤٨٧
الخاتمة	٤٨٨
فهرس الأعلام	٤٩١
ثبت المراجع	٤٩٣
فهرس الموضوعات	٥٠٩

فصح من وزارة الاعلام برقم ٦٩٧
بتاريخ ١٤٠٦/١/٩ هـ







Bibliotheca Alexandrina



0522755